

राजांच्या ध्येयांचें स्वरूप-मुसळमानी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होऊन शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तोंपर्यंत विजयनगरच्या हिंदुराजसत्तेच्या ध्येयांचें स्वरूप-शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी महाराष्ट्रांत स्वराज्याची स्थापना करण्याचे झालेले प्रयत्न व ते प्रयत्न करणाऱ्यांचें ध्येय-शाहाजी राजे यांच्या ध्येया विषयी विवेचन--

शिवकालीन महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी व त्यांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- शिवाजी महाराजांचे ध्येया संबंधीचा पुरावा -- शाहाजीचे उद्धार -- रामचंद्र निळकंठ यांचे उद्धार -- समर्थ रामदासस्वामीचे उद्धार -- शिघराज प्रशस्तीतील गागाभट्टांचे शिवाजीचे ध्येया विषयीचे उद्धार -- सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांतील उल्लेख -- शिवदिग्विजय वखरीतील उल्लेख -- शिवाजीने मिर्झाराजा जयसिंग यास लिहिलेल्या पत्रांतील शिवाजीचे ध्येया विषयीचा उल्लेख -- शिवाजी महाराजांचे अवतार समाप्ती पासून मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- संभाजीच्या ध्येयांचें स्वरूप -- राजारामाच्या ध्येयांचें स्वरूप -- शाहू महाराजांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- बाळाजी याजीराव उर्फ नानासाहेब पेशवे यांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- सुरवातीपासून शेवट पावेतो मराठी राज्याच्या ध्येयांचें गोविंदराव काळे यांनी केलेले दिग्दर्शन -- नाना फडणीसांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- येशवंतराव होळकर यांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- देवगिरीच्या यादवांचे बाळापासून शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तों पावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- ज्ञानेश्वर, एकनाथ, नामदेव, सेना न्हावी, सरस्वती गंगाधर, च्यंबकरवामी, महालिंगदास इत्यादिकांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- शिवाजी महाराजांच्या समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- रामीरामदास, समर्थ रामदास स्वामी व तुकाराम बुवा यांच्या ध्येयांचें स्वरूप -- मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयांच्या स्वरूपा विषयी महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर सामान्य जन यांच्या कल्पना -- वैदापद्धतीच्या कल्यांचे महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचें वर्णन -- शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्या पूर्वी पासून तों मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पावेतो महाराष्ट्रीय साम्राजाच्या हरिकथा निरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांचें ध्येय महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें होते या सिद्धांताची शाबिती -- महाराष्ट्रधर्म झणजे श्रुतिस्मृति प्रणीत धर्म -- महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें व मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचें व विस्ताराचें ध्येय होतें हें सिद्ध करणाऱ्या मराठ्यांच्या राजकीय धोरणांतील व राज्यपद्धतीतील किंचित् बाबी -- या बाबींचे प्रकार दोन -- मराठ्यांच्या राजसत्तेच्या व राजव्यवस्थेच्या सर्व साधारण धोरणांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबींचा पहिल्या प्रकारांत समावेश होतो -- श्रुतिस्मृतिधर्मान्वयें महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीस आचरण करणें भाग पडत असें हें दर्शविणाऱ्या बाबी -- क्षत्रियवर्णा राजाची श्रुतिस्मृतिधर्मान्वयें रक्षण -- यां पैकी शिवाजी महाराजांचे टाई कोणती होती याचें दिग्दर्शन

राजव्यवस्थेच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांनी कमलांत आणलेल्या योजना--शिवाजी महाराजांनी अस्तित्वांत आणलेल्या अष्टप्रधान संस्थेच्या निर्मिती संबंधी विवेचन--मराठी भाषेचा उद्धार--गोब्राह्मणप्रतिपाल--स्त्रीप्रतिपाल, साधु, संत व सत्पुरुष यांचा परामर्श--तीर्थ क्षेत्रे व देवालये--यांचा उद्धार--व्यवहारनिर्णय व न्यायदान--परधर्मसहिष्णुता- शांतिक व पौष्टिक कर्मे--मराठ्यांची कृत्युद्धपद्धती-ध्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापना हे च मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे ध्येय होते हे दावीत करणाऱ्या वर नमूद केलेल्या बाबी पैकीं दुमन्या प्रकारच्या बाबींचे दिग्दर्शन-महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचे दिग्दर्शन- धर्म या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचा तपशील--याज्ञवल्क्य स्मृति अन्वये महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबी- देशाभिमान या भावनेचा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत कसा समावेश होतो याचे स्पष्टीकरण--महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे च ध्येय शिवाजी महाराजांचे काळी महाराष्ट्रीयींचे कां बनले या विषयीचे विवेचन--महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील प्रो. सरकार यांनी मराठ्यांच्या आरिभक इतिहासा संबंधी केलेल्या मिमांसेचे परीक्षण-याच संबंधी कै. न्या. रानडे व रा. राजवाडे यांनी केलेल्या मिमांसेचे परीक्षण.

४९—३९३

### प्रकरण चवथें

धर्म व महाराष्ट्रधर्मः--धर्म व महाराष्ट्र धर्म यांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबींचे सूक्ष्म विवेचन--धर्म वाङ्मयाच्या उपपत्तीचे व विकासाचे स्थूल दिग्दर्शन--धर्म वाङ्मयाची व्याख्या--धर्म व भारतीय समाज यांचा अन्योन्य संबंध व परस्परवलंबित्व संस्कारविधी व व्रतचर्या--राजधर्म व प्रजाधर्म--विवाहित स्त्री पुरुषांचे परस्परासंबंधी धर्म--संकर जातीच्या लोकांचे धर्म--आपद्धर्म--प्रायश्चित्त धर्म--जातीधर्म, देशधर्म, कुलधर्म--दशलक्षणयुक्तधर्म--मोक्षधर्म--धर्मभ्रंटांचे--शुद्धीकरण.

३९३--४४७

### प्रकरण पांचवें

मराठ्यांच्या आरिभक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या कांहीं गौण बाबींचे दिग्दर्शन व तत्संबंधीची अल्प चर्चाः--मानवी समाजास वळण लावणाऱ्या नेत्या अगर पुढारी वर्गाच्या ध्येयरूपी वासना झणजे त्या समाजाचा अथवा राष्ट्राचा आत्मा--महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी मुख्यत्वे करून क्षत्रिय व ब्राह्मण वर्णापैकीं होते--पुढारी दोन प्रकारचे, एक हरिकथा निरूपणी पुढारी व दुसरे राजकारणी पुढारी--मराठ्यांचा आरिभक इतिहास झणजे या दोन्ही प्रकारच्या पुढार्यांच्या ध्येयरूपी वासना--महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथा निरूपणी व राजकारणी पुढार्यांच्या उन्नत मनोवृत्ती पासून महाराष्ट्रधर्मस्थापनेची कल्पना उदयास येऊन सिद्ध झाली--महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढार्यांच्या अवनत मनोवृत्तीचे मराठी राज्यावर

झालेले परिणाम—छत्रपतींच्या घराण्यांतील शाहू व ताराबाई यांच्या विरोधात मुळें उत्पन्न झालेली फूट—राघोबाच्या पेशवेपद मिळविण्याच्या महत्वाकांक्षे पासून पेशवे घराण्यांत झालेली फूट—या फूटीचे मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—सवाई माधवरावांचे मृत्यूनंतर पेशवेपदा बद्दल उत्पन्न झालेला वाद व त्याचे मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—महाराष्ट्रीय समाजांतील जातीभेदा मुळें मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—शिंदे, - होळकर, गायकवाड, भोसले, घुंढेले, रास्ते इत्यादि सरदारांच्या स्वार्थबुद्धीच्या अतिरेकाचे परिणाम—महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांनी “ सावधपण सर्वत्र विषयी ” बाळगण्याचे बाबतीत खबरदारी न घेतल्याने मराठी राज्या वर झालेले परिणाम—भारतीय तत्वज्ञानाचा महाराष्ट्रीय लोकांचे स्वभावा वर झालेला परिणाम—पाश्चात्य इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज इत्यादिकांचे शास्त्रांचे बाबतीत मराठ्यां पेश्यां श्रेष्ठत्व—कवाईत शिकलेले कंपू तयार करण्याचे बाबतीत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी केलेले प्रयत्न—भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाचा मराठ्यांचे ठिकाणी असलेला अभाव व त्याचे मराठी राज्यावर झालेले परिणाम—वेदांत तत्वज्ञानाचें स्वरूप—भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाच्या प्रगतीस वेदांत तत्वज्ञाना पासून येणारा अडथळा—वेदांत तत्वज्ञाना विषयी कांहीं पाश्चात्य विद्वानांचे अभिप्राय—भौतिक शास्त्रीय ज्ञान संपादन करण्याचे बाबतीत महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांनी केलेल्या हलगर्जीपणाचे मराठी राज्यास भोगावे लागलेले दुष्परिणाम.

एक शंका आणि तिचा खुलासा

४५८—५०६

५०७—५०८

## शुद्धिपत्र

( या शुद्धिपत्रांत महत्वाच्या अशुद्ध शब्दांनी शुद्ध रूपे दिली आहेत )

अशुद्ध रूप	पान	श्लोक	शुद्ध रूप
त्यांच्या	९	११	आपल्या
उत्तर	१३	१७	उत्तरेकडील
ज्या	१५	२६	त्या
समजत.	१५	३०	समजत
वापरला आहे.	१६	२६	वापरला आहे
भगवत	२७	३०	भागवत
भगवद्गीतेत	३३	२	भगवद्गीतेत

लेखकांनीं कांहीं एक प्रयत्न न करतां वरील प्रकारच्या असत्य प्रहांचा प्रसार त्यांनीं केलेला पाहून आत्मास आश्चर्य वाटत असे. अशा प्रकारच्या मनःस्थितीत आपल्या थोर व वंच अशा पूर्वजांच्या बंगाली लेखकां कडून होणाऱ्या बदनामीचें निराकरण करून स्वराज्य स्थापना करण्यांत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याचें यथार्थ दिग्दर्शन करावें अशी स्फूर्ति आत्मास सन १९१८ सालच्या मॉडर्न रिव्ह्यू मासिकांत बंगाली ब्राह्मण हें टोपण नांव धारण करणाऱ्या एका लेखकानें लिहिलेला लेख वाचून झाली.

वर दर्शविल्या प्रमाणें यदुनाथादि बंगाली लेखकांचे मराठ्यांच्या इतिहासा संबंधीं लेख प्रसिद्ध होण्यास सुद्धात होण्या पूर्वी महाराष्ट्रांतील इतिहास संशोधकांचें लक्ष मराठ्यांच्या इतिहाससंशोधना कडे वेधलें गेले होतें. पुरातत्व-भूषण रा. विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे, कै. न्या. मू. महादेव गोविंद रानडे, कै. राजाराम शास्त्री भागवत इत्यादि विद्वानांनीं स्वराज्य स्थापन करण्यांत मराठ्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या संबंधाची चर्चा, व्याख्यान व लेख द्वारा करण्यास सुद्धात करून आपले सिद्धांत प्रकट केले होते. या विद्वान् गृहस्थांनीं प्रकट केलेल्या सिद्धांता संबंधीं बरी च चर्चा महाराष्ट्रांत आज पावेतो होत आली आहे. या सर्व चर्चेतून निष्पन्न झालेला बहुमान्य सिद्धांत झटला म्हणजे " महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय होतें " हा होय. हा सिद्धांत महाराष्ट्रात जरी बहुमान्य झाला तथापि महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ काय करावयाचा व या संज्ञेत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होतो या बद्दल बरीक मरपूर मतवैचित्र्य व अनिश्चितपणा आज पावेतो कायम राहिला आहे.

महाराष्ट्रीय व बंगाली इतिहास संशोधकांनीं मराठ्यांच्या इतिहासा संबंधीं प्रसिद्ध केलेल्या वरील चर्चात्मक लेखांत प्राथित केलेल्या सिद्धांताच्या हीने महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति यांचा समाधानकारक करणें हें अत्यंत महत्त्वाचें व जरूरीचें झालें. या संज्ञेच्या अर्थाचा भगवत्प्रसंग व समाधानकारक खुलासा केला गेल्यास मराठ्यांच्या नमादेवांचें ध्येयाच्या स्वरूपा संबंधाच्या बंगाली लेखकांच्या सगुणाः झरण व महाराष्ट्रीय विद्वानांच्या साधक व अनिश्चित भावबंधनाचा द्विधा कार्य सिद्ध होण्याचा सुसमय प्राप्त झाला. जनत्पेत ध्येयाचें आग्हा आपल्या मनाशीं ठरवून प्रस्तुतच्या. नानमद्विन्याचे ..

प्रबंध रचनेस प्रारंभ केला. हा निश्चय करण्या पूर्वी मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या पंधराव्या खंडाचा आम्ही जरा वारफाईने अभ्यास केला होता. हा अभ्यास केल्या नंतर “ महाराष्ट्रातील व्यवहारनिर्णय पद्धति ” या विषया वर एक निबंध तयार करून भारतइतिहाससंशोधकमंडळा पुढे शके १८३६ सालांत आम्ही प्रथम वाचला. पंधराव्या खंडांत ज्या स्वरूपाचे कागदपत्र प्रसिद्ध करण्यांत आले होते त्या च स्वरूपाचे कागदपत्र मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनें खंड १६, १७, १८ व २० यांत पंधराव्या खंडाच्या प्रसिद्धी नंतर लागोपाठ प्रसिद्ध झाले. या कागदपत्रांच्या आधारे वरील विषया वर आणिक दोन निबंध भारतइ.सं.मंडळाच्या वार्षिक संमेलन प्रसंगी शके १८३७ व १८३८ सालांत आम्ही वाचले. या लेखांच्या रचनेस्तव वरील साधन खंडांतील कागदपत्रांचें वाचन व अभ्यास चाहू असतां “ महाराष्ट्रधर्म ” या संज्ञेचा खरा अर्थ व व्याप्ति पूर्णपणें आमच्या लक्षांत आली होती. या मुळें प्रस्तुतचा प्रबंध रचण्याचा विचार आम्ही नकी करून हें कार्य करण्यास सुरुवात केली. दोन प्रकरणें तयार होऊन तिसरें प्रकरण कच्चें लिहून झालें असतां आमचे मित्र रा. शंकर भक्तिष्ण देव यांनीं हा प्रबंध “ रामदास आणि रामदासी ” मासिकांत छापून प्रसिद्ध करण्या बद्दल आमह धरिला. सर्व प्रबंध लिहून तयार नसल्या मुळें हा मार्ग स्वीकारण्यास आम्ही बरेच आढे-वेढे घेतले. परंतु त्यांनीं माझ्या झणण्या कडे लक्ष न देतां “ रामदास आणि रामदासी ” मासिकांत प्रबंध छापण्यास सुरुवात केली. या नंतर प्रबंध पुरा लिहून काढण्या संबंधींच्या आमच्या जबाबदारीचें स्वरूप पालटल्या मुळें तो लिहून पुरा करण्याची जोराची निकड आमचे मागें लागली. या निकडी मुळें हा प्रबंध आमचे हातून पुरा होऊन तो ग्रंथरूपानें प्रसिद्ध होण्याचा योग आला या बद्दल परमेश्वराचे जितके आभार मानावे तितके थोडेच होणार आहेत. आमचे मित्र रा. देव यांनीं रामदास आणि रामदासी मासिकांत प्रबंध छापण्याचा आमह धरिला नसतां तर कदाचित् हा प्रबंध छापून प्रसिद्ध होण्याचा योग हि आला नसता, आमच्या या प्रबंधाच्या प्रसिद्धी मुळें मराठ्यांच्या इतिहासाच्या संशोधनात अल्पशी भर पडली आहे असें तशांचें मत झाल्यास एका दृष्टीनें रा. देव यांचा आमह उपकारकच झाल्या असें झणण्यास हरकत नाहीं. या प्रबंधांत आम्ही केलेलीं विधानें व प्रतिपादिलेले सिद्धांत मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत प्रसिद्ध झालेल्स

स्वष्टपणे	४४	१४	स्वष्टपणे
अस्तित्वांत	४४	१५	अस्तित्वांत
तत्प्रीत्यर्थ	४५	१५	तत्प्रीत्यर्थ
सिद्धांत	४८	२८	सिद्धांता
पुराव्या	५१	३	पुरावा
क्षत्रियेत्तर	५५	३०	क्षत्रियेत्तर
आधारवर	६३	२८	आधारावर
महत्	६५	४	महान्
कर्नाकट	६७	२१	कर्नाकट
राजसूत्रे	६७	३१	राज्यसूत्रे
असे	७३	१८	अस्या
नवावताराः	७८	१५	नवावतारः
अंतःस्त्व	८०	१५	अंतःस्थ
अनुमान निघणारे	८०	१६	निघणारे अनुमान
त्यांच्या	८१	२१	आपल्या
स्वरूपाचे	८३	२९	स्वरूपाचे वावर्तीत
त्यां	९१	२	या
भाळकधांच्या	९६	२५	भाळक कथांच्या
किंवा त्या चित्वांचे	१०१	१७	किंवा चित्वांचे
राहिली तरी	१०१	१९	राहिली तिची सेवा
			कराल तरी
मनसवदारी	१०१	२४	मनसवदारी
ध्येयाचे	१०६	३	ध्येयाचे
रघुनाथा	१११	२७	रघुनाथ
वैशम्य	११५	१७	वैषम्य
धर्मराज्य	१२५	२२	धर्मराज्य
मुखवालोकन	१३९	९	मुखावलोकन
भगवत्प्रमस्मरण	१४५	२२	भगवत्प्रमस्मरण
नामदेवांचे	१४५	२२	नामदेवांचे
सगुणाः	१४७	२	स गुणः
भावबंधनाचा	१५७	१२	भावबंधनाचा
जनत्पेत	१७४	७	जनत्पेत
नाममहिम्नाचे	१७४	१५	नाममहिम्नाचे
गर्तव्य	१९०	१	कर्तव्य

## प्रस्तावना

महाराष्ट्रा खेरीज हिंदुस्थानांतील इतर कोणत्या एखाद्या प्रांतांत जर मराठ्यांच्या इतिहासाचा अभ्यास, चर्चा व संशोधन होत असेल तर तो प्रांत झटला झणजे बंगाल इलाखा हा होय. फलकत्ता येथे प्रसिद्ध होणाऱ्या मॉडर्न रिट्यू मासिकांत नव्या च वर्षा पूर्वी पासून मराठ्यांच्या इतिहासा संबंधी संशोधनात्मक व चर्चात्मक लेख प्रसिद्ध होत असून हल्ली हि तो क्रम सुरू आहे. या मासिकांत प्रसिद्ध होणाऱ्या लेखां पैकीं बरेचसे लेख प्रो. यदुनाथ सरकार यांचे व इतर कांहीं दुसऱ्या लेखकांचे असतात. संशोधन करून प्राप्त झालेल्या नूतन माहितीच्या साहाय्याने त्या लेखांची रचना करण्यांत येत असल्यामुळे या लेखा बद्दल थोडा बहुत आदर वाटला तथापि या लेखांत व्यक्त होणारी लेखकांची मानसिक वृत्ति व या लेखांचे सर्व साधारण धोरण यांच्या योगाने हे लेख वाचून कोणत्या हि महाराष्ट्रीयान्या मनांत खेद व आश्चर्य उत्पन्न झाल्या खेरीज रहाणे दुरापास्त आहे या लेखांच्या वाचनाने आमच्या मनावर हि अशा च प्रकारचा परिणाम होत असे. ज्या उच्च ध्येया करितां महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांनीं सतराव्या शतकांत महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापण्याचा प्रचंड खटाटोप केला त्या ध्येया स्वरूपाची अंधुक करपना हि व्यक्त करण्याचा प्रयत्न न का या लेखांत स्वराज्य स्थापना करण्यांत द्रव्याच्या लूटी पलीकडे मराठ्यां कोणते हि उच्च ध्येय नव्हते अशा प्रकारच्या असत्य ग्रहाचे प्रतिपक्ष केलेले पाहून व असल्या प्रकारच्या लेखांच्या योगाने अतंत धोर महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषांची बदनामी सर्व जगभर झालेली आमचे मनांत खेद उत्पन्न व्हावा यांत नवल नाहीं. इंग्रजांनीं या ग्रंथकारा पक्षां यदुनाथादि बंगाली लोक महाराष्ट्रीयान्या या प्रबंधाच्या आहेत. मराठे व बंगाली लोकांची संस्कृति व धर्म भर पडली आहे स्वराज्य स्थापनेचा प्रचंड खटाटोप करणाऱ्या मह उपकारक व पुढान्यांच्या ध्येयाचे वास्तविक स्वरूप. अवगत लेखी विधाने व प्रति- बंगाली ग्रंथकारास सहज साध्य असतां तथा प्रकारांत प्रसिद्ध झालेले

कागदपत्रांच्या आघारें करपाची शक्य तितकी सावरदारी घेतली आहे. कल्प-  
नेच्या भरान्या गारपाच्या मोहास सहसा आक्षी बळी पडलों नाहीं. या प्रबं-  
धाच्या निर्मिती संबंधी घरील अल्पसा खुलासा करून आक्षी हा प्रबंघ महाराष्ट्र  
इतिहासनिशांसंच्या सेवेस सादर करून ही अल्पशी प्रस्तावना पुरी करितों.

अश्विन शुद्ध १० शके १८४७ }  
घुळें.

भास्कर घामन भट





महोत्साहकः	२१९	२१
स्यूलक्षः	२१९	२१
सत्यवावशुचिः	२१९	२२
व्यसनोश्चैव	२१९	२४
स्वरन्धगोत्वान्वी	२१९	२५
शाहागिरीकडे	२२१	४
कौटिल्य शुक्रदि	२२३	३०
हीन भूतिका	२३१	१९
शयश्च	२३१	२०
सदसद	२३१	२६
पुरोधश्च	२३२	५
दूत	२३२	७
दत्तमांशाधिकः	२३३	८
मन्त्रविद्र	२३४	११
सामदानञ्च	२३४	३०
भूतश्चैव	२३५	१८
जातिज्ञान्तः	२४२	२२
बलाध्यक्षदिकः	२४२	२३
प्राणैःकंठगतैरपि	२४८	२१
जीवीनां	२५४	१
मनुस्मृतीत	२६८	९
स्त्रीवाभ्यु	२६८	११
अधर्म्या	२७५	६
दयस्या	२७५	७
अभिरुध्यर्थ	२८१	१२
यस्मिन्देशे च आचारो	३०१	१२
क्रतुभिर्विधिं धैर	३०३	८
कुटेरायुर्धेन्वा	३१५	१७
दूपयथास्य	३१६	१२
१५	३१६	२२
परिष्ठाप्या	३१६	२३
ये चैवने	३१६	२४
१६	३१६	२४

महोत्साहः	
स्यूलक्षः	
सत्यवावशुचिः	
व्यसनश्चैव	
स्वरन्धगोत्वान्वी	
जहागिरीकडे	
कौटिल्य शुक्रादिकृत	
हीन भूतिका	
शयश्च	
सदसत	
पुरोधश्च	
दूत	
दत्तमांशाधिकः	
मन्त्रविद्वा	
सामदानश्च	
भूतश्चैव	
ज्योतिज्ञान्तः	
बलाध्यक्षदिकः	
प्राणैःकंठगतैरपि	
जीविनः	
मनुस्मृतीत	
स्त्रीवालाभ्यु	
अधर्म्या	
दयस्या	
अभिरुध्यर्थ	
यस्मिन्देशे आचारो	
क्रतुभिर्विधिं धैर	
कुटेरायुर्धेन्वा	
दूपयथास्य	
१९५	
प्राकारपरिष्ठाप्यता	
ये चैवने	
१९६	

झागदपत्रांच्या आपारं फरप्याची शक्य तितकी रक्कमदारि घेतली आहे. कल्प-  
नेच्या भरान्या मारप्याच्या मोहास सहसा आदी बळी पडलों नाहीं. या प्रवं-  
घाच्या निर्मिती संबंधी यरील अल्पसा गुलासा करून आदी हा प्रवंघ महाराष्ट्र  
इतिहासजिशांच्या सेवेस सादर करून ही अल्पशी प्रस्तावना पुरी करितों.

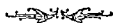
आश्विन शुद्ध १० शके १८४७ }  
पुळें.

भास्कर घामन भट



श्री  
महाराष्ट्रधर्मग्रन्थमाला

ग्रन्थ चवथा



महाराष्ट्रधर्म

अर्थात्

मराठ्यांच्या इतिहासाचें आत्मिक स्वरूप



( लेखक—भास्कर वामन भट )



प्रकरण पहिलें

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयांच्या  
मत्तवैचित्र्याचें दिग्दर्शन व त्याची मीमांसा

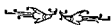
कोणत्याहि राष्ट्राचा इतिहास दोन पद्धतीने लिहितां येतो. एका दोन पद्धति झणजे एक भौतिक व दुसरी आत्मिक. मराठ्यांच्या इतिहाससाधनांच्या पहिल्या खंडाच्या प्रस्तावनेत प्रसिद्ध इतिहाससशोधक पुरातत्वभूषण रा. विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे यांनी या दोन्ही पद्धतींचें स्पष्टीकरण खाली लिहिल्या प्रमाणें केलें आहे. “ धर्म, नीति, विद्या, समाज, व्यापार, कृषि, कला, कौशल्य, कायदेकानू, राजकारण व तत्सिद्ध्यर्थ केलेल्या अंतःस्थ व बहिःस्थ खटपटी इतक्या सर्वांच्या प्रगतीचा किंवा विगतीचा कालक्रमानें यथास्थित, वाधेसूत, पद्धतवार व सप्रमाण विचार केला जाऊन तो पुन्हां आत्मिक व भौतिक रीत्या झाला झणजे राष्ट्राचें चरित्र समग्र कळलें असें होतें. येथें आत्मिक व भौतिक शब्द कोणत्या अर्थाचे वाचक आहेत, तें सांगितलें पाहिजे. धर्म, नीति, विद्या, राजकारण इत्यादि राष्ट्राच्या चरित्राची जी निरनिराळीं अंगे सांगितलीं त्यांचा विचार दोन तऱ्हेनें करितां येईल. हीं

निंदतो	३१७	२३	निहंतो
परितधिर	३१८	४	परितधिर
सेन्धवम्	३१८	५	सेन्धनम्
मैलयाजयेत	३१८	२७	मैलयाजयेत
परी	३१८	२९	परो
गृहप्यकुरुते	३३९	१०	गृहकुरुते
दुहित	३३९	११	दुहितृ
बंधु शिष्य	३४०	२३	बंधुः शिष्यः
गृहातीत	३४१	३	गृहातीति
स्थितमिती	३४१	३	स्थितमिति
वाधरः	३४२	२०	वधिरः
माहान्ति	३४७	५	महान्ति
ये	३५९	१५	ते
सर्वपामपि	३५९	२५	सर्वेषामपि
सर्वेषामपि	३५९	२७	सर्वेषामपि
सर्वाप्येतान्य	३५९	३१	सर्वाप्येतान्य
प्रवृत्तं	३६०	३	प्रवृत्तं
प्रवृत्तं	३६०	५	प्रवृत्तं
निवृत्तं	३६०	६	निवृत्तं
भूतान्यत्येति	३६०	६	भूतान्यत्येति
दमोर्हिंसा	३६०	२८	दमोर्हिंसा
यध्योगेना	३६०	२९	यध्योगेना
पडली	४६२	२४	पडली
गुडान्यांस	४६८	२०	गुडान्यांस
श्रेह	४६८	२८	स्नेह
श. बापट	५०८	८, ९, १७ २२, २५, २७ व २८	रा. पेंडसे



श्री  
महाराष्ट्रधर्मग्रन्थमाला

ग्रन्थ चवथा



महाराष्ट्रधर्म

अर्थात्

मराठ्यांच्या इतिहासाचें आत्मिक स्वरूप

( लेखक—भास्कर वामन भट )



प्रकरण पहिलें

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयींच्या  
मतवैधिय्याचें दिग्दर्शन व त्याची मीमांसा

कोणत्याहि राष्ट्राचा इतिहास दोन पद्धतीने लिहिता येतो. हा दोन पद्धति झणजे एक भौतिक व दुसरी आत्मिक. मराठ्यांच्या इतिहाससाधनांच्या पहिल्या खडाच्या प्रस्तावनेत प्रसिद्ध इतिहाससशोधक पुरातत्वभूषण रा. विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे यांनी या दोन्ही पद्धतीचें स्पष्टीकरण खाली लिहिल्या प्रमाणे केले आहे. “ धर्म, नीति, निष्ठा, समाज, व्यापार, कृषि, कला, कौशल्य, कायदेकानून, राजकारण व तत्सिद्ध्यर्थ केलेल्या अतःस्य व बहिःस्य खटपटी इतक्या सर्वांच्या प्रगतीचा किंवा विगतीचा कालक्रमानें यथास्थित, बाधेसूत, पद्धतवार व सप्रमाण विचार केला जाऊन तो पुन्हा आत्मिक व भौतिक रीत्या झाला झणजे राष्ट्रचें चरित्र समग्र कळेल असें होतें. येथे आत्मिक व भौतिक शब्द कोणत्या अर्थाचें वाचक आहेत, तें सांगितलें पाहिजे. धर्म, नीति, निष्ठा, राजकारण इत्यादि राष्ट्राच्या चरित्राची जीं निरुपारखीं अनें सांगितलीं त्याचा विचार दोन तऱ्हेनें करिता येईल हीं

अंगे कार्याच्या रूपाने फलित झालेली पाहून त्या फलित रूपाने पद्धतवार वर्णन करण्याची एक तन्हा आहे व हीच अंगे कारणरूपाने असलेली पहिली म्हणजे वर सांगितलेल्या फलित कार्याची कारणे म्हणून त्यांचा विचार करणे, म्हणजेच दुसऱ्या तऱ्हेचा अंगिकार करणे होय. पहिल्या तऱ्हेला मी भौतिक म्हणतो व दुसरीला मी आत्मिक म्हणतो. .... भौतिक पद्धतीने कोणत्याही राष्ट्राच्या राजकीय गतिस्थितीचा विचार करावयाचा म्हणजे त्या राष्ट्रांत झालेल्या अंतःस्थ व बहिःस्थ कलहांची व वर्णने यावयाची, म्हणजे राष्ट्रांतील बंडांची, निरनिराळ्या पक्षांच्या, वर्गांच्या व जातींच्या चढाओढांची व परराष्ट्रांची झालेल्या लढायांची वर्णने यावयाची आणि आत्मिक पद्धतीने राष्ट्राच्या गतिस्थितीचा विचार करावयाचा म्हणजे अंतःस्थ व बहिःस्थ कलहांच्या उत्पत्तीची कारणे, त्या राष्ट्रांतील एकंदर लोकसमूहांत आत्म्याच्या उन्नतावनत वृत्तीपैकी कोणत्या वृत्तीचे विशेष प्राबल्य आहे त्याचा सूक्ष्म विचार, त्या राष्ट्रांतील मोठमोठ्या तटांच्या पुरुषांच्या राजकीय मतांचे सशास्त्र दर्शन इत्यादि प्रश्नांची चर्चा करावयाची. राष्ट्राच्या राजकीय गतिस्थितीचा भौतिक व आत्मिक दृष्ट्या जो विचार त्यासच राष्ट्राचा राजकीय इतिहास म्हणतात. ”

२. राजवाडे यांनी वर्णिलेल्या ह्या दोन्ही पद्धतींच्या दृष्टीने विचार केला असता आपणांस असे आढळून येते, की मराठ्यांचा भौतिक इतिहास लिहिण्याचे वावर्तीत कांही स्वकीय व कांही परकीय लोकांनी मोडेफार प्रयत्न केले आहेत. हे प्रयत्न म्हणजे अगदी नमाधानकारक झाले आहेत, अशांतला मुळीच भाग नाही. कारण मराठ्यांच्या इतिहासाची साधने गेल्या तीस परतीस वपीपासून अल्पस्वल्प प्रमाणाने प्रसिद्ध होत असून आजपावेतो उपलब्ध झालेली किती तरी साधनसामुग्री अद्याप पावेतो प्रसिद्ध व्हावयाची आहे. सर्व प्रकारची इतिहाससाधने पूर्णपणे प्रसिद्ध झाल्याखेरीज प्रमाणभूत इतिहासग्रंथ निर्माण होणे शक्य नाही, हे सांगायला पाहिजे असे नाही. ही गोष्ट लक्षांत घेता तुटपुंज्या माहितीच्या आधारे लिहिलेले मराठ्यांचे भौतिक इतिहासग्रंथ वेताच्याच किंमतीचे असावयाचे हे उघड आहे. मराठ्यांच्या भौतिक इतिहासग्रंथरचनेचे वावर्तीत वरील प्रकारची स्थिति आपणांस आढळून येते. मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासग्रंथरचनेसंबंधी स्थिति वरील स्थितीपेक्षा हि अधिक शोचनीय आहे. आत्मिक पद्धतीने लिहिलेला मराठ्यांचा इतिहासग्रंथ आजपावेतो एकच प्रसिद्ध झाला आहे. तो ग्रंथ

शब्दाला द्वाणजे के. न्यायमूर्ति रानडे यांचा इंग्रजी भाषेत लिहिलेला Rise of the Maratha Power, "मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष" हा होय. अपुऱ्या साधनसामुग्रीवर रचलेली भौतिक इतिहासाची इमारत डळमळीत व असावयाची व ती च नियम आत्मिक ऐतिहासिक ग्रंथासोड लागू आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या भौतिक व आत्मिक इतिहासग्रंथ रचनेच्या बाबतीत झालेल्या आजपर्यंतच्या प्रयत्नांचे स्थूल स्वरूप घरील प्रकारचे आहे. कोणत्या हि राष्ट्राचा नियळ भौतिक इतिहासग्रंथ लिहिणाऱ्या ग्रंथकारास देखील, अल्प प्रमाणाने कां होईना, परंतु त्या राष्ट्राच्या चारित्र्याचा विकास कोणत्या तत्वापासून झाला, याचे थोडक्यांत दिग्दर्शन करणे प्राप्त असते. ह्या तत्वास अनुसरून मराठ्यांच्या भौतिक इतिहासग्रंथलेखकांनी मराठ्यांच्या चारित्र्याचा विकास कोणत्या तत्वापासून झालेला आहे, याचे थोडे फार दिग्दर्शन करण्याचा प्रयत्न केलेला आहे. मराठ्यांच्या निरनिराळ्या भौतिक व आत्मिक इतिहासग्रंथलेखकांनी मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या बाबतीत केलेल्या मीमांसेचा विचार केला असता असे आढळून येते, की मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या कारणमीमांसकेसंबंधी तीन निरनिराळे पंथ व तीन निरनिराळ्या विचारपरंपरा आहेत. ह्या तीन पंथांचे व त्यांच्या विचारपरंपरेचे स्वरूप खाली दर्शविल्या प्रमाणे आहे.

पहिला पंथ परदेशस्थ युरोपीय ग्रंथकारांचा, दुसरा महाराष्ट्रेतर हिंदी ग्रंथकारांचा व तिसरा पंथ खुद्द महाराष्ट्रीय ग्रंथकारांचा. आतां ह्या तीन पंथांच्या विचारपरंपरा कोणत्या स्वरूपाच्या आहेत, त्या सहा वनण्यास कोणती कारणे झाली इत्यादि बाबींचे प्रथम थोडक्यांत दिग्दर्शन करून नंतर ह्या तीन पंथांच्या विचारपरंपरांपैकीं सत्यपरंपरा कोणती, याचे दिग्दर्शन करण्याचे आम्हां योजिले आहे. भोवतालच्या मोटमोठ्या पर्यंतश्रेणीवर घेण्याचे प्रचंड बणबे पाहून सपाट प्रदेशावर राहणाऱ्या रोडवळ लोकांच्या मनाची जशी स्थिति होते त्याच स्वरूपाची कांही अशी युरोपीय ग्रंथकारांच्या मनाची स्थिति सोळाव्या व सतराव्या शतकांत एकाएकी झालेल्या मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षासोडे त्यांचे लक्ष वेधण्यानें झाली, भारतगंड्याच्या राजकीय भित्तिनावर मराठ्यांचा उदय झाल्यापासून एका अर्ध शतकांत हा हा गहनतां मराठ्यांच्या सत्तेचा प्रसार चोहोंवाज्ज्नीं सर्वत्र झालेला पाहून कोणास हि विस्मय व आश्चर्या वाटल्यावांचून राहणार नाहीं. ही एवढी प्रचंड घटनांमोड

अन्तिम्यांत येव्यास कोणती तर्चे कारणीभूत झालीं त्याचद्वारेची उपपत्ती त्यावर्ताना मराठ्यांचा इतिहास लिहिणाऱ्या विदेशीय लेखकांचा अगदीं घोटाळा उद्भूत जाऊन ह्या नावर्तीत त्यांची संपन्नता दिशाभूल झालेली आपणांस आढळून येते. ह्या दिशाभुलीचा परिणाम असा झाला आहे, कीं मराठे लोक हे निवळ हुटीच्या आशेनें पेंढारी लोकाप्रमाणें स्वराज्य रथापन करण्यास व आपल्या सत्तेचा सर्व भरतखंडभर प्रसार करण्यास उद्युक्त झाले, असा विदेशी युरोपीय ग्रंथकारांनीं ठाम सिद्धांत ठरवून टाकला आहे. या मताचे प्रमुख अर्थ्युं म्हणजे. ग्रॅट डफ. प्रभृति इंग्रजी ग्रंथकार होत. ह्या पंथापैकीं कांहीं प्रमुख ग्रंथकारांच्या मतांचें नमुने पुढे देतो. ग्रॅटडफ.चे विचार खालील प्रमाणें आहेत.:-

The preeminence to which the Marathas had attained was animating & glorious. But in their conquests no other nation can sympathise. They were not animated by that patriotism which devotes itself for its country's weal or its country's glory. The expansion of their sway carried no freedom even to Hindus, except freedom of opinion..... destretion, rapine, oppression, tyranny were their more certain concomittants.

मराठ्यांनीं संपादन केलेली श्रेष्ठता स्फूर्तिदायक व अभिमानास्पद होती. परंतु त्यांच्या देश पादाक्रांत करण्याच्या कार्याचद्वारे परकीय राश्ट्रास सहानुभूति घाटणें शक्य नाहीं. स्वदेशाचें वैभव व कल्याण यांस बाहिलेच्या स्वदेशाभिमानाच्या भावनेनें मराठे प्रेरित झालेले नव्हते. त्यांच्या राजसत्तेच्या विस्तारामुळें खुद्द हिंदुलोकांना देखील मतस्वातंत्र्याव्यतिरिक्त दुसरें स्वातंत्र्य प्राप्त झालें नव्हतें. नासधूस, लुटानूट, जुद्धम आणि स्वैरसत्ता यांचें साहचर्य मराठी सत्तेसमवेत असावयाचें, हें निश्चितपणें ठरलेलें होतें.

सर जॉन सीलीचें मत खालील प्रमाणें आहे—

In the Maratha movement there never was any thing elevated or patriotic, but that it continued from first to be an organisation of plunder.

उच्च भावना अगर स्वदेशाभिमान यांचा मराठ्यांच्या राजविस्ताराचे कार्यांत पूर्ण अभाव होता. प्रयत्नवाद्युत श्रेष्ठतयवेत मराठी राज्य म्हणजे लूट करणारी एक संस्था होती.



whose activities could not be endured by decent neighbours. They were openly leagued with all the ruffians who came to the front in a time of disorder, & the suppression of their lawless rule was the first duty of that Government, which in spite of itself has become the controlling power in India.\*

“शिवाजीचे ठायीं कांहीं अपूर्व सद्गुण वसत होते व ते गुण तो आपल्या आचरणांत आणित असे वामुळे स्वतःच्या फायद्या करितां व आपले दुष्ट हेतु साध्य करण्याकरितां हजारो लोकांस असंख्य यातना देणार तो एक भयंकर चोरांचा नायक होता ह्या सत्य गोष्टीचा लोप होऊं देता कामा नये. मराठ्यांचें राज्य मग तें शिवाजीच्या काळांतलें असे अगार त्याच्या पश्चात् त्याच्या जागीं पुढारी ह्या नात्यानें वसलेल्या पेशव्यांचे काळांतलें असे, त्यापासून कोणतें हि चांगलें कार्यं झालें नाहीं, अगार त्याचे योगानें हिंदुस्थानचें कोणत्याहि प्रकारचें हित झालेलें नाहीं. नाहीं म्हणावयास लुटीची लालसा तृप्त करण्याची सबब कांहीं हिंदुलोकांना मराठ्यांच्या राजसत्तेमुळे प्राप्त झाली इतकें च. इ. स. १८१८ पावेतो मराठी राज्याची नियमिराळीं रूपांतरें म्हणजे धडधडीत चोरांचें राज्य होतें. थोडक्यांत सांगावयाचें म्हटलें म्हणजे मराठे हे धंदेवाईक चोर असून त्यांचें वर्तन सन्य शेजाऱ्यांस असह्य होण्या सारखें होतें. वैवंदशाहीच्या काळांत समाजाचें धुरीणत्व प्राप्त करून घेणाऱ्या राधसी पुरुषांशीं मराठ्यांनीं राजरोस स्नेहसंबंध ठेविला होता. प्रस्तुत काळीं ज्या लोकांच्या हातीं त्यांचे इच्छेविरुद्ध हिंदुस्थान देशाची सत्तासूत्रें आलीं आहेत त्या लोकांचें आय कर्तव्य मराठ्यांच्या वेलगामी राज्याचा नायनाट करणें हें होते.”

मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या कारणमीमांसे संबंधीं इंग्रज इतिहासकारांच्या मताचे नमुने वरील स्वरूपाचे आहेत. आतां ह्या

\* मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनसामुग्री हद्दीं इतकी प्रसिद्ध झाली आहे कीं तिजकडे शिथिलचें उध्व जाऊन त्यानें तिचा अभ्यास केला असतां तर मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयीचा दीडरो वर्षांचा वरील स्वरूपाचा पुरातन दुय्यमह त्यानें व्यक्त करण्याचें धाडस कधीं हि केलें नसतें. परंतु वरील प्रकारचे वेदगळ प्रलाप जाणून उमजून म्हणा अगार निवळ अज्ञानाने म्हणा अयाप पावेतो हि स्मिय सारखे विद्वान इंग्रज इतिहासकार सत्यवत म्हणून निःसंक्षेपनें जाहिर करण्यास भजावतात, हे पाहून विस्मय वाटल्याखेरीज र्हात नाहीं.

पंजातील इतिहासकारांची वरील स्वरूपाची विचारपरंपरा बनव्यास, कोणती कारणे झाली याचा मोडक्यांत शोध घेणे जरूर आहे. विदेशीय युरोपीय लोकांस त्यांचा भरतखंडांत प्रथम प्रवेश झाल्यापासून आजतागाईत एतद्देशीय उच्च वर्णातील लोकांशी दळणवळण ठेवण्याचा म्हणण्यासारखा कधी हि अवसर मिळाला नाही. हे लोक चातुर्वर्ण्यास असल्याकारणाने त्यांचा स्पर्श झाला असतां सचेल ज्ञान केलें पाहिजे, अशी आपलेकडील उच्चवर्णीय लोकांची एके काळी भावना होती.\* निव्वळ स्पर्शास्पर्श झाला असतां जेथे एवढी अडचण उत्पन्न व्हावयाची त्या ठिकाणी हरएक प्रकारच्या सामाजिक कार्यांत असल्या परदेशस्थ लोकांचे एतद्देशीय लोकांशी साहचर्य होऊन परस्परांचा विचारविनिमय होणे त्या काळीं जवळ जवळ अशक्य होते असे म्हटल्यास अतिशयोक्ति होणार नाही. परदेशस्थ युरोपियन व एतद्देशीय लोकांच्या परस्परांतील दळणवळणास अशा प्रकारच्या अडचणी असल्याकारणाने त्या काळीं स्वराज्यस्थापनेस उद्युक्त झालेल्या महाराष्ट्रांतील क्षत्रिय व ब्राह्मण वर्णांच्या पुढान्यांचीं मनें कोणत्या विचारांनीं भारलीं होती, याची कल्पना तत्कालीन युरोपियन परदेशस्थांस होणे जवळ जवळ अशक्य होते. मुख्यत्वे करून ह्या अडचणीमुळे तत्कालीन विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांस मराठ्यांच्या राज्याच्या व सत्तेच्या प्रसाराचे दृढत्व समजले नाही व यामुळे त्यांनीं लिहिलेल्या इतिहासग्रंथांत त्या संवधाचा कोठेंहि मागमूस आढळत नाही. ह्या वरील अडचणीमुळे महाराष्ट्रीय पुढान्यांच्या मनोभावनीवपयीं विदेशीय युरोपियन ग्रंथकार पूर्णपणे अज्ञानी होते व या मुळे त्यांचे मतीस जे घाटले ते त्यांनीं लिहिले असा प्रकार घडून आला.

वर दर्शविलेल्या अडचणीलेरीज हें कार्य योग्य प्रकारें पार पाडण्याच्या मार्गांत विदेशीय युरोपियन इतिहासग्रंथकारांच्या मार्गांत दुसऱ्याहि कांहीं

\* के०सर दिनकरराव राजवाडे व्हॉइसरॉय सारख्या बऱ्या अधिकाऱ्यांच्या भेटीस जात तेव्हा बरोबर पाण्यानें भरलेली मुर्दे नेत असत. भेटीचे प्रसंगीं हस्तांदोलन झाल्यावर बरोबर नेलेल्या पाण्यानें हात धुवून टाकण्याचा त्यांचा प्रघात असे. युरोपियन लोक मांसाहारी असल्याकारणाने त्यांच्या हस्तस्पर्शाच्या दोषपरिहारार्थ हात धुवून टाकण्याचा त्यांचा प्रघात असल्याचे सर दिनकरराव यांनीं एका ले. गळदनेरास सांगितल्याचे त्यांच्या बरितांत नमूद आहे. (ओक यांनीं लिहिलेले चरित्र पहा).

अद्वेषणी होत्या. परदेशस्थ युरोपियन लोकांचा हिंदुस्थानांत प्रवेश होऊन थोडीबहुत वर्षे गेल्यानंतर शिवाजी महाराजांचा जन्म होऊन त्यांच्या अवतारकृत्यास आरंभ झाला. इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज इत्यादि विदेशीय लोकांचे डोळ्यांसमोर हा हा म्हणतां सर्व भरतखंडभर मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष होऊन प्रसार झाला. ह्यामुळे भरतखंडाचे आधिपत्याबद्दल पुढे मागे प्रतिस्पर्धी या नात्याने मराठ्यांवर शरणा करण्याचा प्रसंग येईल, ही गोष्ट दूरदर्शी इंग्रजांचे मनांत तेव्हांच येऊन चुकली असली पाहिजे. एकदां ही गोष्ट लक्षांत येऊन गेल्यावर पुढे मागे होणाऱ्या प्रतिस्पर्धीच्या कृत्यांचे यथातथ्य वर्णन इंग्रज इतिहासग्रंथकारांकडून व्हावे हें मानवी स्वभावाशी बरेच विसंगत दिसते. मराठ्यांचे राज्य लयास जाऊन इंग्रजांची सत्ता भरतखंडांत स्थापित झाल्यानंतरच्या काळांत तर मराठ्यांच्या कृत्यासंबंधी वस्तुविपर्यास करण्यास अधिकच कारण उत्पन्न झाली. मराठी साम्राज्य लयास जाऊन इंग्रजी सत्ता सर्वत्र स्थापित झाल्यानंतर मराठ्यांचे राज्य न्यायाचे, नीतीचे व लोकांस सुखप्रद नसत्याकारणाने तें लयास जाऊन त्या ठिकाणी न्यायी इंग्रजांचे राज्य स्वाभाविकपणेच स्थापन केले गेले अशा प्रकारची शब्दचित्रे रंगवून जित लोकांचे नजरेस ती वारंवार पडतील, अशा प्रकारची योजना करणे, हा राजकारणाचा एक भागच होऊन बसतो व हें कार्य अनेक इतिहासलेखक ग्रंथद्वारे करूं लागतात. अर्थात् ह्या काळांत निर्माण झालेल्या ग्रंथांत अगर लेखांत मराठ्यांविषयी अगर त्यांच्या हेतु व कृति विषयी प्रशंसापर उद्गार आढळणे दुरापास्त आहे. विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांनी मराठ्यांच्या इतिहासलेखनाचे बाबतींत जे प्रमाद प्रथमतः निवळ अज्ञानाने केले तेच प्रमाद मराठी सत्तेच्या न्हासा नंतरच्या काळांत जाणून उमजून वर दर्शविलेल्या राजकीय घोरणास अनुसरून केले असण्याचा संभव आहे. परंतु कारणे कांहीं हि असेत, त्यांचा परिणाम एकच झाला आहे, तो हाच की, मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाशी व तिच्या बुडाल्या कोणत्या हि उच्च प्रकारचे हेतु नसून निवळ लुटीच्या लालसेने शिवाजी महाराज स्वराज्य स्थापण्यास व त्याचा प्रसार करण्यास उद्युक्त झाले व त्यांच्या पश्चात् ह्याच हेतूने प्रवृत्त होऊन स्वसत्तेचा सर्व भरतखंडभर मराठ्यांनी प्रसार केला, असे विदेशीय इतिहासलेखकांचे मत प्रचलित झाले आहे. मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासासंबंधी जे तीन पंच प्रथम दर्शविले त्या पंधारपैकी पहिल्या पंधाचीं मते कोणत्या स्वरूपाचीं

आहेत व ती तशी बनण्यास कोणतीं कारणे झालीं, याचें दिग्दर्शन येथपावेतो केले. आतां दुसऱ्या पंथाच्या मताचें स्वरूप व त्याच्या उत्पत्तीचीं कारणे यांचें थोडक्यांत प्रतिपादन करू.

हा दुसरा पंथ म्हटला म्हणजे महाराष्ट्रेतर हिंदी लोकांचा होय. या पंथाच्या अनुयायांमध्ये बंगाली, पंजाबी, गुजराथी, रजपूत, मुसलमान इत्यादीकांचा समावेश होतो. मराठ्यांच्या सत्तेच्या कारणमीमांसिचंचंधी ह्या पंथाचें मत हि बहुतेकांशीं पहिल्या पंथाच्या मतासारखें आहे. ह्या पंथातील बहुतेक सर्व लोकांचें असें मत आहे कीं मराठे केवळ परप्रांतांतील लोकांस लुबाडून त्यांची संपत्ती धुवून नेण्याकरितां निरनिराळ्या प्रांतावर सालोसाल मोहिमा करीत. ह्या पेशां त्यांचें मनामध्ये कोणत्याहि प्रकारचें उच्च धोरण नव्हतें. पहिल्या पंथातील इतिहासलेखकांना त्यांच्या मताचें समर्थन करण्यास ह्या पंथातील लोकांनीं मराठ्यांविषयीं काढलेल्या उद्गारांचा फार चांगला उपयोग होतो व सकृत्दर्शनीं असा भास होतो कीं, “ खरें च, धर्म, आचार, विचार इत्यादि बाबतींत मराठ्यांशीं तंतोतंत सदृश्य असलेले महाराष्ट्रेतर हिंदी लोकांच्या अर्थीं मराठ्यांविषयीं आपला प्रतिकूल अभिप्राय व्यक्त करितात व विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या मराठ्यांविषयींच्या मताचा अनुवाद करितात त्याअर्थीं विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या मतांत निःसंशय कांहीं ना कांहीं तरी थोडे फार तथ्य असलें पाहिजे. आतां ह्या पंथातील लोकांच्या मतांचे कांहीं नमुने खालीं देतो.

प्रोफेसर कालीप्रसन्न बानर्जी यांनीं ‘ हिस्टरी ऑफ बंगाल इन दि एस्टिभ सेंचरी ’ या ग्रंथाचे १६२-१६३ पानावर मराठ्यांच्या बंगाल प्रांतावरील स्वान्यानें मोठे भयानक चित्र काढलें आहे. त्या मभांतील एतत् विषयीं उताण येथें न देतां मूळ ग्रंथ वाचून पाहण्याबद्दल आम्ही वाचकांस नम्र सूचना करितों.

इ. स. १७५७ ते १८०३ पावेतो मराठ्यांच्या तान्यांत असलेल्या ओरिसा प्रांतातील मराठ्यांच्या राज्या संबंधी ओरिसा प्रांतातील लोकमत खालील प्रमाणें असल्याचें मेजर यॉर्न यॉर्न “ Memoir of the wars in India ” या पुस्तकांत नमूद केले आहे:-

Almost satisfactory confidence was shown by all the priests and officers belonging to that extraordinary temple as well as by the inhabitants of Jagannath

अद्वचणी होत्या. परदेशस्थ युरोपियन लोकांचा हिंदुस्थानांत प्रवेश होऊन योर्डाबहुत वर्षे गेल्यानंतर शिवाजी महाराजांचा जन्म होऊन त्यांच्या अवतारकृत्यास आरंभ झाला. इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज इत्यादि विदेशीय लोकांचे डोळ्यांसमोर हा हा म्हणतां सर्व भरतखंडभर मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष होऊन प्रसार झाला. ह्यामुळे भरतखंडाचे आधिपत्याखाल पुढें मार्गें प्रतिस्पर्धी या नात्यानें मराठ्यांखेरीर सगळा फरफ्याचा प्रसंग येईल, ही गोष्ट दूरदर्शी इंग्रजांचे मनांत तेव्हांच येऊन चुकली असली पाहिजे. एकदां ही गोष्ट लक्षांत येऊन गेल्यावर पुढें मार्गें होणाऱ्या प्रतिस्पर्द्यांच्या कृत्यांचें यथातथ्य वर्णन इंग्रज इतिहासग्रंथकारांकडून व्हावें हें मानवी स्वभावाची बरेच विसंगत दिसतें. मराठ्यांचें राज्य लयास जाऊन इंग्रजांची सत्ता भरतखंडांत स्थापित झाल्यानंतरच्या काळांत तर मराठ्यांच्या कृत्यासंबंधी वस्तुविपर्यास करण्यास अधिक च कारणें उत्पन्न झालीं. मराठी साम्राज्य लयास जाऊन इंग्रजी सत्ता सर्वत्र स्थापित झाल्यानंतर मराठ्यांचें राज्य न्यापाचें, नीतीचें व लोकांस सुखप्रद नसल्याकारणानें तें लयास जाऊन त्या ठिकाणी न्यायी इंग्रजांचें राज्य स्वाभाविकपणें च स्थापन केलें गेलें अशा प्रकारची शब्दचित्रें रंगवून जित लोकांचे नजरेस तीं वारंवार पडतील, अशा प्रकारची योजना करणें, हा राजकारणाचा एक भाग च होऊन वसतो व हें कार्य अनेक इतिहासलेखक ग्रंथद्वारे कळू लागतात. अर्थात् ह्या काळांत निर्माण झालेल्या ग्रंथांत अगर लेखांत मराठ्यांविषयी अगर त्यांच्या हेतु व कृति विपर्यास प्रशंसापर उद्गार आढळणें दुरापास्त आहे. विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांनी मराठ्यांच्या इतिहासलेखनाचे बाबतींत जे प्रमाद प्रथमतः निवळ अज्ञानानें केलें ते च प्रमाद मराठी सत्तेच्या न्हासा नंतरच्या काळांत जाणून उमजून वर दर्शविलेल्या राजकीय घोरणास अनुसरून केले असण्याचा संभव आहे. परंतु कारणें कांहीं हि असेत, त्यांचा परिणाम एक च झाला आहे, तो हा च कीं, मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाची व तिच्या बुडायीं कोणत्या हि उच्च प्रकारचे हेतु नसून निवळ लुटीच्या लालसेनें शिवाजी महाराज स्वराज्य स्थापण्यास व त्याचा प्रसार करण्यास उद्युक्त झाले व त्यांच्या पक्षात् ह्या च हेतूनें प्रवृत्त होऊन स्वसत्तेचा सर्वे भरतखंडभर मराठ्यांनी प्रसार केला, असें विदेशीय इतिहासलेखकांचें मत प्रचलित झालें आहे. मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासासंबंधी जे तीन पंथ प्रथम दर्शविले त्या पंथापैकी पहिल्या पंथाचीं मते कोणत्या स्वरूपाचीं

आहेत व तीं तशीं बनण्यास कोणतीं कारणें झालीं, याचें दिग्दर्शन येथपावेतो केले. आतां दुसऱ्या पंथाच्या मताचें स्वरूप व त्याच्या उत्पत्तीचीं कारणें, याचें थोडक्यांत प्रतिपादन करूं.

हा दुसरा पंथ म्हणजे महाराष्ट्रेतर हिंदी लोकांचा होय. या पंथाच्या अनुयायांमध्ये बंगाली, पंजाबी, गुजराथी, रजपूत, मुसलमान इत्यादीकांचा समावेश होतो. मराठ्यांच्या सत्तेच्या कारणभोमांसेसंबंधीं ह्या पंथाचें मत हि बहुतेकांशीं पहिल्या पंथाच्या मतासारखें आहे. ह्या पंथातील बहुतेक सर्व लोकांचें असें मत आहे कीं मराठे केवळ परप्रांतांतील लोकांस हुद्यांन त्यांची संपत्ती घुपून नेण्याकरितां निरनिराळ्या प्रांतावर सालोसाल मोहिमा करीत. ह्या वेळां त्यांचे मनामध्ये कोणत्याहि प्रकारचें उच्च धोरण नव्हतें. पहिल्या पंथातील इतिहासलेखकांना त्यांच्या मताचें समर्थन करण्यास ह्या पंथातील लोकांनीं मराठ्यांविषयीं काढलेल्या उद्गारांचा फार चांगला उपयोग होतो व सकृत्दर्शनीं असा भास होतो कीं, "सरें च, धर्म, आचार, विचार इत्यादि बाब-र्तत मराठ्यांशीं तंतोतंत सदृश्य असलेले महाराष्ट्रेतर हिंदी लोक ज्या अर्शा मराठ्यांविषयीं आपला प्रतिकूल अभिप्राय व्यक्त करितात व विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या मराठ्यांविषयींच्या मताचा अनुवाद-करितात त्याअर्शा विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या मतांत निःसंशय फाही ना फाही तरी थोडे फार तथ्य असलें पाहिजे. आतां ह्या पंथातील लोकांच्या मताचे फाही नमुने खालीं देतो.

प्रोफेसर कालीप्रसन्न वानर्जी यांनीं ' हिस्टरी ऑफ बंगाल इन दि एस्टिथ सेंचरी ' या ग्रंथाचे १६२-१६३ पानावर मराठ्यांच्या बंगाल प्रांतावरील स्वान्यांनै मोठे भयानक चित्र काढलें आहे. त्या ग्रंथातील एतद् निपची उताय देणें न देतां मूळ ग्रंथ वाचून रावाकांठ नम्र सूचना करितों.

both in their present situation and in the future protection of the British Government. The memory of these fifty years haunted the whole population like a nightmare long after it ( orissa ) passed under British Rule. The Marathas had made themselves hated by every class of people and even the priests of Jagannath had learnt to detest their corraligionists for their endless extortions and rapine. [ Hunter's orissa. ]

“जगन्नाथ येथील लोकांनी व तेथील नामांकित देवळांच्या अधिकाऱ्यांनी व पुज्याऱ्यांनी त्यांच्या प्रस्तुतच्या रिथी बद्दल व भावी काळांत इंग्रजी राज्यांत त्यास प्राप्त होणाऱ्या सुखिततेबद्दल बहुतेक समाधानकारक असा मंत्रबसा दर्शविला. ओरिसा प्रांत इंग्रजी अमलाखाली आल्या नंतर कित्येक काळ यावेतो त्या प्रांतातील लोकांच्या मनांत मागील पन्नास वर्षांच्या ( मराठ्यांच्या राज्याबद्दलच्या ) आठवणी भयंकर त्वमा प्रमाणे डांचत असत. प्रत्येक जातीचे ओरिसा प्रांतातील लोक मराठ्यांचा द्वेष करीस असत आणि जगन्नाथ देवळाचे पुजारी देखील त्यांच्या स्वधर्मियांच्या ( मराठ्यांच्या ) अखंड दुटादुटीमुळे व पैसे उपटण्याच्या संवयी मुळे त्यांचा तिरस्कार करीत असत.”

सन १९१८च्या डिसेंबरच्या मॉडर्न रिव्ह्यूचे अंकांत बंगाली ब्राह्मण द्या सही खाली प्रसिद्ध झालेल्या लेखांत लेखकानें खालील मत व्यक्त केले आहे.”

That they ( Maratha Brahmins ) were not actuated by the same feelings in the days of the Peshwas is due to the fact that the virtue of patriotism as understood in these days was unknown in India.

“पेशव्यांच्या काळांत महाराष्ट्रीय ब्राह्मणांचे ठिकाणी प्रस्तुत काळी देशाभिमान द्या संघेने व्यक्त होणाऱ्या भावना वसत नव्हत्या. हल्लींच्या काळी देशाभिमान द्या संघेत ज्या भावनांचा समावेश होतो असें समजण्यांत येते तथा प्रकारच्या भावनांचा समावेश द्या संघेत होतो अशी त्या काळच्या हिंदु-त्यांनांतील लोकांची समजूत नव्हती.”

“अगदी अलिकडे स्वामी विवेकानंद व प्रोफेसर शंभुनाथ सरकार द्या दोन सुप्रसिद्ध बंगाली विद्वानांचीं मते अनुक्रमे प्रबुद्ध भारत व मॉडर्न रिव्ह्यू या मासिकांत प्रसिद्ध झाली आहेत, तीं हि प्रस्तुत मुद्याच्या दृष्टीने विचार्यत घेण्यासारखी आहेत,

सन १९१९ सालच्या जानेवारी महिन्याचे प्रबुद्ध भ्रष्ट मासिकाचे अंकांत Historical evolution of India ह्या लेखांत स्वामी विवेकानंदानीं मराठ्या संवर्धा खालील उद्गार काढले आहेत:—

We have seen throughout the history of India, a spiritual upheaval is almost always succeeded by political unity extending over a more or less area of the continent, which in its turn helps to strengthen the spiritual aspirations that it brings into being. But the spiritual aspirations that preceded the rise of the Maratha or Sikh empire were entirely reactionary. We seek in vain to find in the court of Lahore or Poona even a ray of reflection of that intellectual glory which surrounded the court of the Moghuls much less the brilliance of Malwa or Vijayanagar. It was intellectually the darkest period of Indian history and both these meteoric empires representing the upheaval of mass fanaticism and hating culture, with all their hearts, lost their motive power as soon as they succeeded in destroying the rule of the hated Mahomedans.

“हिंदुस्थानच्या इतिहासाचा विचार केला असता असे दिसून येते की ज्या देशांत धर्मजायती झाली ती त्यांच्या मागोमाग देशांतील कल्याण मोठ्या भागांत राजकीय सत्तेचे एकीकरण होतं. ह्या राजकीय एकीकरणाने धर्मजायतीचे योगाने फिरून बळकटी येते. परंतु मराठ्यांच्या अगर शिखांच्या उत्कर्षापूर्वी अस्तित्वांत आलेली धर्मजायती प्रतिगामी स्वरूपाची होती. पुणे अगर साहोर येथील दरबारत माळवा अगर विजयनगर येथील राजघराण्यांचे वैभव आढळल्याचे लोचक राहो परंतु दिल्ली येथील मोगल राजदरबारांत हंगोल चर होणाऱ्या बौद्धिक वैभवाचे एक अन्न विंव हि दृष्टीसचोष येत नाही. बौद्धिक दृष्ट्या मराठी राज्याच्या काळ अत्यंत होन असा होता, आणि त्या काळाच्या सामान्य जनतेच्या धर्मवेडाच्या वर्चस्वाने आणि सर्व प्रकारच्या संस्कृतीच्या द्वेषाने मुक्त अशी हि उल्कारूपी साम्राज्ये द्वेष्य असा मुळतःमानी एतेचा नायनाट त्यांचे करून घालून नंतर त्यांच्या निर्मितीचा मूळमूल नष्ट होऊन समाप्त गेली.”



प्रोफेसर यदुनाथ सरकार यांचा, १९१९ च्या जून महिन्याच्या मॉडर्न रिव्ह्यूमध्ये "Lessons from the career of Shiwaji" या मथळ्याखाली एक लेख प्रसिद्ध झाला आहे. त्या लेखांत स्वराज्यस्थापना व त्याचा विस्तार करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या हेतूने प्रवृत्त झाले होते याची मीमांसा प्रोफेसर सरकार यांना खाली लिहिल्याप्रमाणे केली आहे.

*From time immemorial it had been the aim of the typical Hindu King to set out early every autumn (See Manu VII 99-100, 182) to extend his kingdom at the expense of his neighbours. Indeed the Sanskrit Law Books lay down such a course the necessary accomplishment of a true Kshatriya chief. In more recent times it had also been the practise of the Mehommedan Sovereigns in Northern India and Deccan alike. But these conquerors justified their territorial aggrandisement by religious motives. According to Quaranic Law there can not be peace between a Mehommedan King and his neighbouring 'Infidel' states. The latter are Dar-ul-Harb or legitimate seats of wars and it is the Muslim King's duty to slay and plunder them till they accept the true faith and become Dar-ul-Islam, after which they will become entitled to his protection.*

The coincidence between Shiwaji's foreign policy and that of a Quaranic sovereign is so complete that both the history of Shiwaji by his courtier Krishnaji Anant and the Persian official history of Bijapur use

Hindus no less than Islamic and squeezed rich Hindus as mercilessly as he did Mehommadans. Then again the orthodox Islamic King, in theory at least aimed at annexation and conversion of other states, so that after the short sharp agony of conquest was over the latter enjoyed peace like the regular parts of his dominion. But the object of Shiwaji's military enterprises, unless his court historian Sabhasad has misrepresented it, was not annexation but mere plunder or to quote his very words the Maratha forces should feed themselves at the expense of foreign countries for eight months every year and levy black-mail.

अनादि कालापासून नमुनेदार हिंदुराजाचा प्रघात म्हटला म्हणजे शरद्वक्रतुचे सुरवातीस शेजारच्या राजाचा मुख्य आपल्या राज्यांत सामील करण्याकरिता त्या मुलखावर स्वारी करण्याकरिता निघावयाचें हा होय, खऱ्या धर्मिय राजाचें हें कर्तव्य असल्याचें हिंदुधर्मशास्त्रप्रघात लिहिलेले आहे, (पदा, मनु अध्याय ८ श्लोक १९ ते १००, १८२) आधुनिक कालांत उत्तर आणि दक्षिणेकडेंल मुसलमान राजांनी ह्या प्रघातास अनुसरून वागण्यास सुरवात केली होती. महमदी राजे कुराणाच्या आज्ञेचे सवधीवर ह्या प्रघाताचें समर्थन करोत असत. महमदी राजांच्या शेजारील काफिर राजांची सख्यत्वानें नांदणें कुराणाच्या आज्ञेच्या विरुद्ध आहे. अशा प्रकारची महमदी राजांच्या शेजारील काफिर राजें कुराणाच्या आज्ञेप्रमाणें दर-उल-हर्बे म्हणजे लढाई करण्यास योग्य अशी धोरें समजली जातात. अशा क्षेत्रांतील लोक महमदी धर्माचा स्वीकार करून तीं क्षेत्रें दर-उल-इसलाम ह्या संज्ञेस पात्र होऊन महमदी राजांचे रक्षणस पात्र समजली जात तोंपर्यंत ह्या क्षेत्रांतील लोकांस ठार मारणें आणि त्यांना तुटणें हें महमदी राजांचें कर्तव्य समजळें जात असे, शिवाजीमहायज्ञांच्या परराज्या विषयांच्या धोरणास आणि कुराणांत वर्णन केलेल्या महमदधर्मी राजांच्या परराष्ट्रीय धोरणांत इतकें साम्य आहे, कीं शिवाजीमहायज्ञांचा वस्तरकार रुग्णाजी अनंत आणि विजापूरच्या सादशाशाचा दरवासी फारशी इतिहासकार या दोघांनी शेजारच्या राज्यांच्या मुलखावर त्यांच्या करण्याच्या राजकीय ज्येदाचें वर्णन करण्या करितां सुट्टागिरी हा एकच शब्द वापरला आहे. हिंदु

प्रोफेसर यदुनाथ सरकार यांचा, १९१९ च्या जून महिन्याच्या मॉड-  
र्न रिव्ह्यूमध्ये "Lessons from the career of Shiwaji" या  
मधल्याखाली एक लेख प्रसिद्ध झाला आहे. त्या लेखांत स्वराज्यस्थापना व  
त्याचा विस्तार करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या हेतूने प्रवृत्त झाले होते  
याची सीमांसा प्रोफेसर सरकार यांनी खाली लिहिल्याप्रमाणे केली आहे.

From time immemorial it had been the aim of  
the typical Hindu King to set out early every autumn  
(See Manu VII 99-100, 182) to extend his kingdom  
at the expense of his neighbours. Indeed the Sanskrit  
Law Books lay down such a course the necessary  
accomplishment of a true Kshatriya chief. In more  
recent times it had also been the practice of the Mehom-  
medan Sovereigns in Northern India and Deccan alike.  
But these conquerors justified their territorial aggran-  
disement by religious motives. According to Quaranic  
Law there can not be peace between a Mehommedan  
King and his neighbouring 'Infidel' states. The latter  
are Dar-ul-Harb or legitimate seats of wars and it is  
the Muslim King's duty to slay and plunder them till  
they accept the true faith and become Dar-ul-Islam,  
after which they will become entitled to his protection.

The coincidence between Shiwaji's foreign policy  
and that of a Quaranic sovereign is so complete that  
both the history of Shiwaji by his courtier Krishnaji  
Anant and the Persian official history of Bijapur use  
exactly the same word 'Mulukgiri' to describe such  
raids into neighbouring countries as a regular political  
ideal. The only difference was that in theory at least  
an orthodox Muslim King was bound to spare the other  
Muslim states in his path and not to spoil or shed the  
blood of true believers, while Shiwaji (as well  
as the Peshwas after him) carried on his  
Mulukgiri into all neighbouring Native states.

Hindus no less than Islamic and squeezed rich Hindus as mercilessly as he did Mehommadans. Then again the orthodox Islamic King, in theory at least aimed at annexation and conversion of other states, so that after the short sharp agony of conquest was over the latter enjoyed peace like the regular parts of his dominion. But the object of Shiwaji's military enterprises, unless his court historian Sabhasad has misrepresented it, was not annexation but mere plunder or to quote his very words the Maratha forces should feed themselves at the expense of foreign countries for eight months every year and levy black-mail.

अनादि कालापासून नमुनेदार हिंदुराजाचा प्रघात म्हटला म्हणजे शरद्वक्रुचे मुरवातीस शेजारच्या राजाचा मुलख आपल्या राज्यांत सामील करण्याकरितां त्या मुलखावर स्वारी करण्याकरितां निघावयाचें हा होय. खऱ्या धर्मिय राजाचें हें कर्तव्य असल्याचें हिंदुधर्मशास्त्रग्रंथांत लिहिलेले आहे, ( पद्म, मनु अध्याय ८ श्लोक ९९ ते १००, १८२) आधुनिक कालांत उत्तर आणि दक्षिणेकडले मुसलमान राजांनी ह्या प्रघातास अनुसरून वागण्यास मुरवात केली होती. महमदी राजे कुराणाच्या आज्ञेचे सबबीवर ह्या प्रघाताचें समर्थन करीत असत. महमदी राजांच्या शेजारील काफिर राजांची सख्यत्वानें नांदणें कुराणाच्या आज्ञेच्या विरुद्ध आहे. अशा प्रकारची महमदी राजांच्या शेजारील काफिर राज्यां कुराणाच्या आज्ञेप्रमाणें दर-उल-हर्ब म्हणजे लढाई करण्यास योग्य अशी क्षेत्रे समजली जातात. अशा क्षेत्रांतील लोक महमदी धर्माचा स्वीकार करून तीं क्षेत्रे दर-उल-इसलाम ह्या संघेस पात्र होऊन महमदी राजांचे रक्षणास पात्र समजली जात तोंपर्यंत ह्या क्षेत्रांतील लोकांस ठार मारणें आणि त्यांना लुटणें हें महमदी राजांचें कर्तव्य समजलें जात असे. शिवाजीमहाराजांच्या परराज्या विपर्यांच्या घोरणांत आणि कुराणांत वर्णन केलेल्या महमदधर्मी राजांच्या परराष्ट्रीय घोरणांत इतकें साम्य आहे, कीं शिवाजीमहाराजांचा बखरकार कुंभाजी अनंत आणि विजापूरच्या बादशाहाचा दरबारी फारशी इतिहासकार या दोघांनी शेजारच्या राज्यांच्या मुलखावर स्वान्या करण्याच्या राजकीय ध्येयाचें वर्णन करण्या करितां मुमुक्षुगिरी हा प्रकृत शब्द वापरला आहे. हिंदू आणि

मुसलमान राजांच्या राजकीय ध्येयांत फरक इतकाच होता की, तात्विक दृष्ट्या कुरणधर्माभिमानो महमदी राजा त्यांच्या शेजारच्या महमदी राजांच्या प्रदेशावर त्यांच्या न करणे आणि त्यांच्या राज्यांतील महमदी प्रजेस ठार न मारणे हे आपले कर्तव्य समजत असे, परंतु शिवाजी आणि त्यांच्या पश्चात् त्यांच्या जागी स्थानापन्न झालेले पेशवे त्यांच्या शेजारच्या राज्यांच्या मुलुखावर, मग ते हिंदू असोत अगर मुसलमान असोत, मुलुखगिरी करीत असत व त्या प्रमाणे मुसलमान लोकांकडून निर्दयपणे पैसे लुबाडून घेत, त्याच प्रमाणे हिंदू लोकांकडून हि पैसे लुबाडून घेत असत. याशिवाय वरील दोन्ही धर्माय राजांच्या ध्येयांत तात्विक दृष्ट्या आणिक एक फरक होता. शेजाऱ्यांतील राजाचा मुलुख पादाक्रांत करून त्या प्रदेशांतील लोकांस मुसलमान धर्माची दीक्षा देणे हे महमदी राजांचे कर्तव्य समजले गेल्या कारणाने नवीन प्रदेश जिंकतांना त्या प्रदेशांतील लोकांस जेत्या महमदी राजा कडून जी कांही दुःखे व वेदना सोसल्या लागत त्या त्यांना सोसल्या नंतर त्या प्रदेशांतील लोकांस त्या महमदी राजांच्या सत्ते खालील इतर प्रदेशांतील लोकांस प्रमाणे गांठता अनुभविल्यास सांगत असे. परंतु शिवाजीच्या दरबारांतील बखरकार कृष्णाजी अनंत सभासद याने शिवाजीच्या मुलुखगिरीच्या हेतूविषयी वस्तुविपर्याय केला नसल्यास शिवाजीच्या लष्करी त्यांच्यांचे घोरग शेजारच्या राज्याचा मुलुख आपल्या राज्यास सामोळ करणे हा नवून निवळ त्या राज्यांच्या मुलुखांत झुयलूट करणे अथवा गुड समासदाचे मापेंतच बोलावयाचे म्हटले म्हणजे बाय महिन्या पैकीं जाठ माहिने मगठी सैन्याने परकीय राजांचे प्रांतांत यथेष्ट चरवे व त्या प्रांतांतील लोकांना दुयवे हा होता.

१ प्रोफेसर सरकार यानीं प्रदर्शित केलेले वरील विचार वाचून कोणास हि त्यांच्या विचारसरणीचा आचंश वाटल्याचाचून खाजार नाही. त्यांच्या विचारसरणींत व्यक्त होणाऱ्या त्यांच्या मनोरचनेचे आविष्करण प्रस्तुत स्पष्टी करणे जरूर आहे. सत्यशोधन व सत्यकथन हे सर्व श्रेष्ठ ध्येय कोणत्या हि इतिहासकारांचे असले पाहिजे, हा सर्वमान्य सिद्धांत आहे. परंतु या सिद्धांताचे कसोटीस उतरणारे इतिहासकार फारच थोडे आढळतात. प्रो. सरकार यांचे वरील विचार वाचले म्हणजे ते त्यांचे उद्योगीतून उतरत असतां इतिहासलेखकांच्या उच्च ध्येयापासून ते निःसंशय पडलेले दिसतात. मराठ्यांविषयी पूर्वग्रहाने क्लृप्तित झालेले प्रो. सरकार यांचे मन वरील विचारांच्या कुण्ठा आहे. थरें त्यांच्या वरील उदात्त बखर पसिधून श्रमगण्य हि दिवून वेगळ आहे. प्रो. सरकार यांची वरील उदात्त विचारसरणी किती यशो

व असंबद्ध आहे, याचे आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितो. हिंदुस्थानवर स्वान्या करणाऱ्या परकीय मुसलमानधर्मीय राजांनी हिंदुस्थानांत शिल्प कौणत्या प्रकारचा धिगाणा घातला, संपत्तीची लूट, स्त्रियांच्या पातिव्रत्याचा भंग, धर्माकरितां हजारों निरपराधी लोकांच्या कत्तली, मूर्ति व देवळे यांची फोडाफोड व जाळपोळ इत्यादि नाना प्रकारचीं अनन्वित कृत्ये कशीं केलीं, हे सर्वास महेश्वर आहे च. मुसलमान बादशहांचे शिरोमणि औरंगजेब यांचे चरित्र व इतिहास लिहिणाऱ्या प्रो. सरकारांत वरील बाबीसंबंधी खडानखडा माहिती. असली पाहिजे हे सांगण्यास पाहिजे असे नाही. परंतु वरील सर्व प्रकार कुराणाच्या आदेशाच्या आधारावर मुसलमानी राजे करित, सबब त्याबद्दल त्यास विशेष दोष देतां येत नाही, अशी प्रो. सरकार यांनी मुसलमानी राज्यकर्त्यांतर्फे बकिली लढविली आहे. आतां मराठ्यांचे बाबोत प्रो. सरकार यांचे त्या च मुद्याविषयीचे विचार किती वेडगळपणाचे व एखाद्या तुटपुंज्या इतिहासकारास शोभतील असे आहेत, ते पहा. मुसलमानी सत्ता हिंदुस्थानांत स्थापित होऊन औरंगजेबाचे पश्चात तिचा मराठ्यांचे हानून लय होई तोपर्यंत हिंदुस्थानांतील निरनिराळ्या प्रांतांतील हिंदुमुसलमान राजांमरोवर मोगल बादशहांची युद्धे चालू होती व त्या युद्धांत हि मुसलमानधर्मी मोगलांचे हानून वरील प्रकारचीं अनन्वित कृत्ये पडत असत. परंतु वर दर्शविल्याप्रमाणे प्रो. सरकार यास त्यांत काहीं दोष ठेवण्यासारखे आढळत नाही. परंतु शिवाजी महाराजांनी असले एखादे हिंदु कृत्य ( हिंदुस्थानावर स्वान्या करणाऱ्या मुसलमानधर्मीय राजांनी व मोगलबादशहांनी केलेल्या वरील कृत्त्यांपैकी संपत्तीची लूट धान्वेरीज दुसरी कोणतीहि कृत्ये शिवाजीमहाराजांनी केलीं नाहीत, अशी इतिहासाची साक्ष आहे, ही गोष्ट ह्या ठिकाणी लक्षांत ठेवणे जरूर आहे. ) केलेले त्यांना योग्य व धर्म्य वाटत नाही. कां ? तर कुरापंध्या-सारख्या एखाद्या ग्रंथाचा त्यांचे कृत्यास आधार नाही म्हणून. प्रो. सरकार हे पश्चिम भाषाभिज्ञ असल्यामुळे व कदाचिन् संस्कृतभाषेशी व एकदाळी ती भाषा बोलणाऱ्या लोकांच्या संस्कृतीशी त्यांचा विशेष परिचय नसल्याकारणाने वरील अवतरणांचे आरंभी ष्या मन्वादि स्मृतींतील राजांच्या कर्तव्याविषयीचे आधार प्रो. सरकार यांनी नमूद केले आहेत, ज्या मन्वादि स्मृति धार्मिक हिंदुराजास कुराणा इतक्याच आशा-पाळनत्वाचे बाबतीत शिरसाप्रान्य असतात व मुसलमानधर्मी राजे कुराणास जितके पवित्र मानित व त्यांतील आज्ञास अनुसरून आचरण करित त्याचप्रकारे हिंदु राजे हि स्मृत्यादि ग्रंथांतील आज्ञास पवित्र मानून त्यास अनुसरून वागणे आपले कर्तव्य समजत. ह्या गोष्टीचा त्यांना विस्तर पडला असास असे दिसते. पूर्वकाळीन हिंदुराजांची अनेक साम्राज्ये अजोडडे प्रसिद्ध झाली आहेत. ह्या साम्राज्यासर्वांच्या मुक्तातीस व साम्राज्यसर्वांच्या हिंदुधर्मीय राजांच्या प्रशस्त्या असतात. त्या प्रशस्त्यांतून " मन्वादि स्मृतींतील धर्मोस अनुसरून राज्य करणार" अशा प्रकारचीं निरुद्धे त्या हिंदुधर्मीय राजांनी धारण केल्याचे आढळून येते. ह्या वरून पूर्वकाळीन हिंदुधर्मीय राजे

मन्वादिस्मृतीस अनुसरून राज्य करीत असत हे सिद्ध होत आहे. त्या बाबीची प्रो. सरकारास जाणीव असती तर वरील प्रकारचे विचार प्रसिद्ध करण्यास ते प्रवृत्त झाले नसते. आतां दुसऱ्या एका मुद्याचे थोडे विवेचन करणे जरूर आहे. शिवाजी महाराजांच्या मुळखगिरी बद्दल प्रो. सरकार हे त्यास दोष देत असून निवळ लुटीवांचून त्यांचा दुसरा कांहीं हेतु नव्हता असा सिद्धांत त्यांनी ठोकून दिला आहे. हा सिद्धांत किती असत्य आहे हे समजणे फार कठीण नाही. ते कसे ते पहा. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्याची स्थापना ज्या प्रदेशांत केली तो प्रदेश मुसलमानी राजसत्तेच्या कक्षेखाली होता हे सांगावयास पाहिजे असे नाही. त्याचप्रमाणे त्या प्रदेशाच्या आजूबाजूचा चोहोंकडचा प्रदेश मुसलमानी राजसत्तेच्या अमलाखालील होता हे हि सर्वास अवगत आहे. शिवाजी महाराजांचे दृष्टीने तो प्रदेश शत्रूचा प्रदेश असून त्यांतील प्रजा मग ती कोणत्याहि जातीची अगर धर्माची असो शत्रु-प्रजा होती ही गोष्ट समजण्यास कठीण नाही. महाराष्ट्रधर्म रक्षणार्थ स्वराज्य स्थापना करून त्या स्वराज्याचा विस्तार करणे हे शिवाजी महाराजांचे ध्येय होते. हे ध्येय सिद्ध करण्याची सटपट त्यांच्या सर्व आयुष्यभर चालू होती व त्यांचे निधनापर्यंत ते पूर्णपणे सिद्धीस गेले नव्हते. वर दर्शविलेल्या परिस्थितीत शिवाजी महाराजांना स्वराज्याचा विस्तार करून महाराष्ट्र धर्माची स्थापना कर्तव्य असल्याकारणाने मुसलमानी राज्यांच्या कक्षेतील प्रदेशावर स्वान्या करून तो प्रदेश स्वराज्यांत सामील करणे अपरिहार्य होते. मुसलमानी शत्रुपक्षाच्या प्रदेशांतील प्रजा यद्यपि हिंदुधर्मीय असल्या तरी तो प्रदेश जिंकून स्वराज्यांत सामील होईपर्यंत शत्रुप्रजा या नात्याने त्यांच्याशी वर्तन केल्याखेरीज शिवाजी महाराजास अन्य मार्ग नव्हता. अशा प्रकारच्या स्वान्यांत हिंदुधर्मीय लोकांस शत्रुप्रजा या नात्याने न लेखितां कांहीं निराळ्या प्रकारे शिवाजी महाराजांनी लेखावयास पाहिजे होते अशी अपेक्षा करणे शुद्ध वेदगच्छपणाचे आहे. शिवाजी महाराजांचा बखरदार वृत्तनामो अर्थात याने वापरलेला मुळखगिरी हा दृष्ट स्वराज्य प्रसारार्थ मुसलमानी राज्यांचे ताब्यांतील प्रदेशावर साठोसाठ शिवाजी महाराज ज्या स्वान्या करीत त्यांचे दिग्दर्शन करण्याकरतां वापरला आहे. असे शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापना व स्वराज्य विस्तार कोणत्या परिस्थितीत केला या बाबीचा पूर्वप्रधाने न पळाडलेल्या कोणत्या हि माणसाने विचार केला असता त्याचे मत झाल्यावांचून राहणार नाही. शिवाजी महाराजांनी शत्रुप्रदेश काबीज करून तो स्वराज्यांत सामील केल्या म्हणजे तेथील प्रजेस ते किती प्रेमाने वागवून व त्यांच्या सुखाबद्दल किती काळजी बाळगीत राबवून वाटेत तितक्या पुढवा मजग्यांच्या इतिहास साधन ग्रंथांत प्रसिद्ध झालेले आहे. शिवाजी महाराजांचे निधनानंतर पेशव्यांचे कारकीर्दीत स्वराज्य विस्ताराचे कार्य सतत चालून होते. व हे कार्य चालू असतां मुसलमानी अन्यायाखालील प्रदेशावर साठोसाठ

आतां या पंथाचें हें मत अशा प्रकारचें बनण्यास कोणतीं कारणें झालीं; हें ठरविताना तत्कालीन भरतखंडांतील राजकीय परिस्थितीचा थोडाबहुत विचार करणें जरूर आहे. साह्यनगराच्या स्थापनेपासून तों येथे शैवटच्या बाजीराव पेशव्यांचे काळापावेतों सर्व भरतखंडांचें वर्चस्व साध्य करण्याकरितां झगडणाऱ्या इंग्रज फ्रेंच, हैदर, टिपू, निजाम, इत्यादिकांमध्यें मराठे हे प्रमुख होते. जो पावेतों इंग्रजांचें प्रस्थ विशेष माजले नव्हते, तो भावेतों मराठ्यांचे शत्रू उत्तरेकडील मोगल व दक्षिणेकडील विजापूरकर इत्यादि मुसलमान बादशाह हे होते. भरतखंडाचा जो जो प्रांत मोगल बादशहांचे अगर दक्षिणेकडील मुसलमान बादशहांचे सत्तेखालीं होता तो तो प्रांत त्यांचे सत्तेखालून सोडवून स्वराज्यांत सामील करणे ही स्वराज्य स्थापनेची व विस्तारची एक मुख्य बाब होती व या बाबीच्या सिद्धीस्तव सालोसाल निरनिराळ्या दिशेनें निरनिराळ्या प्रांतावर स्वान्या करून ते प्रांत स्वराज्यांत सामील करण्यांतून मराठ्यांना गत्यंतर नव्हते. मोगल व मुसलमान हे मराठ्यांचे शत्रू ठरल्या कारणानें अर्थातच त्यांच्या सत्तेखालीं राहाणाऱ्या प्रजाजनाना, मग ते कोणत्या हि जातीचे अगर धर्माचे असोत, शत्रूच्या ठिकाणीं लेखून त्यांच्यापाशीं, तो प्रांत स्वराज्यांत सामील होई तो पर्यंत, शत्रू-

स्वान्या करण्याचा परिपाठ सर्व हिंदुस्थानभर स्वराज्य स्थापित होई तो पर्यंत त्यांना चालू ठेवणें जरूर होतें. ह्या स्वान्यांत वर दर्शविल्याप्रमाणेंच मुसलमानी राज्यांतील हिंदु लोक मराठ्यांचे धर्मबांधव असले तरी त्यांना शत्रुप्रजेप्रमाणेंच लेखून तत्कालीन युद्ध नीतीस अनुसरून मराठे लोक त्यांचेपार्शीं वर्तन करीत असत. युरोपांतील सर्व राष्ट्रांतील लोक ख्रिस्ती धर्मानुयायी आहेत. तथापि त्यांचेमध्ये युद्ध सुरू झाले असतां परस्परार्शीं लडगारे लोक ख्रिस्त धर्मानुयायी आहेत या गोष्टीची परस्परस पूर्ण जाणोव असून हि ते परस्परार्शीं शत्रूच्या नात्यानें वर्तन करण्यास सुद्धत नाहीत ही गोष्ट कोणत्याहि इतिहासकारास सांगावयास पाहिजे असें नाही. विशाखा सतर्कातील अत्यंत सुसंस्कृत राष्ट्रांतील लोकांची जेव्हा ही कथा, तेथें सतराव्या किंवा अठराव्या सतर्कातील मराठे लोक त्यांच्या शत्रूंच्या प्रांतांतील हिंदुधर्मीयाशीं युद्धनीतीस अनुसरून क्रोड प्रकरचें वर्तन करीत असत ही गोष्ट प्रां. सरकारसारख्या इतिहासज्ञास दोषास्पदच कां वाटावी ही आश्रयांची गोष्ट आहे. प्रां. सरकार यांच्या मराठ्यांविषयींच्या पूर्वमंडाने दृष्टि असलेल्या मनान्या ह्या केवळ चेष्टा आहेत, असे ह्या प्रभावा निर्विचारपणे विचार करणाऱ्या कोणत्या हि माग्यास वाटल्यावाचून रहाणार नाही.



त्याचे नात्याने वर्तन करणे मर्यादांना प्राप्त होते. \* शत्रुप्रदेशांत नासधूस जाळपोळ, लुटालुट इत्यादि कर्मे प्रस्तुत काळी प्रागतिक व सुसंस्कृत क्षणाविषाच्या राष्ट्रांतील लोक विनादिकत करितात हे सर्वास महाशूर आहे. अशा स्थितीत त्या काळांत शत्रु प्रांतांतील लोकांशी मराठ्यांनी वरील परिस्थितीत जे वर्तन केले त्यांत कांहीं अमानुषपणा केला असे कधी हि क्षणतां येणार नाही. वरील परिस्थितीत मराठ्यांनी केलेल्या ह्या वर्तनाचा अनुभव त्या प्रांतांतील लोकांना जसा आला तसा त्यांनी मर्यादा संबंधी आपला अभिप्राय नमूद करून ठेविला. परंतु स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसारच्या बुढाशी मर्यादांचे कोणत्या स्वरूपाचे च्येव होतें, हे ठरवितांना पुरावा म्हणून वरील मते कोणीही न्यायी मनुष्य जमेस धरणार नाही.

\* एका देशाचे राजाने त्याच्या शत्रू राजाच्या प्रजेशी कोणत्या प्रकारे वर्तन करावे या विषयी चिठ्ठीस हृत राजनीतीतील खालील उतरा लक्षांत ठेवण्यासारखा आहे.

“ शत्रूच्या प्रजा आहेत त्या जो काळपर्यंत आपल्या जहाल्या नाहीत तोंवरि त्यास लुटान्या, माराव्या, त्याचा अनेक प्रकारे करून नाश करावा. आपल्या असे जाहल्यावरि त्याचे पालन पुत्रवत् करावे याच प्रमाणे करत युद्ध करावे. ” ( चिठ्ठीसकृत राजनीति पान ८३ )

राजनीतीतील वरील उतरांच्यातील तत्त्वास अनुसरून शिवाजी महाराज व त्यांच्या पश्चात महाराष्ट्राचे दुसरे पुढारी यांचे वर्तन होतें हे उघड आहे. शुक्नीतीच्या पहिल्या अध्यायाचे ७६६ श्लोक व ७६८ ते ७७० हे हि शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापनेचे बाबतीत जे धोरण स्वीकारले होतें त्यावर चांगला प्रकाश पाडणारे असून ते फार महत्त्वाचे आहेत. सबब त्यांचे भाषांतर आम्ही येथे देतो.

( ७६६ ) संकट काळी राजाने दोंगरी किल्याचा आश्रय करावा, आणि तेथे राहून लढ व मारामान्या करून आपले राज्य परत मिळवावे.

( ७६८-७७० ) राजाने लुटकरप्रमाणे त्याच्या शत्रूची सर्व दिशांस असलेली संपत्ति लुटावून घ्यावी.

शिवाजी महाराजांस सुसलमानांचे दास्यांतून महाराष्ट्र देशांस व त्यांतील लोकांस मुक्त करावयाचे होतें. हे धर्म सान्य करण्याकरितां त्यांनी प्रथम विजापूर बादशहाचे दोंगरी किल्ले हस्तगत केले व कित्तीएक नवीन बांधले. त्याचप्रमाणे मुरत, बारशिलोर, करंजे इत्यादि शहरे लुटून अपार संपत्ति मिळविली. असा रीतीने मिळविलेल्या सर्व पैसाचा विनियोग शिवाजी महाराजांनी स्वराज्याचा विस्तार करण्याकडे केला. शुक्नीतीतील वरील तत्त्वे प्रत्यक्ष आचाराणांत शिवाजी महाराजांनी प्राणजी हे त्यांच्या चरित्रावरून उघड होत आहे.

मराठ्यांच्या सत्तेचा पाया घातला गेल्यापासून तो अखेर तिचा लय होईपर्यंत असा अल्प हि काळ गेला नाही की, ज्या काळांत मराठ्यांना थोडी-बहुत शांतता मिळून जिंकलेल्या प्रदेशांत स्थिरस्थावर करून तेथे सुराज्याचा प्रचार करण्यास त्यांना अवसर मिळाला. त्या काळांत असे कित्येक प्रांत होते, की, जे आज मराठ्यांचे ताब्यांत तर काहीं काळाने फिरून मोगलांच्या अंगर मुसलमानांच्या सत्तेखाली जात, काळांतराने ते च प्रांत फिरून मराठे मोगलापासून अंगर मुसलमानापासून काबीज करून घेत. अशा प्रकारच्या घालमेली च्या व अस्वस्थतेच्या काळांत शत्रुप्रदेशांतली लोकांशी मराठ्यांनी केलेले वर्तन, स्वराज्यस्थापनेच्या व प्रसाराच्या कामी त्यांचे हेतू कोणते होते हे ठरवितांना लक्षात घेणे कधी हि वाजवी व समजसपणाचे होणार नाही. वरील परिस्थिति लक्षांत घेतली असतां ह्या पंधांतील लोकांची मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसाराच्या हेतूविषयी वर दर्शविलेल्या स्वरूपाचीं मते बनण्यास कोणतीं कारणे झाली आहेत हे उघड दिसून येत आहे. मुसलमान व बंगाली लोकांचीं मते ह्या बाबतीत प्रामुख्याने पुढे करण्यांत येतात. परंतु आतां च दर्शविलेल्या परिस्थितीचा विचार करितां ह्या मतामध्ये म्हणण्यासारखें तथ्य नाही असे कोणासहि कबूल करणे भाग आहे. बंगाल प्रांत मुसलमानी सत्तेखाली असल्या कारणाने तो प्रांत सोडवून स्वराज्यांत सामील करण्याची कामगिरी नागपूरकर भोसल्यांकडे आली होती व ती कामगिरी बजावित असतां शत्रुप्रदेश समजून जे प्रकार तत्कालीन राजनीतीस व युद्ध पद्धतीस अनुसरून मराठ्यांनी केले असतील, त्यांवरून मराठ्यांच्या हेतूबंधीं भलतीं अनुमाने काढणे कधी हि रास्त होणार नाही. दुसऱ्या पंधाचीं मते व त्यांची कारणमीमांसा हीं अशा प्रकारचीं आहेत. आतां तिसऱ्या पंधाच्या म्हणजे खुद्द महाराष्ट्रीय इतिहासग्रंथलेखकांच्या मतांच्या विचाराकडे वळूं.

वर दर्शविलेला तिसरापंध दटला म्हणजे खुद्द महाराष्ट्रियाचा च होय. मराठ्यांचे राज्य लयास जाईतोपर्यंत मराठे लोक प्रत्यक्ष स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसाराच्या महत्कार्यांत दंग झाले असल्या कारणाने, त्यांच्या स्वतःच्या चारित्र्याचे वर्णनात्मक ग्रंथ निर्माण करण्यास त्यांना म्हणण्यासारख्या अवसर मिळाला नाही व तशा प्रकारची म्हणण्यासारखी ग्रंथरचना हि पण त्यांच्या हातून त्या काळीं झाली नाही. तथापि अलीकडे मराठ्यांच्या इतिहासाचीं जीं सापने उपलब्ध झाली आहेत व होत आहेत त्या इतिहासग्रंथन-

ग्रंथांतून प्रसंगोपात स्वराज्यस्थापनेच्या व प्रसाराच्या महत्कार्यास ते कोणत्या हेतूंनी उद्युक्त झाले याविषयीचे उल्लेख अनेक ठिकाणी आढळतात. इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होऊन १८५७ सालच्या बंडा नंतर कांहीं काळ पावेतो महाराष्ट्रांतील विद्वान लोकांपैकी कोणाचें हि लक्ष ह्या चार्चकडे गेले नाहीं. ह्या नंतर मराठी राष्ट्राच्या चारित्र्याचा विचार करणारे जे कांहीं थोडे विद्वान लोक महाराष्ट्रांत निर्माण झाले त्यांच्या मनावर, इंग्रजी राज्याची शिस्त व. लखलखीतपणा यांचा परिणाम वेमुमार झाला असल्याकारणानें व. स्वतःच्या, पूर्वजांविषयीचें ज्ञान फक्त विदेशीय युरोपियन ग्रंथांच्या प्रयांवरूनच प्राप्त झालें असल्याकारणानें त्यांचीं मते स्वतःच्या पूर्वजांविषयी अगदीं विपरीत बनलीं गेलीं होतीं हा एक अपूर्वच प्रकार महाराष्ट्रांत होऊन गेला. पराक्रमी बापाचे वेडगळ व अज्ञानी पोर बाप मेल्यानंतर जसे आपल्या बापास मूर्ख कोटीत काढते तशा पैकींच कांहींसा चमत्कारिक प्रकार महाराष्ट्रांत घडून आला. अशा प्रकारच्या महाराष्ट्रीय विद्वानांपैकीं कै. रा. व. गोपाळराव हरी देशमुख हे एक नमुनेदार गृहस्थ होत. रावबहादुरांना आपल्या पूर्वजांच्या कृतीत तिळमात्र बरेपणा भासला नाहीं व त्याबद्दल त्यांस अभिमान बाळगण्यासारखें हि पण कांहीं दिसलें नाहीं. शिवाजी महाराजांच्या सप्तप्रकणीतमक चरित्रास कै. रावबहादूर निळकंठ जनार्दन कीर्तने यांनी जी प्रस्तावना जोडली आहे त्या प्रस्तावनेत या पंथांतील बरील स्वरूपाच्या मताचें एक नमुनेदार उदाहरण दिलें आहे, तें जेथेच्या तसेच आम्ही वाचकांस सादर करितो. कीर्तन्यांनीं मत प्रदर्शित करणाऱ्या गृहस्थाचा नामनिर्देश केलेला नाहीं. परंतु ते विचार रा. व. देशमुखांच्या विचाराशीं तंतोतंत जुळत असल्याकारणानें ज्या मुद्याचें आम्ही विवेचन करित आहोत त्या मुद्याच्या दृष्टिनें फार महत्त्वाचे आहेत.

“ मला हिंदुमानचा इतिहास वांगलासा माहित नाहीं. मी जातीचा महाराष्ट्र ब्राह्मण पडलों म्हणून मला पुष्कळ इंग्रज लोक आमच्या संस्थानाच्या इतिहासाच्या संबंधानें प्रश्न करितात तेऱ्हां त्यांचे उत्तराची मी हेळसांडच करितों. या निरवकाश नवीन ग्रंथ होताना ते वाचण्याचे सत्यपटेंत हि मी पडत नाहीं. लहानपणीं घाळेत असतां मी ‘ मरेज ब्रिटिश इंडिया ’ हा ग्रंथ वाचला तेव्हाच काय तो हिंदुस्थानच्या इतिहासाचें अभ्ययन करावें असें मला वाटत नाहीं. कां कीं, कोणो स्वदेशाचा किंवा कांहीं मुमताचा अभिमान धरून सत्याची निष्ठा वागळून जन्मादारभ्य मेहनत केल्याची उदाहरणे त्यांत मुळींच सांपडण

ग्रंथांतून प्रसंगोपात स्वराज्यस्थापनेच्या व प्रसाराच्या महत्कार्यास ते कोणत्या हेतूंनी उद्युक्त झाले याविषयीचे उल्लेख अनेक ठिकाणी आढळतात. इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होऊन १८५७ सालच्या बंडा नंतर कांहीं काळ पावेतो महाराष्ट्रांतलं विद्वान लोकांपैकी कोणाचें हि लक्ष ह्या वार्याकडे गेले नाहीं. ह्या नंतर मराठी राष्ट्राच्या चारित्र्याचा विचार करणारे जे कांहीं थोडे विद्वान लोक महाराष्ट्रांत निर्माण झाले त्यांच्या मनावर इंग्रजी राज्याची शिस्त व लखलखीतपणा यांचा परिणाम वेसुमार झाला असल्याकारणानें व स्वतःच्या पूर्वजांविषयींचे ज्ञान फक्त विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या ग्रंथांवरूनच प्राप्त झालें असल्याकारणानें त्यांचीं मते स्वतःच्या पूर्वजांविषयी अगदीं विपरीत बनलीं गेलीं होती हा एक अपूर्वच प्रकार महाराष्ट्रांत होऊन गेला. पराक्रमी बापाचे वेडगळ व अज्ञानी पोर बाप मेल्यानंतर जसे आपल्या बापास मूर्ख कोटीत काढतें तथा पैकींच कांहींसा चमत्कारिक प्रकार महाराष्ट्रांत घडून आला. अशा प्रकारच्या महाराष्ट्रीय विद्वानांपैकी कै. रा. व. गोपाळराव धरी देशमुख हे एक नमुनेदार गृहस्थ होत. रावबहादुरांना आपल्या पूर्वजांच्या कृतीत तिळमात्र बरेपणा भासला नाहीं व त्याबद्दल त्यांस अभिमान बाळगण्यासारखें हि पण कांहीं दिसलें नाहीं. शिवाजी महाराजांच्या समप्रकर्णारमक चरित्रास कै. रावबहादूर निळकंठ जनार्दन कीर्तने यांनी जी प्रस्तावना जोडली आहे त्या प्रस्तावनेत या पंथांतील वरील स्वरूपाच्या मताचें एक नमुनेदार उदाहरण दिलें आहे, तें जसेच्या तसेच आम्ही वाचकांस सादर करितो. कीर्तन्यांनीं मत प्रदर्शित करणाऱ्या गृहस्थांचा नामनिर्देश केलेला नाहीं. परंतु ते विचार रा. व. देशमुखांच्या विचारार्थी तंतोतंत जुळत असल्याकारणानें ज्या मुद्याचें आम्ही विवेचन करित आहोत त्या मुद्याच्या दृष्टिनें पार महत्वाचे आहेत.

“ मला हिंदुस्थानचा इतिहास चांगलासा माहित नाहीं. मी जातीचा महाराष्ट्र ब्राह्मण पडलों म्हणून मला पुढील इंग्रज लोक आमच्या संस्थानाच्या इतिहासाच्या संबंधानें प्रश्न करितात तेव्हां त्यांचे उत्तराची मी हेळमंडूच करितों. यां विषयावर नवीन ग्रंथ होनात ते वाचण्याचे स्वल्पेंत हि मी पडत नाहीं. लहानपणीं शाळेत असतां मी ‘ मरेज ब्रिटिश इंडिया ’ हा ग्रंथ वाचला तेव्हाच काय तो हिंदुस्थानच्या इतिहासाचें अध्ययन करावें असें मला घाटत नाहीं. कां की, कोणो स्वदेशाचा किंवा कांहीं मुमताचा अभिमान धरून सत्याची निष्ठा वागळून जन्मादागम्य भेदनात केल्याची उदाहरणे त्यांत मुळींच सांपडत

ग्रंथांतून प्रसंगोपात स्वराज्यस्थापनेच्या व प्रचाराच्या महत्कार्यास ते कोणत्या हेतूनी उद्युक्त झाले याविषयीचे उल्लेख अनेक ठिकाणी आढळतात. इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होऊन १८५७ सालच्या बंडा नंतर कांहीं काळ पावेतो महाराष्ट्रातील विद्वान लोकार्थीकी कोणाचे हि लक्ष ह्या बाबींकडे गेले नाही. ह्या नंतर मराठी राष्ट्राच्या चारित्र्याचा विचार करणारे जे कांहीं थोडे विद्वान लोक महाराष्ट्रांत निर्माण झाले त्यांच्या मनावर इंग्रजी राज्याची शिस्त व लखलखीतपणा यांचा परिणाम वेगवेगळ्या झाला असल्याकारणाने व स्वतःच्या पूर्वजांविषयीचे ज्ञान फक्त विदेशीय युरोपियन ग्रंथांकरांच्या ग्रंथांवरूनच प्राप्त झाले असल्याकारणाने त्यांचीं मते स्वतःच्या पूर्वजांविषयी अगदी विपरीत बनलीं गेलीं होती हा एक अपूर्वच प्रकार महाराष्ट्रांत होऊन गेला. पराक्रमी बापाचे वेडगळ व अज्ञानी पोर बाप मेल्यानंतर जसे आपल्या बापास मूर्ख कोटीत काढते तशा पैकींच कांहींता चमत्कारिक प्रकार महाराष्ट्रांत घडून आला. अशा प्रकारच्या माहायष्टीय विद्वानांपैकी कै. रा. व. गोपाळराव हरी देशमुख हे एक नमुनेदार गृहस्थ होत. राववहादुरांना आपल्या पूर्वजांच्या कृतीत तिळमात्र बरेपणा मासला नाही व त्याबद्दल त्यांस अभिमान बाळगण्यासारखे हि पण कांहीं दिसले नाही. शिवाजी महाराजांच्या सप्तप्रकर्णात्मक चरित्रास कै. राववहादूर निळकंठ जनार्दन कीर्तने यांनी जी प्रस्तावना जोडली आहे त्या प्रस्तावनेत या पंथातील बरील स्वरूपाच्या मतांचे एक नमुनेदार उदाहरण दिले आहे, ते जसेच्या तसेच आम्ही याचकांस सादर करितो. कीर्तन्यांनीं मत प्रदर्शित करणाऱ्या गृहस्थाचा नामनिर्देश केलेला नाही. परंतु ते विचार रा. व. देशमुखांच्या विचाराशी तंतोतंत पुळत असल्याकारणाने ज्या मुद्याचे आम्ही विवेचन करित आहोत त्या मुद्याच्या दृष्टिने फार महत्त्वाचे आहेत.

“ मला हिंदुस्थानचा इतिहास चांगलासा माहित नाही. मी ज्ञातीचा महाराष्ट्र ब्राह्मण पडलो म्हणून मला पुष्कळ देगज लोक आमच्या संस्थानाच्या इतिहासाच्या संबंधाने प्रश्न करितात तेव्हां त्याचे उत्तराची मी हेळसांडच करितों. या विषयावर नवीन ग्रंथ होतात ते वाचण्याचे खटपटीत हि मी पडत नाही. लक्षानपणीं शालेत असतां मी ‘ मरेज ब्रिटिश इंडिया ’ हा ग्रंथ वाचला तेव्हाच काय तो हिंदुस्थानच्या इतिहासाचे अध्ययन करावे असे मला वाटत नाही. कां की, कोणो स्वदेशाचा किंवा कांहीं सुमताचा अभिमान धरून सत्याची निशा वागळून जन्मादारभ्य मेहनत केल्याची उदाहरणे त्यांत मुळीच सांपडत

रानडे यांनी मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष ह्या नांवाचा इंग्रजी ग्रंथ मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाच्या विवेचनार्थ लिहून प्रसिद्ध केला. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपासंबंधी विवेचन मराठी रियासतकार रा. सरदेसाई यांनी हि आपल्या ग्रंथांत बरेच विस्तृत रीतीने केले असून कै. न्यायमूर्ती रानडे व रा. राजवाडे यांच्या मतांचे हि त्यांनी परीक्षण केले आहे. अगदी अलीफडे कै. प्रोफेसर हरीभाऊ लिमये यांनी सन १९१८ सालच्या डिसेंबर महिन्याच्या मद्रासच्या इंडियन रिव्ह्यु मासिकाचे अंकांत किंकेड साहेबांच्या मराठ्यांच्या इतिहासावरील प्रसिद्ध केलेल्या टीकेंत या प्रश्नासंबंधी आपले मत प्रदर्शित केले आहे. कै. लिमये यांच्या विवेचना खेरीज बरील इतर विवेचने प्रसिद्ध झाल्या नंतर आज पावेतो मराठ्यांच्या इतिहाससाधनसामुह्यांत फारच मोठी भर पडली आहे. ह्या सर्व साधनांचे आधारें मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाचे जरा विस्तृत विवेचन करणें अवश्य झालें आहे व याच हेतूने प्रवृत्त होऊन आम्ही ह्या लेख लिहिण्यास उद्युक्त झालों आहोंत. सोळाव्या शतकापासून अठराव्या शतका पावेतो मराठ्यांनी स्वराज्यस्थापना व स्वसत्ताप्रसार यांचे प्रीत्यर्थ जे प्रचंड प्रयत्न केले ते निवळ छुटीच्या लालसेने केले नसून कांहीं उच्च प्रकारच्या ध्येयाचे सिद्धार्थ केले होते असे ह्या पंथांनील बर नमूद केलेल्या विद्वानांनी केलेल्या चर्चेवरून निष्पन्न झालें आहे. ह्या ध्येयाचे स्वरूपवर्णन व त्यासंबंधी बर दर्शविलेल्या महाराष्ट्रीय विद्वानांनी केलेली चर्चा यांचें स्थूल दिग्दर्शन पुढील भागांत करण्याचें ठरवून हें प्रकरण आम्ही येथें पुरें करितों.

## प्रकरण २ रे

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयी विवेचन करणाऱ्या महाराष्ट्रीय पंथापैकीं आधुनिक काळीं निर्माण झालेल्या प्रागतिक शाखेंतील विद्वानांच्या मतांचें दिग्दर्शन व त्यांनीं केलेल्या विवेचनांचा निष्कर्ष.

मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व प्रसाराच्या हेतूचे बाबतीत विदेशीय युरोपियन इतिहासग्रंथलेखकांनीं जों मनें प्रतिपादि ल्याचें मागौल भागांत नमूद केले आहे, त्याचा मतांचा अनुवाद करणारा इतिहासलेखकांचा एक पद्य खुद

महाराष्ट्रियांमध्ये प्रथम कसा निर्माण झाला व कालांतराने तो पक्ष नाहीसा होऊन त्या ठिकाणी स्वराज्यस्थापना व त्याचा प्रसार मराठ्यांनी कांही उच्च हेतूने प्रवृत्त होऊन केला होता असे प्रतिपादन करणारा महाराष्ट्रीय इतिहास लेखकांचा आधुनिक काळी एक प्रागतिक पक्ष कसा अस्तित्वांत आला याचे दिग्दर्शन मागील लेखांत आम्ही यथामति केले आहे. प्रद्युतच्या लेखांत या पक्षांतील कांही अप्रेसरव्यक्तींच्या या संघांच्या मतांचा व विचारसरणीचा वाचकवर्गास परिचय करून देण्याचे आम्ही ठरविले आहे. या आधुनिक काळी निर्माण झालेल्या पक्षांतील प्रमुख व्यक्ति म्हणजे कै. न्यायमूर्ति रानडे, रा. राजाराम शास्त्री मागवत, राजश्री विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे, रा. सरदेसाई, कै. प्रोफेसर हरीभाऊ लिमये, रावनाहादुर प्रभाकरपंत भांडारकर या होत. आतां या व्यक्तींच्या मतांचे क्रमशः दिग्दर्शन आम्ही करितों—

कै. न्यायमूर्ति रानडे मुंबईस असतांना त्यांनी जी धर्मपर व्याख्यानमाला सुरू केली, त्या मालेत “रामदास” यांचेवर त्यांनी एक व्याख्यान दिले, त्या व्याख्यानांत रामदासांच्या व शिवाजीमहाराजांच्या चरित्राविषयी चर्चा करून न्यायमूर्तींनी व्याख्यानाचे शेवटी समर्थांच्या चरित्राचे रहस्य खालील उद्गारांत दर्शविले आहे:—

जसे गीतारहस्य एका श्लोकांत सांगितले आहे, तसाच समर्थांचा उपदेश अर्धा ओवीत आहे, ती अर्धी ओवी ही “मराठा तितुका मिळवावा महाराष्ट्र धर्म वाढवावा.” मराठा हा शब्द व्यापक आहे. शिवाजीमहाराजांच्या पदरी ब्राह्मण, शैणवई प्रभु आदिकरून सर्व प्रकारचे मराठे होते. महाराष्ट्र धर्म हा हिंदू धर्माहून भिन्न आहे त्याच्या सोडीचा जेमतेम इंग्रजी शब्द Patriotism हा होईल. या प्रमाणे न्या. रानड्यांनी रामदासांच्या उपदेशाचे रहस्य महाराष्ट्रधर्म असल्याचे सांगून महाराष्ट्रधर्माचा अर्थ हि दिला आहे. परंतु या व्याख्येत महाराष्ट्रधर्म कशापासून भिन्न आहे, हे दर्शविण्याकरितां वापरलेल्या हिंदूधर्म या संज्ञेची त्याचप्रमाणे Patriotism या शब्दाची व्याख्या बरीच अनिश्चित असल्या कारणाने न्यायमूर्तींच्या बरील उद्गाराखरून विशेष प्रकारचा बोध असा कांही होत नाही. यानंतर सन १९०० सालांत Rise of the Maratha Power “मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष.” या नावाचा न्यायमूर्तींचा मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाचे चर्चा करणारा ग्रंथ प्रसिद्ध झाला. या प्रसिद्ध ग्रंथांत १७.

व्या व १८ व्या शतकांत महाराष्ट्र देशाच्या परिस्थितीचे दृष्टीने तो प्रांत स्वराज्यस्थापनेस व स्वराज्याच्या जोपासनेस कसा, योग्य होत चालला होता, याचे दिग्दर्शन सुरवातीस करण्यांत आले आहे. त्याचा संबंध प्रस्तुत विवेचनाशी म्हणण्यासारखा नसल्या कारणाने त्या संबंधाची चर्चा तूर्त या ठिकाणी करण्याचे कारण नाही. या ग्रंथाच्या तिसऱ्या भागांत, मराठ्यांच्या सत्तेचे बीज कसे पेरले गेले याबद्दल न्यायमूर्तींनी जे विवेचन केले आहे व त्यामध्ये जीं मते व्यक्त केली आहेत त्यांचा थोडक सारांश खाली लिहित्याप्रमाणे आहे:—

मुसलमानी अंमल महाराष्ट्रांत सुरू होतां च सुमारे २।३ शें वर्षे महाराष्ट्रियांमध्ये धर्मजागृति सुरू होऊन तिचे कार्य दोन तिनशें वर्षे चालू होतें. मुसलमानी धर्माच्या एकेश्वरी मताचा परिणाम तत्कालीन महाराष्ट्रांतील साधुसंतांचे मनांवर फार जाला व एकंदर मुसलमानांच्या संसर्गाचे योगाने हिंदु मनास जय निराळें वळण लागले. राम आणि रहीम हे दोघे एकच आहेत. जातीभेद व आचारविषयक धार्मिक वर्तनाचा भाग एका बाजूस ठेवून एक परमेश्वरावर भाव ठेवावा व सर्वांमूर्ती परमेश्वर आहे, अशी भावना करून अखिल प्राणीमात्रांशी प्रेमाने वागावे असा महाराष्ट्रांतील सर्व साधुसंत महाराष्ट्रीय जनतेस उपदेश करू लागले. त्यांकाळीं धर्मप्रेमाचे पुनरुज्जीवन आणि धर्माच्या शुद्ध स्वरूपाबद्दल अभिमान यांचे वीर महाराष्ट्रांत सर्वत्र संचारे करू लागले होते. अशा परिस्थितीत समर्थानीं सर्व मराठ्यांचे एकीकरण करून एका मोठ्या अथवा एकजाति झालेल्या राष्ट्राच्या धर्माचा प्रसार सर्वत्र करण्याबद्दल शिवाजी महाराजांस उपदेश केला. शिवाजी महाराजांच्या धोरणाचा मुख्य हेतु व सर्वस्व समर्थ्यांचा हा उपदेश मूर्तिमंत सिद्ध करणे यांत होता. या ठिकाणी न्यायमूर्तींची इंग्रजी वाक्ये जशींच्या तशींच देणे जरूर आहे.

Shiwaji's teacher Ramadas tersely put this conception of Shiwaji's aims and policy in his verses of advice, communicated to his unfortunate son Sumbhaji to unite all who were Marathas & propagate the duty or Dharma of a Great Kashtra or united nation. This was the whole end and aim of Shiwaji's Policy. (Rise of the Maratha Power Page 53 )



संभाजीस समर्थानी लिईलेल्या पत्रांतील

मराठा तितका मेळवावा । महाराष्ट्र धर्म घाढवावा ।

ये विषयां न करितां तकवा । पूर्वज हांसती ।

या प्रसिद्ध ओव्यांचें मापांतर वरील वाक्यांत न्यायमूर्तीनीं दिलें आहे.

एका मोठ्या अगर एकजीव झालेल्या राष्ट्रचा जो धर्म तो महाराष्ट्रधर्म व त्याचा सर्वत्र प्रसार करण्याबद्दल समर्थींचें शिवाजीस सांगणें होतें व हें घडवून आणण्या करितां शिवाजीनें स्वराज्य स्थापनेचा सर्व खटाटोप केला, असा न्यायमूर्तीचे म्हणण्याचा आशय आहे. धर्मपर व्याख्यानांत या कल्पनेचा जवळ जवळ द्योतक असा इंग्रजी शब्द Patriotism असल्याबद्दल न्यायमूर्तींच्या म्हणण्याचा आम्ही वर उल्लेख केलेला च आहे. स्थूलदृष्ट्या न्यायमूर्तींची वरील कल्पना मनोवेषक आहे. परंतु या कल्पनेच्या योगानें मनाचें समाधान पूर्णपणें व्हावें तसें होत नाहीं व महाराष्ट्रधर्माची मूर्तिमंत कल्पना व व्याप्ति आपल्या मनःचक्षुंपुढें उभी राहत नाहीं. तथापि मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या चर्चात्मक बाब्याचे दृष्टीनें विदेशीय युरोपियन ग्रंथकारांच्या गचाल कल्पनां पेशां वरील कल्पनेचे योगानें या प्रश्नाच्या चर्चेचे बाबतींत निःसंशय मोठी प्रगति झाली, ही गोष्ट निर्विवाद आहे. न्यायमूर्तींचा मराठी सत्तेचा उत्कर्ष हा ग्रंथ वाचल्यानंतर सर्वत्रांचे मनांत जो एक विचार सहज येतो. तो येथें नमूद करणें जरूर आहे. कारण त्या विचाराच्या दृष्टीनें महाराष्ट्र धर्माचे स्वरूपाबद्दल न्यायमूर्तींची कल्पना काय होती याची थोडी बहुत कल्पना होते. १५ व्या शतकांत 'रेफॉर्मेशन' या नांवानें संयोजिल्या जाणाऱ्या विचारक्रांतीची लाट जशी युरोपखंडांत उत्पन्न होऊन तिचा त्या खंडांतील सर्व राष्ट्रांत प्रसार झाला व एका नवीन युगास प्रारंभ झाला तशा च तऱ्हेचा कांहीं अंशी प्रकार १५ व्या शतकापासून १७ व्या शतका पर्यंत हिंदुस्थानांत पडत होता. महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापनेस जीं अनेक कारणें झालीं त्यां पैकीं प्रमुख कारण वरील विचारक्रांति हें होय असा न्यायमूर्तींचा सिद्धांत आहे. युरोपखंडांतील ख्रिस्तीधर्मानुयायी व्यक्तींच्या विचारस्वातंत्र्यावर कॅथोलिक पंथाच्या धर्मगुरूंनीं घातलेल्या कृत्रिम धर्मबंधनांचा नाश करण्याचा युरोपांतील रेफॉर्मेशनच्या चळवळीच्या उत्पादकांचा हेतु होता. शिवपूर्वकालीन महाराष्ट्रांत श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचारविषयक धर्मांच्या विधिनिषेधरूपी शृंखला घुगारून देण्याचा साधुसंन्यासी वरील रेफॉर्मेशनच्या चळवळीच्या उत्पादकांच्या प्रयत्नासारखा प्रयत्न केला असें न्यायमूर्तींचें मत आहे.

युरोपसंज्ञांतील देशांच्या इतिहासग्रंथांचें न्यायमूर्तीचें परिशीलन फार दांडगें व गाढ असून त्यांच्या मनाचा स्वाभाविक कल आचारविषयक धर्माच्या विधिनिषेधरूपी आज्ञांच्या प्रतिकूल असल्या कारणानें शिवकालीन महाराष्ट्रांत घडलेल्या ऋंतीच्या उपपत्तीचा विचार करीत असतां युरोपांतील रेफर्मेशन या नांवानें प्रसिद्ध असलेल्या विचारक्रांतींत व महाराष्ट्रांतील विचारक्रांतींत बरेच साम्य भासावें हें अगदीं स्वाभाविक आहे. घरील दोन देशांच्या विचार क्रांतींत न्यायमूर्तीना भासमान झालेल्या साम्यावरच “ मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष ” या न्यायमूर्तीच्या ग्रंथाची उभारणी करण्यांत आली आहे. न्यायमूर्तीच्या या ग्रंथांतोळ विवेचनासंबंधी एक महत्त्वाचा मुद्दा लक्षांत बाळगणें जरूर आहे. तो हा फी, महाराष्ट्रीय साधुसंतांनीं दोन तीनशें वर्षे महाराष्ट्रांतोळ जनतेस सतत उपदेशिलेल्या धर्माचे योगानें ( ज्या धर्मास न्यायमूर्ति मागवतधर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म समजतात ) स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्यास लागणारे स्वायत्यागादि लोकोत्तर गुण महाराष्ट्रीय जनतेंत निर्माण झाले. अशा प्रकारच्या गुणांनीं युक्त अशा जनतेचा व विपुल द्रव्य, राजकारणी चतुर दक्ष सहाय्यार, एकनिष्ठ घाडसो व शूर मदतगार, घोडदळ, हत्यार व युद्धोपयोगी सामुग्री आणि एकनिष्ठ सेना इत्यादि शिवाजी महाराजांनीं जमविलेल्या स्वराज्यस्थापनेोपयोगी साधनांचा मिलाफ होऊन महाराष्ट्रांत स्वराज्यानिर्मिती झाली असा सिद्धांत न्यायमूर्तींनीं स्थापित केला आहे. त्यांचा दुसरा सिद्धांत असा आहे फी, बरोळ साधनांच्या मिलाफानें महाराष्ट्रांत स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर त्या साधनांपैकीं महाराष्ट्रधर्म हें जें एक साधन त्या साधनांचा म्हणजे महाराष्ट्रधर्माचा प्रसार करण्याविषयी शिवाजी महाराजांचे पक्षात् संभाजीस रामदासांनीं उपदेश केला. स्वराज्यस्थापनेस मागवतधर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म कारणोभूत झाला व स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर स्वराज्याच्या प्रसाराचा हेतु मागवतधर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म हा च होता, अशा प्रकारची न्यायमूर्तींची विचारसरणी आहे. न्यायमूर्तींप्रमाणेंच ज्या विद्वानांनीं आपलीं मतें या विषयासंबंधीं प्रदर्शित केली आहेत व ज्यांच्या मतांचें दिग्दर्शन आम्हीं पुढें करणार आहों, त्यांनीं या दोन्ही मुद्यांसंबंधीं चर्चा करून आपआपले सिद्धांत नमूद केले आहेत. यापुढें न्यायमूर्तींखेरीज दुसऱ्या विद्वानांच्या मतांचें दिग्दर्शन करण्यांत येईल ते वेळीं वर दर्शविलेल्या दोन्ही मुद्यांसंबंधीं त्यांचे सिद्धांत काय आहेत याचें हि दिग्दर्शन आम्हीं करणार आहोंत.

कै.न्या. मू. रानड्यांच्या मतांचें दिग्दर्शन केल्यानंतर महाराष्ट्रातील दुसरे विद्वान् गृहस्थ कै. राजाराम शास्त्री भागवत यांचे, महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी विचार कोणत्या स्वरूपाचे आहेत याचें दिग्दर्शन या ठिकाणीं करणें जरूर आहे. शास्त्रीयोवांनीं महाराष्ट्रधर्माविषयीं केलेले प्रवचन बरेच विस्तृत असून तें स्वतंत्र ग्रंथरूपानें प्रसिद्ध करण्यांत आलेले आहे. शास्त्रीयोवांच्या या विषयासंबंधीं मतांचें परिपूर्ण व यथायोग्य दिग्दर्शन करण्यास्तव त्यांच्या लेखांतील बरेच विस्तृत उतारे या प्रबंधांत देणें अपरिहार्य झाले आहे. ब्राह्मण सभेच्या आध्याख्यालीं भरलेल्या एका सभेत शके १८२७ चे कार्तिक शु. १३ री शास्त्रीयोवांनीं महाराष्ट्रधर्म या विषयावर लिहिलेला आपला प्रबंध वाचला.

महाराष्ट्र धर्माचे स्वरूपाबद्दल ज्यांत विवेचन केले आहे असा हा एक स्वतंत्र प्रबंधच आहे. शास्त्रीयोवांचें विवेचन विद्वत्ताप्रचुर आहे. महाराष्ट्रधर्मा बद्दल आजपावेतो प्रसिद्ध झालेल्या विवेचनात्मक लेखामध्ये हा लेख अत्यंत महत्त्वाचा असून श्रेष्ठ दर्जाचा आहे. असें जरि आहे तथापि शास्त्रीयोवांच्या विवेचनास ऐतिहासिक पुराव्याचा पाया अत्यंत अल्प आहे अशी तो प्रबंध वाचणाऱ्या कोणत्याहि वाचकांची खात्री झाल्याखेरीज राहणार नाहीं. शास्त्रीयोवांचा मानसिक फल समाजसुधारणेकडे होता ही बाब सर्वास अवगतच आहे. समाज सुधारक या नात्यानें त्यांची जीं गतें बनलीं होती त्या मतांस अनुसरून बऱ्याच अंशानें महाराष्ट्र धर्माचें विवेचन शास्त्रीयोवांनीं केले आहे असें जो पुरावा ह्या ग्रंथांत पुढें दाखल करण्यांत येणार आहे त्यावरून दिसून येईल. शास्त्रीयोवांनीं स्वीकारलेल्या विवेचन पद्धतीचीं व त्यांनीं फाटिलेल्या सिद्धांताचीं थोडक्यांत ओळख वाचकांस करून देणें जरूर आहे. सबब त्या कार्याकडे आग्ही आतां वळतो. शास्त्रीयोवांनीं आपल्या प्रबंधाचे पूर्वार्ध आणि उत्तरार्ध असे दोन भाग केले आहेत. पूर्वार्धांत प्रथमतःच ज्या धर्माचें निरूपण भगवद्गीतेत झाले आहे तो धर्म " भागवतीधर्म " या नांवानें नांवाजला आहे व हा भागवती धर्म महाराष्ट्र धर्माचा पाया समजावा असें शास्त्रीयोवांनीं आपले मत नमूद केले आहे. यानंतर वरील धर्माचे दोन संप्रदाय एक " फर्मकांड " किंवा फर्मठांचा संप्रदाय " व दुसरा शानकांड किंवा " ब्रह्मसाम्यांचा संप्रदाय " अस्तस्याचें शास्त्रीयोवांनीं सांगून पुढें वैदिक, औपनिषद आणि भगवत या धर्माच्या मुफ्त तत्त्वांचें विघटीकरण त्यांनीं केले आहे. " अग्निहो-

धान्या आणि यज्ञभागाच्या लांबलचक खटपटी करून मरणानंतर प्यावयास अमृत, खावयास कल्पवृक्षांची फळे, हुंगण्यास पारिजातांची फुले, वागवगीच्या-मध्ये नानाप्रकारच्या श्रीटा करण्यास अप्सरा हे वैदिक धर्मीय कर्मटांच्या संप्रदायाचे ध्येय आहे. “आरप्यवास पत्करून ध्यानादि साधनांचे साह्याने निर्विकार परमात्मस्वरूप ज्ञात करून घेऊन जन्ममरणाचे क्लेश चुकवावयाचे” हे वैदिक धर्मीय ब्रह्मज्ञान्यांच्या संप्रदायाचे ध्येय आहे. ध्येयाच्या दृष्टीने ही दोन्ही ध्येये स्वार्थी आहेत. ह्या दोन्ही ध्येयांच्या अगदी उलट भागवती धर्माचे ध्येय आहे. ब्रह्मज्ञानाचा येमाद्दम मिलाफ ज्यांत अखेरीस होतो त्या परमात्म्यास कोणत्या हि प्रकारचा विकार नसून तो निरंतर शांतीने भरलेला आहे, अर्थात् त्यास इतरांची कळकळ असण्याचा संभव नाही.

कळकळ हा एक प्रकारचा विकार आहे. हा विकार एकदा जोगयंत्र लागला म्हणजे हळूहळू शांतीचा फडशा उडतो आणि चळवळीस मुखात होते “भागवती धर्मातील ईश्वरास भक्ताची कळकळ असते. जे अनन्यभावाने त्यास शरण जातात त्या सर्वांचे योगक्षेम तो चालवतो इतकेच नाही तर प्रसंगी आळवल्यास तो धांवतो आणि पावतो..... भागवती धर्मातील ईश्वराचो सगळी प्रवृत्ति केवळ परार्थ आणि ती हि विशेषेकरून भक्तासाठी असते. भागवती धर्मातील ईश्वराच्या आंगी भक्तांचा पक्षपात आणि भक्तांचा छळ करणारांचा द्वेष हे दोन विकार लिळलेले असल्यामुळे भागवती धर्मातील ईश्वर निरंतर शांतीचे माहेर राहू शकत नाही. जर भक्तांचा छळ चाललेला नाही, जर भक्तांवर संकट कोसळलेले नाही तर भागवती धर्मातील ईश्वर शांतीचे माहेरपर आहे पण भक्तांचा छळ होऊ लागला किंवा भक्तांवर संकट बोटवले की, भागवती धर्मातील ईश्वराची शांति आटली.

ह्या प्रमाणे शास्त्रीयोवानी कर्मटांचा वैदिकधर्म ब्रह्मज्ञान्यांचा वैदिकधर्म व भागवतधर्म यांचे थोडक्यांत स्वरूपवर्णन केले आहे.

या नंतर शास्त्रीयोवानी बौद्ध आणि जैन धर्मांच्या प्रसाराची कारणमीमांसा देऊन त्या धर्मांचा न्हास कुमारिलाने कोणत्या सुक्तीने घडवून आणिला याचे विवेचन शास्त्रीयोवानी पुढील प्रमाणे केले आहे. “वैदिक धर्माचे नियम जरी सख्त होते, तरी विधर्मी वैदिक धर्मा होऊ शकत असे, इतकेच नाही तर वैदिक धर्मांमध्ये हि अगदी खालच्या वर्गातल्या पुरुषास प्रसंगी हळुहळू वर चढण्यास सवट सांपडून आणि अगदी वरच्याहि

यगोतल्या पुरुषास प्रसंगी हळुहळू खाली उतरण्याची तजवीज केलेली असे. आणि प्रसंगी जशी आपआपसांमध्ये तशी प्रसंगी विधर्मीयांशीहि बेटीव्यवहारास आढकाठा नव्हती ह्या प्रमाणे विधर्मीयांचा वैदिक धर्मीयांमध्ये आगम होत असून वैदिक धर्मीयांमध्ये हि गमागम चाललेला असे." ह्या प्रमाणे वैदिक धर्मीची व्यवस्था असल्याचें वर्णन करून शास्त्रीगोवा म्हणतात,

"या मूळच्या जिवंत पात्राकडे लक्ष पोंचवून कुमारिलानें घौदांस आणि जैनांस कर्मठांच्या मंडळींत सहज टकलून दिलेलें दिसतें, "

ह्या प्रमाणे विवेचन केल्यानंतर जसा कुमारिलानें वैदिक कर्मठांच्या धर्माचा जीर्णोद्धार केला तसा शंकराचार्यांनीं औपनिषद धर्माचा केला. म्हातारपणीं वानप्रस्थ वनून पुढें काहीं वर्षांनीं पत्रिवाजक किंवा "संन्यास" अशी व्यवस्था वैदिकधर्मीयांमध्ये शंकराचार्यांचे काळीं कायम होऊन राहिलेली होती. याच जन्मीं यौवनावस्थेंत क्रियाकलापाच्या अनुष्ठानानें चित्तशुद्धि झाल्यानंतर म्हातारपणीं वानप्रस्थपणा आणि अखेरीस संन्यास अशीं जी व्यवस्था वैदिक धर्मीयांनीं लावून ठेविली होती ती स्वतःच यौवनावस्थेंत संन्यास घेऊन शंकराचार्यांनीं झुगारून दिली. "व्या दिवशीं" वैराग्य उत्पन्न होईल त्याच दिवशीं संन्यास घ्यावा " असें उपनिषदांमध्ये एक वचन आहे. त्या वचनाच्या जोरावर कर्मठांनीं कल्पिलेल्या क्रमावर शंकराचार्यांनीं पाणी ओतलें.

वैदिकधर्मी म्हणत कीं, वेदांतल्या क्रियाकलापाचें अनुष्ठान याच जन्मीं अर्थात यौवनावस्थेंत होईल तेव्हां म्हातारपणीं ब्रह्मज्ञानाचा अधिकार येईल, आणि शंकराचार्यांनीं तर असें ठरविलें कीं, जर ब्रह्मज्ञानाकडे ओढा आहे तर चित्तशुद्धि झालेली च असली पाहिजे. मग चित्तशुद्धीचें कारण जो वेदांतल्या क्रियाकलाप त्याचें अनुष्ठान जर ब्रह्मज्ञानाच्या अधिकाऱ्यानें या जन्मीं केलेलें आढळलें नाहीं तर ते पूर्वजन्मीं केलेलें समजावें. या प्रमाणे पूर्वजन्माचा चेतूप्रवेश एकदां झाला म्हणजे या जन्मीं वेदांतल्या क्रियाकलापाचें अनुष्ठान करण्याची जरूरी उरली नाहीं. आणि त्यामुळे कर्मकांडाकडे सहजच गौणत्व येऊन ब्रह्मज्ञानाकडे मुख्यत्व आलें. वेदांवर सूत्रानें ऐकूं नये किंवा बोल्डू नये हे कर्मठांचें म्हणणें शंकराचार्यांनीं सर्वस्वी कबूल केलें. ब्रह्मज्ञानाची पापरी वेदाच्याहि वरती ठरवून तिचा लाभ सूत्रांस हि स्मृतीच्या द्वारे करून घेतां येईल अशी व्यवस्था लावून ठेवल्यामुळे ब्रह्मप्रतिपादन

करणाच्या स्मृतींचे माहात्म्य बितर्कें वाढले तितकेंच कर्मशास्त्राच्या श्रुतींचे माहात्म्य मावळले.

हा प्रमाणें ब्रह्मशास्त्रांच्या संप्रदायाची महती वर्णन करून त्याचे योगानें कर्मभार्गावरील लोकांची भक्ता नाहींशी झाल्याचें शास्त्रीबोवर्णी सांगितले व आहे. यापुढें बौद्ध आणि जैन यांच्या अंतीम ध्येयांतील आणि ब्रह्मशास्त्रांच्या अंतीम ध्येयांतील तफावत खालील प्रमाणें शास्त्रीबोवर्णी दर्शवून बौद्ध आणि जैन धर्मांचा लोप कसा होत गेला याचें दिग्दर्शन खाली लिहिल्याप्रमाणें केले आहे.

“ मरणोत्तर शून्यांत लय होणें हा जसा बौद्धांचा तसाच जैनांचा मोठा पुरुषार्थ आहे. वेदांत्यांचा मरणोत्तर लय व्हावयाचा तो ब्रह्मरूपी एका उत्तमोत्तम वस्तूमध्ये. लय होण्याची आशा असली म्हणजे ज्या प्रकारचे लोकोत्तम स्फुरण आंगी येण्याचा संभव आहे त्या प्रकारचे लोकोत्तर स्फुरण शून्यांत लय होण्याच्या आशेने येण्याचा संभव नाहीं..... सारांश जो भरीवपणा जसा भागवती धर्मात तसा औपनिषदी धर्मात सांपडतो, तो भरीवपणा कोणास हि बौद्धांच्या किंवा जैनांच्या धर्मात सांपडण्याचा संभव नाहीं आणि जर भरीवपणा नाहीं तर धर्म उघड मृगजळाच्या योग्यतेचा झाला. हा भरीवपणा परार्थपणाचें वारें आंगी भरलेल्या संन्याशांनी दृष्टीपुढ ठेवतांच मरणोत्तर शून्यांत स्वतःस बुडवून घेऊं इच्छिणाऱ्या बौद्धांच्या आणि जैनांच्या तोंडास पाणी सुटून त्यांची प्रवृत्ति औपनिषद धर्माकडे अन्यासले झालेली असण्याचा संभव आहे. जी अवतारी कळा कुमारिलामधे होती तिच्या पेशां अधिक अवतारी कळा शंकराचार्यांमधे होती.”

या नंतर भागवत धर्माचा जीर्णोद्धार कोणी व कसा रीतीने केला याचें विवेचन खाली लिहिल्या प्रमाणें ए. ए. भागवत यांनीं केले आहे.

“ पण जी श्रुतींच्या गौणपणाची वाट शंकराचार्यांनीं सुचविली होती त्याच वाटेनें पाऊल पडलेल्या वैष्णवांनीं “ गीता सुगीता कर्तव्या किमन्यैः शास्त्रसंप्रहैः । या स्वयं पद्मनाभस्य मुखपद्माद् विनिःसृता ” असा मोठा सिद्धांत केला होता त्या मुळें साक्षात् विष्णूच्या मुखकमलांतून निघालेली गीता मात्र वैष्णवांमध्ये कंठी आणि संप्रहै ठेवण्यास लायक ठरून वेदाची मातत्त्वीय मनस्वी उतरली होती. या प्रमाणें भगवद्गीता मात्र काय तो मातत्त्वीय ग्रंथ मानणाऱ्या आणि तिच्या अनुषंगानें श्रुतींचा हि अर्थ लावणाऱ्या

वैष्णवांमध्ये रामानुज अवतरला. जीवात्म्याचें परमात्म्याशीं नातें सेव्याचें असून दोहोंमधील सेवकाचें आणि सेव्याचें नातें निरंतर राहावयाचें हा एक वैष्णवांचा मुख्य सिद्धांत आहे. हा वैष्णवांच्या मुख्य सिद्धांताच्या अनुरोधानें उपनिषदांचा अर्थ रामानुजानें लाविला आणि भागवती धर्माचा जीर्णोद्धार केला.

हा प्रमाणें पूर्वाघात शास्त्रीबोवांनीं विवेचन केलें आहे. आतां शास्त्रीबोवांच्या उत्तराघातील विवेचनाचें थोडक्यांत दिग्दर्शन करूं.

प्रथम मराठीमंडळ उर्फ समाज य इतर हिंदी मंडळें उर्फ समाज यांची शास्त्रीबोवांनीं तुलना करून महाराष्ट्रांतील ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य इत्यादि वर्णांतील व्यक्तींनीं व स्त्रियांनीं वर्णव्यवस्थेनुरूप ठरलेल्या कर्म व गुण यांद्वन व्यक्तिरिक्तत्व कित्येक प्रसंगीं कसें व्यक्त करून दाखविलें, याचें थोडक्यांत दिग्दर्शन केले असून महाराष्ट्रीय समाजांत दिसून येणारा हा प्रकार इतर हिंदी समाजांत क्वचित् आढळण्यांत येतो असें म्हटलें आहे. शास्त्री बोवांचा हा सिद्धांत नीटरीतीनें समजावा एतदर्थ त्यांचीं च एकदोन वाक्ये येथे उतरून घेतो.

“ इतर मंडळांतील ब्राह्मण प्रायः निव्वळ मिश्रावहादुर आणि कर्मठ असून ब्राह्मणेतर तलवार वहादुर असत. मराठी मंडळांतील ब्राह्मणांमध्ये जसें मिश्रला निर्वाह करून मंडळांतल्या आचांढाळ लोकांच्या आध्यात्मिक उत्तरीसाठीं आपला देह चंदनाप्रमाणें क्षिजविणारे नामांकित भगवद्भक्त होऊन गेले, वसेच नामांकित तलवार वहादुर होऊन गेले. इतकें च नव्हे तर ब्राह्मणेतरांमध्ये ही जशी भगवद् भक्तीत आणि लोकांच्या आध्यात्मिक उत्तरीसाठीं चालीविलेल्या प्रयत्नांत तशी मुत्सद्दीपणांत हि ब्राह्मणांच्या अगदीं बरोवरीची प्रसंगीं ब्राह्मणांस हि खाली पाहू लागणारी अशी नामांकित मंडळी होऊन गेली. ” शास्त्रीबोवांच्या या वाक्यावरून त्यांच्या वरील सिद्धांताचा अर्थ वाचकांचे लक्षांत येईलच. याचें कारण शास्त्रीबोवांच्या मतां प्रमाणें महाराष्ट्रीय समाजांचा धर्म आणि सारस्वत यांचा भरीवपणा महाराष्ट्रीयानांच्या सारस्वतांतून त्यांच्या धर्मांत हुबकीत गेलें पाहिजे असें शास्त्रीबोवांनीं आपलें मत दिलें आहे.

या प्रमाणें विवेचन करून “ मराठी धर्माचे श्रुतिहासानिशीं स्वरूप. ” हा मथळ्याखालीं बौद्ध धर्माच्या सुरवातीपासून चालिवाहन राजाच्या ११ व्या शतकापर्यंतच्या महाराष्ट्रांच्या स्थितीचें थोडक्यांत सिंहावलोकन करून त्या शतकाअखेर दक्षिणेंत मराठी, कानडी, व तैलंगी मंडळांत, तीन गाद्या स्थापन होण्याचा रंग दिखू लागला असें शास्त्रीबोवांनीं म्हटलें.

आहे. मुकुंदराजाने वीदिक धर्माच्या औपनिषद् भागाचा प्रचार करण्याकरितां जयंतपाळ राजाचे कारकीर्दीत विवेकसिंधु नांवाच्या ओंबीवद्द ग्रंथाची रचना केली. परंतु शास्त्रीवोवांच्या शब्दांत सांगावयाचें म्हणजे “ मराठी लोकांचा ब्रह्मज्ञानाकडे कल नाही, याचें मुख्य कारण हें दिसतें कीं, आंगी चळवळीचें वारं विशेष भरलेलें असल्यामुळे त्यांस स्वस्थ बसणें एकंदरित आवडत नाही; आणि त्यामुळे ब्रह्मज्ञानाच्या शुष्क गोष्टी सांगत बसणें हें त्यांस एक प्रकारच्या नामूर्दपणाचें. लक्षण भासतें. ह्या कारणास्तव मुकुंदराजाचा प्रयत्न मराठी मंडळांमध्ये फलद्रूप झाला नाही. जयंतपाळच्या पश्चात् देवगिरीच्या जाधवांचे कारकीर्दीत महाराष्ट्राची प्रगति चांगली होऊन मराठ्यांचें पाऊल पुढें पडलें. रामदेवरावाचे कारकीर्दीतील विशेष महत्वाची गोष्ट म्हटली हाणजे ज्ञानेश्वरानें ज्ञानेश्वरीची रचना करून भागवती धर्माचा जीर्णोद्धार केल्या ही होय. हा जो भागवती धर्माचा देशी जीर्णोद्धार झाला त्याच्या पलीकडे आतां पुन्हां त्या धर्माचा जीर्णोद्धार होणें शक्य दिसत नाही. ही त्या धर्माच्या जीर्णोद्धाराची परकाशा झाली आहे. ह्या नंतर शास्त्रीवोवांनीं ज्ञानेश्वरी ग्रंथाच्या घेयाचें जें वर्णन केलें आहे त्याचें थोडक्यांत दिग्दर्शन करितां—

मरणोत्तर मानवी जीवात्म्याचा परमात्म्या मध्ये लय होऊन मानवी प्राण्यास मुक्ति प्राप्त होते हा सिद्धांत कांहीं वावगा नाही. परंतु मरण्याच्या पूर्वीच मानवी प्राण्यास मुक्ति प्राप्त होते असा शंकराचार्यांचा एक सिद्धांत आहे. तो एकंदरित मानवी मतीस थोडा विलग भासतो. शंकराचार्यांच्या वरील सिद्धांताप्रमाणें वैष्णवांचा एक सिद्धांत असा आहे कीं, मरणोत्तर जीवात्म्याचें परमात्म्याशीं सेवकपणाचें नातें निरंतरचें राहातें. हे दोन्ही सिद्धांत ज्ञानेश्वरानें सोडून देऊन मानवी प्राण्यांचे मरणापूर्वीं सेव्य सेवकाचे नातें असून भक्तीचे द्वारे मरणोत्तर जीवात्म्याचे परमात्म्याशीं तादात्म्य होऊन मानवी प्राण्यांस मुक्तीचा लाभ होतो असा सिद्धांत ज्ञानेश्वरानें पादन देऊन भक्तीची पयरी मुक्तीच्या द्वारे चरनी ठरविली आहे. ज्ञानेश्वरानें हें कार्य देशी भाषेत ज्ञानेश्वरीची रचना करून केलें. “ कुळ ब्राह्मणाचें, साहाय्याचें हातचा मळ झालेला, योगाचा अभ्यास केलेला, असा तनि प्रकारचा विशिष्टपणा आंगी पाडलेला असतां हि केवळ भक्तीनें नामांकित झालेल्या नामदेवाच्या पायी स्वतःच पडून ज्ञानेश्वरानें मराठी ब्राह्मणांस अत्युत्तम उदाहरण घाटून दिलें आणि हेंच धोरण ठेवून जार्ताची मातन्वरी मुर्तीचे



न मानणाऱ्या पंढरपूरच्या सांप्रदायाची स्थापना केली.

ह्या नंतर शास्त्रीबोवांनी " कर्म, धर्म, स्वधर्म " इत्यादि भगवद् गीतेत येणाऱ्या निरनिराळ्या शब्दांचे विवेचन करून खालील सिद्धांत माहित केला आहे.

" या प्रमाणे ज्या अर्थी इंग्रजीत Duty शब्दाची योजना करण्यांत येते; त्या अर्थी मराठीत " स्वधर्म " शब्दाची योजना करता येण्याजोगे निरूपण ज्ञानेश्वराकडून करण्यांत आले आहे. अशा प्रकारचे कर्म, धर्म आणि स्वधर्म या तिहींचे हि सुरेल निरूपण करून मराठी मंडळांतल्या लोकांस जशी दिशा निराळी दाखविली तशी वाट हि निराळी दाखवून ठेविली आहे. "

ज्ञानेश्वरांच्या चरित्राचे रहस्य शास्त्रीबोवांनी खालील प्रमाणे वर्णिले आहे. ज्ञानेश्वरांचा जन्म केवळ परम दिसतो. जंगलांत फळेसुळे मक्षण करून किंवा अंगास राख पासून केवळ स्वतःसाठी मुक्ति मिळवावी, मठिकेत ब्रह्मांडी प्राण नेऊन स्वतःचा तितका अर्थ साधून घ्यावा, असला कोतेपणा ज्ञानेश्वरामध्ये नव्हता. जाताने कोणा कितीहि निकृष्ट असला तरी त्या सर्वांच्या हातीं भक्तीरूपी चिंतामणी लागावा, हा ज्ञानेश्वरी अवताराचा मोठा हेतु होता. ह्या प्रमाणे ज्ञानेश्वरांच्या चरित्राचे रहस्य सांगून ज्ञानेश्वरीतील खालील ओव्या त्यांच्या घेयाचा विश्वव्यापीपणा दर्शविण्याकरितां शास्त्रीबोवांनी दिल्या आहेत.

जातां विश्वात्मकें देवें । येणें चाग्यहें तोपावें ।

तोषोनि मज घ्यावें । पसाय दान हें ॥

जे झळाची वेंकटी सांडो । तथा सरकरी रती घाढो ।

भूतां परस्परें पडो । मैत्र जीवांचे ॥

दुरिताचें तिमिर जायो । विश्व स्वधर्म सूर्य पाहो ।

जो जे वांछील तो तें लाहो । प्राणि जात ॥

वर्णत्य सकळ मंगळी । ईश्वर निष्ठांची मांढ्रियाळीं ।

अनघरत भूतळीं । भेटो तथा भूता ॥

चला फल्पतरूचे अरव । चिंतामणीचे गांव ।

बोलते जे अर्णव । पीयूषाचे ।

चंद्रमे जे अलांछन । मार्तंड जो तापहीन ।

ते सर्वाही सदा सजन । सोयरे होतु ।

किंपहुना सर्व मुर्खा । पूर्ण होऊनी तिहीं लोकां

मजि जो आदिपुरुषीं । अखंडित ॥”

या प्रमाणे शानेश्वरीचे रहस्य शास्त्रीबोवांनीं कथन केल्यावर मानवी समाजाच्या घटनेबद्दलचा एक आय सिद्धांत शास्त्रीबोवांनीं प्रथित केला आहे. मानवी समाजास खटान्याची उपमा देऊन शास्त्रीबोवा म्हणतात ह्या खटान्यास दोन चाकं जरूर ह्यांत एक आध्यात्मिक व एक दरवारी. दरवारीखातें मंडळरूपी ( समाजरूपी ) पुरुषाच्या कायेच्या ऐवजीं असून, आध्यात्मिक खातें वाचेच्या आणि मनाच्या ऐवजीं आहे. रणवीरांची तलवार हा दरवारी खात्याचा पाया आहे. आणि धर्मवीरांची सरस्वति हा आध्यात्मिक खात्याचा पाया आहे. या प्रमाणे शूरांच्या हातांतली तलवार आणि संतांच्या तोंडांतली सरस्वति या अनुक्रमे उग्र आणि शांत स्वरूप धारण करणाऱ्या देवी एकदां प्रसन्न झाल्या म्हणजे मंडळास कसलीहि वाण पडत नाहीं. देशी किंवा व्यापक आणि कर्मठ किंवा कोतें अशी आध्यात्मिक खात्याचीं दोन मुख्य पोटखातीं असतात. देशी किंवा व्यापक खातें असतें त्याचें दफ्तर जिवंत देशी भाषेत असून कर्मठ किंवा कोत्या खात्याचें दफ्तर मृतभाषेत असतें. मंडळाचें आध्यात्मिक आणि कर्मठखातें हीं दोन्हीं जेव्हां समतोल असतात तेव्हां समाज सुस्थितोत्तम असतो या दोन्हीं खात्यांच्या समतोलपणांत विघाड झाला कीं समाज अवनत होतो ! ह्या प्रमाणे सिद्धांत प्रथित करून शानेश्वराचे काळीं हीं दोन्हीं खातीं अनुक्रमे शानेश्वर व हेमाडपंतासारखा मनानें थोर व हाडानें सुधारक ब्राह्मण यांचे हातांत असल्या कारणानें मराठा समाज सशक्त आणि सत्तेज होता.

ह्या नंतर दक्षिणेश्वर मुसलमानांची टोळघाड येऊन स्वराज्य कथा रीतीनें लयास गेलें त्याचें वर्णन करून शास्त्रीबोवांनीं खिस्ती, मुसलमानो व शानेश्वरीत प्रतिपादिलेला धर्म याची तुलना करून शानेश्वरीत कथन केलेल्या मराठी धर्माचा विशालपणा व श्रष्टपणा खिस्ती व महंमदी धर्मापेक्षा किती अधिक आहे याचें दिग्दर्शन केलें आहे. मुसलमानी अमलांत काळांतरानें मराठ्यांचें वर्चस्व कशा रीतीनें वाढत जाऊन अखेरीस विजापूर दरवारांत मराठी भाषेचा शिरकाव कशा झाला हें हि शास्त्रीबोवांनीं विद्यद करून दाखविलें आहे. नंतर एकनाथांनीं भागवत ग्रंथाची मराठी भाषेत रचना करून मराठी भाषेच्या जीर्णोद्धारचा पाया दुसऱ्यानें घातला व त्या पायास बळकटी आणण्याकरितां एकनाथांचा अवतार संपण्यापूर्वीच रामदास व तुकाराम या दोन महापुरुषांचा जन्म झाला. रामदास आणि तुकाराम यांच्या प्रमाणेच

वामन व शेख महंमद हे हि ह्या कार्यांचे त्या काळीं आधारस्तंभ झाले. आणि मराठा मंडळाचा फिरून उदार होण्याचा रंग दिसू लागला. याच सुमारास शिवाजी जन्मास आला व त्याचे हातून दरबारी खात्यांचा रोपा लावला गेला. शिवाजीचे ठिकाणी आध्यात्मिक तेजहि वसत होतें, परंतु रामदासामध्यं प्रखर स्वरूपाचें आध्यात्मिक तेज वसत होतें. त्या स्वरूपाचें आध्यात्मिक तेज शिवाजीमध्ये नव्हतें. दरबारी खात्याचा शिवाजी व आध्यात्म खात्याचा रामदास त्या काळीं पुढारी झाले व महाराष्ट्र मंडळास उच्च स्थिति प्राप्त झाली.

या प्रमाणें विवेचन करून 'मराठा' तितुका मेळवावा, महाराष्ट्र धर्म वाढवावा ' या प्रसिद्ध उक्तीचें विवरण शास्त्रीयोवांनीं केलें आहे. "मराठा" या शब्दांत मुसलमान यांचा समावेश होतो कीं नाहीं अशा पृच्छा शास्त्रीयोवांनीं केली असून त्या यद्दल थोडी चर्चा करून शास्त्रीयोवा म्हणतात:—

"ज्या धर्मासाठीं शिवाजीचा अवतार झाला तो धर्म कर्मठांचा कोता धर्म नव्हे तर ज्ञानेश्वरांनीं जीर्णोद्धार केलेला संतांचा विशाल धर्म होय." ह्या प्रमाणें शास्त्रीयोवांनीं आपले मत प्रकट केल्यानंतर शास्त्रीयोवा पुढें म्हणतात.

"मराठी" शब्दाचा अर्थ मराठी ज्याची जन्मभाषा तो. आणि (महाराष्ट्रधर्म) म्हणजे ज्यांत मुसलमानांचाहि समावेश सहज होऊं शकतो तो ज्ञानेश्वरांनीं जीर्णोद्धार केलेला भागवतीधर्म असें समजल्याविना गती नाहीं."

याप्रमाणें महाराष्ट्रधर्माचें स्वरूप व व्याप्ती शास्त्रीयोवांनीं वरील प्रबंधांत दर्शविली आहे. वर दिलेल्या विस्तृत उतान्यावरून शास्त्रीयोवांच्या मतांचें स्वरूप व दिशा बाबकांच्या पूर्ण लक्षांत आली असलेच. कै. न्या. मू. रान-च्याप्रमाणेंच राजारामशास्त्री भागवत यांचीं मते समाज सुधारणेच्या बाबतींत फार प्रागतिक स्वरूपाचीं होती व त्या मतांची छटा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्थ व व्याप्ती यांच्या शास्त्रीयोवांनीं केलेल्या विशदीकरणानवर पूर्णपणें पडलेली आहे हें सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्थाचे व व्याप्तीचे बाबतींत स्थूल दृष्ट्या न्या. मू. रानडे व भागवत यांच्या मतांत जवळ जवळ एकवाक्यता असल्याचें वरील उतान्यावरून दिसून येतें. शिवाजीचें क्षात्रतेज आणि रामदासाचें आत्मतेज यांचे योगानें महाराष्ट्रांत स्वराज्याची निर्मिती झाली असें शास्त्रीयोवांनीं प्रतिपादन केलें आहे. ज्ञानेश्वर, एकनाथ,

: रामदास, तुकाराम, वामन शैखमहंमद इत्यादि साधुसंतांनी उपदेशिलेल्या भाग-  
वती धर्माचे योगाने महाराष्ट्रीय समाजाचे ठायी-स्वराज्यस्थापनेस लागणारी  
पात्रता आली असा शास्त्रीबोवांचा सिद्धांत आहे. स्वराज्यस्थापना करण्यांत  
शिवाजी महाराजांचे ध्येय कोणते होते याचे दिग्दर्शन त्यांनी आपले प्रबंधाचे  
शेवटी केले आहे. परंतु त्यांच्या पश्चात् कोणत्या ध्येयास्तव मराठ्यांच्या सत्तेचा  
प्रसार-सर्व-हिंदुस्तानभर महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी केला याचा  
स्पष्ट उल्लेख शास्त्रीबोवांचे विवेचनांत कोठे हि आलेला नाही हे लक्षांत  
ठेवणे जरूर आहे.

: आतां या पंधांतील जे दुसरे एक प्रमुख विचार प्रवर्तक व ज्यांनी या  
संबंधाचे आपले विचार न्यायमूर्ती रानड्यांच्या पूर्वीच प्रदर्शित केले होते  
असे राजश्री राजवाडे यांनी महाराष्ट्र धर्माचे विवेचन केल्याचा जो सुरवा  
तोस आम्ही उल्लेख केला आहे त्याचे घोडक्यांत दिग्दर्शन करितों.

: मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या प्रथम खंडाचे प्रस्तावनेत रा० राज-  
वाडे यांनी महाराष्ट्र धर्माच्या व्याप्तिबद्दल व अर्थाबद्दल विवेचन केले आहे.  
समर्थनी शिवाजी महाराजांचे मरणानंतर संभाजीस जे उपदेशपत्र पाठविले  
त्यांतील “ मराठा तितुका मेळवावा ” इत्यादि सुप्रसिद्ध उक्तींचे आधारें हे  
विवेचन केलेले आहे. महाराष्ट्रांतील लोकांवर मुसलमानी सत्तेखाली कोणती  
संकटे ओढविली; त्यांचा महाराष्ट्रावर कोणता परिणाम झाला याचे राज-  
वाड्यांनी प्रथम मार्मिक वर्णन करून नंतर महाराष्ट्र धर्माची व्याख्या त्यांनी  
दिली आहे. खिस्ती धर्म, महंमुदीधर्म, यहूदीधर्म यांच्या सारखा महाराष्ट्र  
धर्म आहे की काय ? त्याच प्रमाणे महाराष्ट्र धर्म म्हणजे हिंदु धर्म च की  
काय ? अशी पृच्छा करून राजवाडे म्हणतात:- “ खिस्ती धर्म, महंमुदी-  
धर्म अगर यहूदीधर्म यांच्या सारखा महाराष्ट्र धर्म नाही. त्याच प्रमाणे  
महाराष्ट्र धर्म म्हणजे केवळ हिंदु धर्म हि नव्हे. महाराष्ट्र धर्माची व्याख्या  
हिंदुधर्माच्या व्याख्येहून हि जास्त विस्तृत आहे. या प्रमाणे विवेचन  
करून राजवाड्यांनी महाराष्ट्र धर्माचे पृथक्करण खाली लिहील्याप्रमाणे  
केले आहे:-

हिंदु धर्म + धर्म स्थापना + गोब्राह्मणप्रतिपाल=स्वराज्यस्थापना +  
एकीकरण + पुढी पारण=महाराष्ट्रांतील हिंदु धर्म.

महाराष्ट्रतर प्रांतांतील धर्मांत सादरपु हिंदु धर्म व महाराष्ट्रांतील हिंदु धर्मांत

जयिष्णु हिंदु धर्म म्हटल्यास चालेल असा अभिप्राय आपलें म्हणणें जास्त विशद करण्या करितां रा. राजवाडे यांनीं व्यक्त केला आहे. कै० न्यायमूर्ती रानड्यांनीं महाराष्ट्रधर्माबद्दल व्यक्त केलेल्या अभिप्राया नंतर, राजवाड्यांच्या वरील स्पष्टीकरणान्या योगानें या विषयसंबंधान्या मतांत किती तरी प्रगति झाली आहे. कै० रानड्यां प्रमाणें राजवाड्यांचें युरोपीयन. राष्ट्रांच्या इतिहासग्रंथांचें परिशीलन गाढ व दांडगे आहे. यादून हि राजवाड्यांच्या विशेष म्हटला म्हणजे मराठ्यांच्या इतिहास रचनेस उपयुक्त अश्या हजारे समाज, धर्म, नीति, कायदा, राजकारण, अर्थशास्त्र, इत्यादी विषयांच्या स्वरज्यकाळांतील कागदपत्रांचा राजवाड्यांनीं काळजीपूर्वक अभ्यास करून ते प्रसिद्ध केले आहेत हा श्रेय. या खेरीज जाल्याच राजवाड्यांचें मन महाराष्ट्रीय संस्कृतीचें पूर्ण अभिमानी आहे. या सर्व कारणामुळें महाराष्ट्र धर्माची व्याख्या वरील प्रमाणें त्यांचे हातून व्हावी हें ययायोग्य च आहे असें म्हटलें पाहिजे. वरील मराठ्यांच्या इतिहास साधनांचा प्रथम खंड प्रसिद्ध झाल्यानंतर सन् १९०० सालांत राजश्री राजवाडे यांनीं इतिहास साधनांचा चौथा खंड प्रसिद्ध केला. त्या खंडाच्या प्रस्तावनेत राजवाड्यांनीं फिरून या विषयाचें विस्तृत विवेचन केलें आहे. या हि विवेचनांत प्रदर्शित केलेले विचार महत्त्वाचे असल्या कारणानें त्याचें, एथें, थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. प्रथम ऐतिहासिक प्रसंग या संज्ञेची व्याख्या राजश्री राजवाडे यांनीं केली असून नंतर खालील विचार त्यांनीं व्यक्त केले आहेत; महाराष्ट्राच्या इतिहासाचा आत्मा दर्शविण्याचें काम अद्याप पावेतों कोणत्याहि महाराष्ट्राच्या इतिहासकारानें केलेलें नाहीं. राष्ट्राचा इतिहास हा त्या राष्ट्रांतील मोठमोठ्या व्यक्तींच्या चरित्रांचाच बऱ्याच अंशानें बनलेला असतो. परंतु महाराष्ट्रांतील मोठमोठ्या ऐतिहासिक व्यक्तींच्या चरित्रांचें जितकें परिपूर्ण ज्ञान असावयास पाहिजे तितकें उपलब्ध नसल्या कारणानें महाराष्ट्राचा इतिहास बराच अपुरा आहे. मराठी बखरकारांनीं व त्यांच्या बखरींचें भाषांतर करणाऱ्या ग्रॅन्ट डफने महाराष्ट्रीय समाजास सजीव करणाऱ्या महाकारणांच्या उल्लेख आपल्या ग्रंथांत केलेला नाहीं. परंतु या महाकारणांच्या चोतक शब्दांचा बखरकारांनीं उल्लेख केलेला आहे. परंतु ग्रॅन्ट डफला या शब्दाची ओळख हि असल्याचें दिसून येत नाहीं. या महाशब्दाची ओळख कैलासवासी न्या. रानडे व रा. भागवत यांच्या लेखांनीं प्रथम महाराष्ट्रीय वाचकांस झाली. न्या. रानडे व भागवत यांना हा शब्द प्रथम दासचोघांत आढळला व तेवढ्यावरच समा-

धान मानून या विद्वान् द्वयांनीं या शब्दाचा अर्थ त्यांच्या पूर्वग्रहात्मक सम-  
जुतीस अनुसरून केला. १६ व्या शतकांत क्याथॉलिक धर्मा विरुद्ध जी क्रांति  
झाली तशाच प्रकारची क्रांति सनातन धर्मा विरुद्ध भक्तिमार्गांनीं केली. धर्म  
या शब्दाचे अर्थ मराठी भाषेंत चार आहेत. १ गुण २ कर्तव्य ३ दान ४  
आत्यंतिक दुःखध्वंसाचा मार्ग. पैकीं चौथा अर्थ महाराष्ट्र धर्म या शब्दांतील  
धर्म या पदाचा करून महाराष्ट्र धर्म म्हणजे सनातन धर्माच्या विरुद्ध असा एक  
धर्मपंथ असावा अशी बरील दोषा विद्वानांनीं आपली समजूत करून घेतली.  
परंतु रामदासांची व वलरकारांची अशी समजूत नव्हती. रामदासांनीं क्षात्रधर्म,  
सेवाधर्म, राजधर्म, स्त्रीधर्म, पुरुषधर्म वगैरे जे शब्द योजिले आहेत त्यांत धर्म  
या शब्दाचा अर्थ कर्तव्य असा स्पष्ट आहे. तोच प्रकार महाराष्ट्रधर्म या शब्दाचा  
आहे. महाराष्ट्रधर्म म्हणजे सर्व महाराष्ट्राचे सर्व मराठा समाजाचे  
कर्तव्य असा रामदासांचा आशय आहे. महाराष्ट्र धर्मांत मराठा जेवढा असेल  
तेवढ्याची व्याप्ति करावी असा रामदासांचा कटाक्ष होता. महाराष्ट्रधर्म हा  
राजकीय उन्नतीचा मार्ग नसून धर्मोन्नतीचा जर पंथ असता तर त्यांत भारत  
वर्षातील इतर हिंदूंचा हि समावेश करावा असा रामदासांनीं स्पष्टोद्देश  
केला असता. संतमंडळींच्या भक्तिमार्गांत हिंदू, मुसलमान, ब्राह्मण, अति-  
शूद्र बाटेल तो खपत असे. परंतु मराठ्यांचा जो महाराष्ट्र धर्म त्यांत अस्सल  
मराठा जो असेल तो च सामावला जाई. धर्म, धर्मस्थापना, हिंदुधर्म, इत्यादि  
दासबोधांतील शब्द दुःखध्वंसाचा मार्ग या अर्थाच योजिलेले आहेत. परंतु  
सेवाधर्म, राजधर्म, स्त्रीधर्म, महाराष्ट्रधर्म इत्यादि शब्द दासबोधांत  
जेथे जेथे योजिले आहेत तेथे तेथे धर्म या शब्दाचा अर्थ कर्तव्य असा आहे.  
“ मराठा तितुका मेळवावा, महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ” या वाक्याचें भाषांतर  
‘ Unite all who are Marathas together and pro-  
pogate the Dharma ( religion of Maharashtra )  
असें न्यायमूर्ति रानडेपांनीं केलें आहे. धर्म या शब्दाचा आत्यंतिक दुःखध्वं-  
साचा मार्ग म्हणून जो चौथा अर्थ आहे तो न्यायमूर्तींनीं स्वीकारला आहे व  
तो अर्थांत चुकलेला आहे. महाराष्ट्रधर्म हा शब्द शके १६४९, त च रामदा-  
सांनीं प्रथम बनविला. शिवाजीच्या वेळीं झालेल्या राज्यक्रांतीचें मूळ तत्कालीन  
धर्म समजुतींत होते. परंतु न्यायमूर्ति रानडे जी धर्मक्रांति म्हणतात तिचा वाचक  
महाराष्ट्रधर्म नव्हता. शिवकालीन धर्म समजुतीला न्यायमूर्ति रानडे धर्मक्रांति

म्हणून संघा देतात परंतु ते हि निरधार आहे. एक धर्माचा लोप होऊन त्या ठिकाणी दुसऱ्या धर्माची स्थापना अगर एक धर्मातील एका दुष्ट मतांचा नाश करून त्या ठिकाणी दुसऱ्या मतांची स्थापना होते त्यास धर्मक्रांति म्हणून म्हणतात. परंतु या दोन्ही प्रकारच्या धर्मक्रांतिपैकी एकांत हि शिवाजीच्या वेळच्या धर्मसमजुतीचा अंतर्भाव होत नाही. हिंदुधर्म, सनातनधर्म, भक्तिमार्ग, उपासना मार्ग, यांचे विषयी १५ व्या शतकापेक्षा १७ व्या शतकांत मराठ्यांना अत्यंत उत्कट अभिमान वाटू लागला व या सर्वांचा द्वेष करणारा जो महंमदी धर्म तो हांकून लावण्यास मराठे उद्युक्त झाले. सनातन धर्माच्या विरुद्ध भक्तिमार्गाचा उदय होऊन मराठ्यांच्या मनाचा कोतेपणा नाहीसा झाला व सैणिक करून सैणिक बाजूंनी स्वतंत्र होण्याची उत्कट इच्छा मराठ्यांचे मनांत बाणली व मराठ्यांनी स्वराज्य स्थापिले अशी न्यायमूर्तींनी जोडलेली कार्यपरंपरा चुकीची आहे. हे दाखविण्यास भक्तिमार्गाच्या उत्पत्तीचा व प्रगतीचा इतिहास संक्षेपाने सांगितला पाहिजे.

श्रीमत् शंकराचार्यांच्या उदयामुळे बौद्ध धर्माचा लोप होऊन सनातन धर्माची स्थापना महाराष्ट्राच्या बऱ्याच भागांत इ. स. सहाव्या ते आठव्या शतकाचे दरम्यानचे कालांत झाली. जैन, लिंगायत, मानभाव इत्यादि पंथांचा उदय होऊन प्रसार झाला. या पंथांच्या संसर्गाने सनातन धर्माच्या गोटांतील कांहीं व्यक्तींनी भक्तिमार्ग, उपासनामार्ग या नांवाखाली मोडणारी सनातन धर्माची एक शाखा काढिली. याच शाखेला भक्तिपंथ म्हणून म्हणतात. या पंथाचे प्राबल्य इ. स. १३१८ पासून सन १६१९ साली अहमदनगरची मनसबगिरी शहाजीला मिळे तोपर्यंत सर्व महाराष्ट्राभर अव्याहत सुरू होते. भक्तिमार्गाची इहलोकाबद्दल तिटकारा उत्पन्न करणारी तत्वे होती. सनातन धर्माला घासून ज्या भक्तिमार्गाची कांस महाराष्ट्रांतील लोकांनी धरिली त्या पासून त्यांना कांहीं फलप्राप्ति झाली नाही. सबब सनातन धर्माकडे लोकांची मनं वळली. याच वेळीं समर्थ रामदास स्वामी, रंगनाथस्वामी, मोरया देव इत्यादि सनातन धर्माभिमानी पुरुष उत्पन्न झाले व त्यांनी महाराष्ट्रधर्माचा उपदेश केला. समर्थानी नवीन बनविलेल्या महाराष्ट्रधर्म या शब्दाचा नीट अर्थ न कळल्यामुळे न्यायमूर्तींनी रामदासाच्या महाराष्ट्र धर्माची व संताच्या भक्तिमार्गाची तद्रूपता कल्पिली. व एकाच्या गुणाचा आरोप दुसऱ्यावर केला. शिवाजीमहाराजांच्या वेळच्या राज्यक्रांतीला

समर्थानीं उपदेशिलेला महाराष्ट्रधर्म कारण झाला. संतांचा निवृत्तिमार्ग कारण झाला नाही. या प्रकारे रा. राजवाडे यांनी विवेचन करून बखरीतील महा-  
 राष्ट्रधर्मसंबंधाच्या आढळणाऱ्या उद्देशांच्या अर्थाचे स्पष्टीकरण केले आहे.  
 या विवेचनाचे शेवटी रा. राजवाडे यांनी खालील मत प्रगट केले आहे. “ वास्तविक पाहिले असता महाराष्ट्रधर्माच्या अर्थाची व्याप्ति किती आहे याचा अंदाज बखरीकारांच्या उद्देशावरून व रामदासांच्या लिहिण्यावरून व्हावा तितका होत नाही. शंकेला जागा पुष्क-  
 लच रहाते. ” या शेवटील वाक्यावरून महाराष्ट्रधर्म या शब्दाच्या व्याप्ती-  
 बद्दल अनिश्चितपणा अद्यापपावेतो हि किती आहे हे स्पष्ट दिसून येत आहे.  
 वरील विवेचनानंतर अगदी अलीकडे महाराष्ट्र धर्ममाला या नांवाच्या पुस्तक  
 माले पैकी पहिले पुष्प शके १८३९ सालांत सातारा शहर येथे प्रसिद्ध झाले.  
 त्या पुष्पांत रा. राजवाडे यांनी महाराष्ट्र धर्माचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी काही  
 विचार प्रदर्शित केले आहेत त्या पैकी काही महत्त्वाच्या मुद्यांचा या ठिकाणी उद्देश  
 करणे जरूर आहे. महाराष्ट्राच्या वसाहती ज्या प्रदेशांत झाल्या त्या सर्व प्रदेशाला  
 वसाहतकारांच्या नांवावरून महाराष्ट्र ही संज्ञा मिळाली. वसाहतींत राहिल्यावर  
 धर्माचे जे रूप महाराष्ट्रामध्ये प्रचलित झाले त्या धर्मरूपाला महाराष्ट्रधर्म असे  
 नांव पडले. या प्रमाणे महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेची उत्पत्ति देऊन रा. राजवाडे  
 यांनी ह्या संज्ञेची व्याप्ति खालील प्रमाणे दर्शविली आहे. “व्यक्ति, समाज, देव  
 व इतर प्राणिमात्र यांच्या संबंधाने घनात्मक किंवा ऋणात्मक जे जे म्हणून  
 कर्तव्य ते सर्व धर्म होय. महाराष्ट्राची अर्धी जी सर्व कर्तव्ये त्या सर्वांना महा-  
 राष्ट्र धर्म ही संज्ञा आहे. महाराष्ट्रधर्म या शब्दाचे दोन अर्थ आहेत. मराठा-  
 शत्रियांचा धर्म असा पहिला व पुरातन अर्थ आणि महाराष्ट्रातील सर्व  
 आर्यांचा सामान्य धर्म हा दुसरा व अर्वाचीन अर्थ. शिवाजीला उद्देशून संम-  
 र्थानीं जे पत्र लिहिले त्यांत पहिला अर्थ अभिप्रेत आहे; आणि दासवाघांत  
 दोन्ही अर्थ विवक्षित आहेत.

वरील प्रमाणे रा. राजवाडे यांचे महाराष्ट्र धर्माच्या अर्थाबद्दल व  
 व्याप्तीबद्दल अगदी अलीकडेचे उद्गार आहेत. आतां या विषयासंबंधी चर्चा  
 करणाऱ्या आधुनिक इतिहास लेखकांपैकी मराठी रियासतकार रा. सरदेसाई  
 यांच्या मतांचे थोडक्यांत दिग्दर्शन करूं:—

रा. सरदेसाई यांनी या विषयासंबंधी आपले ग्रंथांत बरेच विस्तृत  
 विवेचन केले आहे. कै० न्यायनृति रानडे आणि रा. राजवाडे यांनी या विषया-



संबंधी केलेल्या विवेचनाचे विस्तृत परीक्षण करून बरील दोषा विद्वान् व्यक्तींच्या मतांतील ग्राह्याप्राप्ततेचा भाग त्यांनी दर्शविला आहे. परंतु या विषयाचे वावर्तीत आजपावेतो झालेल्या चर्चेचे दिग्दर्शन व परीक्षण करण्या पलीकडे त्यांनी आपले स्वतःचे निश्चित असे या संबंधाचे मत दर्शविलेले नाही. एकंदरीत रा. सरदेसाई यांचा कल रा. राजवाडे यांच्या मताकडे झुकता आहे. या वावर्तीत रा. सरदेसाई यांनी प्रदर्शित केलेल्या विचारां पैकी खालील भाग महत्त्वाचा असल्याः कारणाने तो येथे नमूद करणें जरूर आहे. ( मराठी रियासत भाग २ अद्विती १ पान १०४ )

“ रामदासांच्या उपदेशांतील महाराष्ट्रधर्म म्हणजे प्राक् कालिन् साधु-संतांनी दाखविलेला प्रकार तर खराच; परंतु त्यांहून कांहीं जास्त अर्थांचा समावेश त्यांत होत होता. नाहीतर “ महाराष्ट्र ” हा शब्द योग्यांचे प्रयोजन नव्हते त्या शब्दांत पुष्कळ अर्थ भरलेला आहे. महाराष्ट्र देशाची रचना त्यांतील लोकांच्या अंगचे पाणी, व प्रयत्न केला असता बाहेर येणारे त्यांचे मामर्थ्य इत्यादि गोष्टींचा रामदासांचे मनातील अर्थ या शब्दांत व्यक्त होतो. पूर्वीच्या साधूंच्या उपदेशांची दिशा केवळ वैराग्याची होती. स्वदेशाचे व स्वराष्ट्राचे संबंधाने लोकांचे कर्तव्य म्हणून कांहीं आहे, व ते त्यास समजावून दिले पाहिजे, या गोष्टी त्या साधूंच्या विचारांत नव्हत्या. विमुद्धांतःकरणाने परमेश्वर भक्ति करावी, या पलीकडे त्यांचे विचार गेले नाहीत. रामदास विद्वान् बहुधृत व देशकालज्ञ होता. त्याने अर्धे आयुष्य जगाचा अनुभव घेण्यांत व लोकनिरीक्षण करण्यांत घालविलें होतें. लोकांनी ऐक्य करून स्वराज्य स्थापन करावें; स्वराज्य स्थापनेवांचून स्वधर्मोन्नति व्हावयाची नाही; धर्म व राष्ट्र यांचा निकट संबंध आहे, असा त्यांच्या उपदेशाचा अर्थ होता.”

बरील प्रमाणे सरदेसायांच्या विवेचनेचा निष्कर्ष त्यांच्याच शब्दांत दर्शविला आहे.

अगदी अलीकडे के० प्रोफेसर हरीभाऊ लिमये यांना मिस्टर किंकेड यांच्या मराठ्यांच्या इतिहासाच्या परीक्षण लेखांत मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या स्वरूपसंबंधी कांहीं विचार व्यक्त केले आहेत. हे विचार एका विद्वान् महाराष्ट्र इतिहासाभिमानी रहस्याचे असल्याकारणाने त्यांचे येथे दिग्दर्शन करणें जरूर आहे.

\* As it is he ( Mr. Kincaid ) devotes only six pages to the subject, and even in them his inveterate

“ महाराष्ट्राचा इतिहास ” ह्या ग्रंथाचे प्रो. लिमये यांचे मद्रास इंडियन रिव्ह्यूच्या सन १९१० च्या डिसेंबर महिन्याच्या अंकातील परीक्षण पहा.

habit of story telling is once again in evidence. He states the bare fact that there came into existence the beginnings of a national feeling, but does not explain at any length how it came about. The work of the Saints of Maharashtra has been differently estimated by different people. While Ranade compares it to that of the protestant Reformers of Europe and credits them with having brought about the spiritual emancipation of the national mind, Mr. Rajawade denounces all the Saints except Ramdas as the Champions of passivity and invertebrate. Mr. Rajawade contends that it was Ramdas alone who preached activity and infused that new spirit into the Marathas which enabled them to do the work of national regeneration. We confess our sympathies are decidedly with Ranade and his way of arguing the point. We must at the same time explicitly disassociate ourselves from the view that the national movement in Maharashtra at the time of Shiwaji was based upon religion. This is the view usually held. This has been reiterated and emphasised by Mr. Rajawade. Ranade seems to support it. The only supposition on which this view could be rendered tenable is that the religion of the Hindus was in danger at the time and to save that religion political independence was necessary. Such a hypothesis has we think no foundation in fact. so it was not the material Power to bring about their political Independence that was lacking but rather the moral force that would exalt and ennoble the political ideal of the Marathas. It was this factor that was created by the Saints, that was their contribution to the national cause. They preached freedom from convention, taught to look beyond the immediate concerns

of themselves and their families, and exhorted them to live a higher and nobler life. The lives of many of the Saints constitute a practical protest against the conventions of caste, the scathing criticism of Tukaram of the the social order and of the customs of the people are burnt into the heart of the reader even today. While Ramdas went still further by giving a practical turn to all this preaching and exhortation, we are inclined to hold that there were two factors in the national movement of Maharashtra. That representing national power was contributed by the Maratha nobles who opposed Shiwaji in the first instance, the moral force of the movement was derived from the preaching of the great saints, while Shiwaji stands for the synthesis of the two. Himself the son of a great Maratha nobleman and as such possessed of power and influence, he was thoroughly imbued with the spirit of the teachings of the Saints. Inspired by their high ideals he strove to realise them in his life and in doing so, he was prepared to risk both his power and position. That is the significance of Shiwaji's life work and it is that which entitles him to rank by the side of the greatest of the world's heroes.

वरिल प्रो० लिमये यांच्या इंग्रजी भाषेतील लेखाचा सारांश खालील प्रमाणे आहे:—

मि० किंकेड यांनी आपल्या ग्रंथाची फक्त सहा पाने या विषयाचे प्रतिपादनार्थ खर्च केली आहेत. या विषयाचे प्रतिपादन करित असतां गोष्टी कथन ( Story telling ) करण्याची त्यांचे ठिकाणी दृढावलेली संवध दृष्टोत्तरीस येते. शिवकालीन महाराष्ट्रांत राष्ट्रीय भावना अस्तित्वांत आली ही मात्र मि. किंकेड यांनी आपले ग्रंथांत नुसती नसूद करण्यापलीकडे काही केलेले नाही. शोणत्या कारणांच्या योगाने ही भावना त्या काळचे महाराष्ट्रांत उत्पन्न झाली याचे सौपसृक्तिक विवेचन करण्याचा प्रयत्न त्यांनी शिल्लक

केलेला नाही. त्या काळच्या महाराष्ट्रीय सत्ताच्या कामगिरीची किंमत निरनिराळ्या लोकांनी निरनिराळ्या प्रकारे केलेली आहे. युरोप ग्वाढतील प्रॉटेस्टंट धर्मीय सुधारकांनी केलेल्या कार्यांशी सत्ताच्या कामगिरीची तुलना न्या. रानडे यांनी केली असून, महाराष्ट्रीय समाजाच्या दास्याचें यथर्विमोचन महाराष्ट्रीय सत्तानीं केलें असें त्यांना प्रतिपादन केलें आहे रामदासाखेरीन बाकीचे महाराष्ट्रीय सत्त निवृत्तीचे मोठे असून त्यांनीं केलेल्या उपदेशाच्या योगानें महाराष्ट्रीय समाज नि सत्त्व आणि पद्म ज्ञात्या असें राजवाड्यांनीं प्रतिपादन केलें आहे प्रवृत्ति मार्गाचा उपदेश महाराष्ट्रीयवास पत्त रामदासांनीं केला असून राष्ट्रीय उद्वारास लागणारें नूतन आत्मिक बल महाराष्ट्रीयामध्ये त्यांनींच उत्पन्न केलें असें राजवाड्यांचे दृष्टी आहेत. या सुवासदर्शी राजवाड्यांची निवेचन पद्धति निश्चितपणें आह्वान अधिक ग्राह्य वाटते असें आधी प्राचलपणें कळू करणों. असें जरी आहे तथापि दिवकालीन महाराष्ट्रात जी राष्ट्रीय चळवळ अस्तित्वात आली ती धार्मिक स्वरूपाची होती हें मनु रीत आग्हास मान्य नाही, असें स्वदृष्टी नमूद करणें जरूर आहे. दिवकालीन महाराष्ट्रात अस्तित्वात आलेली राष्ट्रीय चळवळ धार्मिक स्वरूपाची होती असा सर्वसाधारण समज असून तो दृढ करण्याचा हा राजवाडे याचा प्रयत्न आहे. रानडे यांनाहि हा सिद्धांत मान्य आहे. या मतात काहीं तथ्य आहे असें पत्त एक वान खरी आहे असें मानलें तर ठरणार आहे ती बाब झटली म्हणजे त्या काळीं हिंदुधर्मावर सकट आलें असून त्या सकटातून धर्माचा बचाव करण्याकरिता राजकीय स्वातंत्र्याची आवश्यकता होती ही होय. परंतु हें मत तत्कालीन वस्तुस्थितीच्या प्रत्यक्ष पुराव्यावरून खरें ठरण्यासारखें नाही. त्याकाळीं महाराष्ट्राचें राजकीय स्वातंत्र्य साध्य करण्यास लागणाऱ्या भौतिक साधनाचा अभाव होता असें नाही. परंतु ही गोष्ट साध्य करण्यास लागणारें आत्मिक बल बरीक त्या काळच्या मराठ्यांच्या ठिकाणीं नव्हतें. हें आत्मिक बल महाराष्ट्रीय साधुसत्तानीं निर्माण केलें आणि महाराष्ट्राच्या राष्ट्रीय उन्नतीच्या कार्यास साधुसत्ताकडून वी मदत झाली ती हीच होय. औपचारिक गोष्टीकडे दुर्लक्ष करण्यास व आपापल्या वैयक्तिक ससारापलीकडे नजर देऊन उच्च व श्रेष्ठ ध्येयाप्रीत्यर्थ आयुष्य वेचण्यास महाराष्ट्रांतील लोकांस साधुसत्तानीं शिकविलें. जाताभेदासुद्धें उत्पन्न झालेल्या कृत्रिम बंधनाचा निवेच त्या काळच्या किंवेक साधुसत्तानीं आपऱ्या स्वतःच्या वर्तनानें व्यक्त केला

आहे. त्या काळच्या सामाजिक स्थितिवद्दल आणि लोकांच्या चालीरीतीवद्दल तुकारामाने जी फडक टीका केली आहे ती प्रस्तुत काळच्या वाचकांच्या अंतः-  
 क्रणांत चांगली भिनण्यासारखी आहे. सतांच्या पुढे एक पाऊल  
 समदासाने टाकून सतांच्या शिकवणीस कृतीचे स्वरूप दिले.  
 त्या काळच्या महाराष्ट्राच्या राष्ट्रीय चळवळीचे पृथक्करण केले असतां  
 दोन बाबींच्या संमिश्रणाने ती चळवळ बनली गेली असें आह्मांस वाटते. ही  
 चळवळ यशस्वी होण्यास लागणारे मौक्तिक सामर्थ्य त्या काळच्या ज्या मराठा  
 सरदारांनी प्रथम शिवाजीस विरोध केल्या व नंतर त्यास जे सामील झाले त्याने  
 फडून प्राप्त झाले, ही चळवळ यशस्वी होण्यास लागणारे आत्मिक बल त्या  
 काळच्या साधुसंतांच्या शिकवणीमुळे उत्पन्न झाले. या दोन्ही शक्तींचे संमिश्रण  
 नव्हे झाली शिवाजीचे ठायीं झाले होते. शिवाजी हा एका मोठ्या सरदाराचा  
 मुलगा असल्यामुळे त्याचे हातीं सत्ता अवून त्याचे लोकांवर पार वजन होतें.  
 या शिवाय साधुसंतांची शिकवण त्याचे मनावर पूर्णपणे बसली होती. साधु-  
 संतांच्या उच्च ध्याने प्रेरित होऊन शिवाजीने स्वतःच्या कृतीने ती ध्येय  
 मूर्तिमंत सिद्ध करण्याचा यत्नाद्येव केल्या व तप्रीत्यर्थ त्याने आपली सत्ता  
 आणि मालमत्ता ही घोक्यांत घाटण्यास मांगपुढे पाहिले नाही. शिवाजीच्या  
 चरित्राचे हेंच रहस्य असून याच योगाने जगाचे पाठीवर जे महान् पुरुष होऊन गेले  
 त्यांचे मध्ये त्यांची गणना करणे प्राप्त होतें. प्रो. टिमये याच्या मताचा फल न्या. यानटे  
 याच्या मताशीं सुळता आहे असें यरील लेखावरून स्पष्ट होत आहे.

प्रो. टिमये यांनी यरील प्रमाणें आपले मत व्यक्त केल्या नंतर  
 अगदीं अलीकडे रा. व. प्रभाकर रामकृष्ण मांडारकर यांचा “ श्री  
 तुकाराम चरित्र ” या मध्यव्यारालीं सन १९२१ सालच्या मार्च महिन्याच्या  
 नवयुग मासिकाच्या अंकांत एक लेख प्रसिद्ध झाला आहे. त्या लेखांत १६व्या व  
 १७ व्या शतकांत मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षाच्या व प्रसाराच्या कारण मीमां-  
 सेवद्दय काहीं विचार त्यांनीं प्रदर्शित केले आहेत. हे विचार एका विद्वान्  
 महाराष्ट्रीयाने अखलाकारणाने प्रस्तुत विषयाच्या चर्चेच्या दृष्टीने त्याचे या  
 ठिकाणीं थोडक्यांत दिग्दर्शन करणे जरूर आहे. उदर लेखाचे १५१ पानावर  
 यशवदादूर म्हणतातः—“ भाग्यवधर्मोच्या वस्तुतः शास्त्रांचे व त्यांतहि वार-  
 कर्ष्य वंपाने जातीभेद मोटणे हे स्पष्ट होतें. तत्कालीन साधुसंतांनीं उपदेश  
 एक प्रकारचा व प्रथम आचरण निराच्या प्रकारचे अणु सोडा भेद कधीच

केला नाही. ' वाप्रमाणें रावबहादुरांनीं सिद्धांत नमूद करून नंतर बरील सिद्धांत  
 स्वीकृत करण्याकरितां स्वर्शास्त्रार्थ, खाद्यपेय, रोटीबेटी व्यवहार इत्यादि कश्च-  
 तींत ठरलेल्या विधिनिषेधरूपी आज्ञांचे विरुद्ध आचरण ज्या साधुसत्तांनीं  
 केलें अशा साधुसत्तांचा नामनिर्देश आपल्या लेखात केला आहे. यानंतर  
 पंढरपूर येथील विद्वाणांच्या पूजेविषयी बरीच ऐतिहासिक दृष्ट्या चर्चा करून  
 न्या. रानड्याच्या " मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष " या ग्रंथातील सिद्धांताच्या  
 चर्चेकडे ते वळले आहेत. ही चर्चा करित असता महाराष्ट्रधर्म म्हणजे मराठी  
 सत्तांनीं उपदेशिलेला धर्म असे रानड्यांनीं बरील ग्रंथात प्रतिपादिले असल्या  
 चा उल्लेख करून ते प्रतिपादन त्यांनीं कसें मनोविषयक रीतीनें केलें आहे हें  
 त्यांनीं दर्शविलें आहे. या प्रमाणे चर्चा केल्यानंतर रा० २० म्हणतात " परंतु  
 या प्रकारचें Rhetoric (वक्तृत्व) एका मातृस सारून जो वाचक स्वतः स प्रश्न  
 करील कीं, मराठ्यांच्या उत्कर्षास सतमडळ कारण आहे असें न्या० ना आपल्या  
 ग्रंथात साधार दाखवून दिलें आहे काय ? त्याच्या सहज लक्षास येण्यामागलें  
 आहे कीं, या सार्थी अवश्य अगलेल्या प्रमाणान्ना त्या ग्रंथात अभाव आहे.  
 एवढेंच नव्हे तर या सतमडळानुसंधान अगदीं उलट दिशेचही विचार  
 मुचण्यासारखे आहेत " " ज्ञानाच्याकडील बहुतेक सर्व सत्तास ऐहिक  
 राज्य म्हणजे तुच्छ, त्याच्याविषयी विचारहि करणें योग्य नाही अस वाटलें.  
 सारास महाराष्ट्रातले जें सतमडळ झालें तें पुढें येणाऱ्या उदयकालाचे  
 सूचन नसून महाराष्ट्राच्या राजकीय अवनतीचें द्योतक आहे असें म्हणावें  
 लागतें. '

बरील विचार व्यक्त केल्यानंतर न्या. मू. रानड्याचें विवेचन कसें  
 चुकीनें आहे याचें दिग्दर्शन रावबहादुरांनीं आपल्या लेखात केलें आहे.  
 हें विवेचन केल्यानंतर रा. २. नीं शिवाजी महाराजांसदल खालील उद्गार  
 काढले आहेत —

" या दिशेनें विचार कला म्हणजे शिवाजीच्या कर्तृत्व शक्तीचा विवे-  
 पच अचरा घाटतो जसतां पुढप क्षात्रन घेण्यास यागा योग्य असल्यास  
 स्वर्पेपी एक शिवाजी असा सहज उद्गार तिघो आणि यदा यदा हि  
 धर्मस्य इत्यादि उक्तींचा प्रत्ये धर्म राज्यासोद्देशीय नियमादि येतो असें  
 वाटू लागतें. "

शिवाजी महाराजांसच ही वरीलप्रमाणें आपणें मी नमूद करून रा. २

नावेद्य होतो, ही सशा देशाभिमान, स्वदेश प्रेम, इत्यादि स्वरूपाच्या मनो-  
 वना दर्शविणारी आहे अगर कांहीं विद्यमान विशिष्ट वस्तु दर्श-  
 गारी आहे, इत्यादि बाबी सर्वधीं मतवैचित्र्य किती व कोणत्या  
 रूपाचें आहे हें बरील विवेचना करून स्पष्ट होत आहे. पहिल्या भागात  
 र केलेलीं विदेशीय युरोपियन इतिहासकार व महाराष्ट्रेतर हिंदी इतिहास-  
 यांचीं मते या बाबती सर्वधीं कशीं चुकीचीं आहेत हें हि या भागातील  
 चना करून स्पष्ट झालें आहे. आतां धर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा  
 व व्याप्ति ठरविण्यास उपयुक्त अशा प्रकारचा पुरावा पुढील भागांत  
 करण्याचें ठरवून हा भाग आक्षी येथें पुरा करितों.

---

समावेश होते, ही संज्ञा देशाभिमान, स्वदेश प्रेम, इत्यादि स्वरूपाच्या मनो-  
भावना दर्शविणारी आहे अगर कांहीं विद्यमान विशिष्ट वस्तु - दर्श-  
विणारी आहे, इत्यादि बाबी संबंधी मतवैचिन्य किती व कोणत्या  
स्वरूपाचे आहे हे बरील विवेचना वरून स्पष्ट होत आहे. पहिल्या भागांत  
नमूद केलेली विदेशीय युरोपियन इतिहासकार व महाराष्ट्रेतर हिंसी इतिहास-  
कार यांचीं मते या बाबती संबंधी कशीं चुकीचीं आहेत हे हि या भागांतील  
विवेचना वरून स्पष्ट झालें आहे. आतां धर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा  
अर्थ व व्याप्ति ठरविण्यास उपयुक्त अशा प्रकारचा पुरावा पुढील भागांत  
नमूद करण्याचें ठरवून हा भाग आधी येथें पुरा करितों.

## प्रकरण ३ रें

शिवकार्त्तान स्वराज्यस्थापनेचें व तदनंतरच्या स्वराज्यविस्तार-  
राचें " महाराष्ट्रधर्मस्थापना " हेंच ध्येय होतें या  
सिद्धांतावर येणारे आक्षेप व त्यांचें निरसन व  
महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति स्पष्ट  
करणारा ऐतिहासिक पुरावा.

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयी विवेचन करणाऱ्या  
आधुनिक विद्वानांपैकीं कै. न्या. रानडे, कै. राजारामशास्त्री भागवत, कै. प्रो.  
लिमये व रा.राजवाडे इत्यादि विद्वानांच्या मतांचें दिग्दर्शन मागील भागांत कर-  
ण्यात आलें आहे. या पंथातील बहुतेक सर्व विद्वानांच्या मतांचा निष्कर्ष महा-  
राष्ट्रधर्मस्थापना हें शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व त्यांच्या  
पश्चात् मराठ्यांनीं केलेल्या स्वराज्यविस्ताराचें ध्येय होतें हें स्पष्ट  
झालेलें आहे. तथापि बरील विद्वानांच्या मतांवर कदाचित् असा आक्षेप ये-  
ण्याचा संभव आहे कीं, न्या. रानडे इत्यादि विद्वानांनीं शिवाजी महाराजांच्या  
स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय महाराष्ट्रधर्म स्थापना हें होतें हा जो सिद्धांत ठरविला  
आहे तो " मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्रधर्म वाढवावा " या एकव्या  
समर्थाच्या उक्तीचें आधारवर ठरविला आहे. शिवाजी महाराजांच्या  
पूर्वी, त्यांच्या हयातींत व त्यांच्या पश्चात् महाराष्ट्रीय समाजाचें  
समर्थाप्रमाणेंच शिवाजी महाराज व दुसरेहि कांहीं कार्यकर्ते पुढारी होते.



या सर्वर्षी काही विचित्र कल्पना असल्यात यात काही नवल नाहा. थोड्याच दिवसांपूर्वी महाराष्ट्र धर्मा संबंधी प्रसिद्ध झालेल्या एका लेखांत लेखकाने खालील विचार प्रदर्शित केले आहेत. नमुन्यादाखल त्या लेखातील काही वाक्ये खाली देतो.

“ स्वदेशाभिमान हा शब्द इंग्रजी भाषेतून आपल्याकडे आला आहे परंतु आपले कडील महाराष्ट्रधर्म या शब्दांत तो अर्थ अतून त्या शब्दात नसलेला आणली जास्त अर्थ आहे. महाराष्ट्रधर्म म्हणजे नुसता देशाभिमान नव्हे, तर भगवत्ताचे अधिष्ठान असलेला देशाभिमान. — ईश्वर भक्तीने अधिष्ठित अशी देश-भक्ति. समर्थे काही महाराष्ट्र धर्म हा शब्द स्वदेश भक्ति याच अर्था वापरला जात असे व यांत होणाऱ्या सद्गुणांचा बोध महाराष्ट्र धर्म या शब्दाने होत असे. महाराष्ट्र धर्म या शब्दांत आणली एक विशेष जाहे; तो असा की, या शब्दात कर्तव्याचा बोध होतो. या शब्दा प्रमाणे स्वदेशविषयक अभिमानाच्या केवळ मानसिक वृत्तीचाच बोध होतो असे नव्हे. नुसता देशाविषयी अभिमान मनांत असला; म्हणजे तो महाराष्ट्र धर्म नव्हे, महाराष्ट्र धर्म म्हणजे देश हिताची काही तरी कृति व्हावयास पाहिजे. देशाभिमान कृतीत उतरला, म्हणजे तो महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा पावतो. ”

महाराष्ट्र धर्माच्या स्वरूपासंबंधी शक्य तितक्या कल्पनांचा गोंधळ वरील उताऱ्यांत दृष्टीस पडत असल्या कारणाने सामान्य जनांच्या महाराष्ट्र धर्माच्या अर्थ व व्याप्ती संघाच्या प्रचलित समजुतीचा नमुना म्हणून वरील उताऱा आम्ही येथे मुद्दाम दिले आहे.

महाराष्ट्रांत अलीकडील उदयास आलेल्या मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहास लेखकांपैकी विद्वान् व पुढारी लेखकांच्या विवेचनाचे व चर्चेचे दिग्दर्शन आता पावेतो थोडक्यांत केले आहे. वर दर्शविलेल्या नाना प्रकारच्या मतातून सर्व साधारण व सर्व समत असा जो निष्कर्ष निघतो तो हा की छत्रपति शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापनेचे जे महत् कार्य केले व त्यांच्या पश्चात् मराठ्यांच्या सत्तेचा व राज्याचा प्रसार ज्या अनेक थोर महाराष्ट्रीय पुरुषांनी केला त्या सर्वांचे ज्येष्ठ हे कार्य करण्यांत समर्थोक्तीत नमूद केल्या प्रमाणे धर्मस्थापना अथवा महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे होत. या सिद्धांत बदल आधुनिक महाराष्ट्रीय इतिहास लेखकांच्या मतामध्ये कोणत्या हि प्रकारचा मतभेद नाहीं. धर्म अथवा महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेचा अर्थ काय करावयाचा, त्याची व्याप्ति किती, त्यात कोण कोणत्या सर्वांचा

समावेद्य हेतो, ही संज्ञा देशाभिमान, स्वदेश प्रेम, इत्यादि स्वरूपाच्या मनो-  
भावना दर्शविणारी आहे अगर कांहीं विद्यमान विशिष्ट वस्तु- दर्श-  
विणारी आहे, इत्यादि वावी संबंधी मतवैचित्र्य किती व कोणत्या  
स्वरूपाचें आहे हें वरील विवेचना वरून स्पष्ट होत आहे. पहिल्या भागांत  
नमूद केलेली विदेशीय युरोपियन इतिहासकार व महाराष्ट्रेतर हिंदी इतिहास-  
कार यांचीं मते या वावती संबंधी कशी चुकीची आहेत हें हि या भागांतील  
विवेचना वरून स्पष्ट झालें आहे. आतां धर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा  
अर्थ व व्याप्ति ठरविण्यास उपयुक्त अशा प्रकारचा पुरावा पुढील भागांत  
नमूद करण्याचें ठरवून हा भाग आक्षी येथें पुरा करितों.

## प्रकरण ३ रें

शिवकार्त्तान स्वराज्यस्थापनेचें व तदनंतरच्या स्वराज्यविस्तार-  
राचें " महाराष्ट्रधर्मस्थापना " हेंच ध्येय होतें या  
सिद्धांतावर येणारे आक्षेप व त्यांचें निरसन व  
महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति स्पष्ट  
करणारा ऐतिहासिक पुरावा.

१. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयी विवेचन करणाऱ्या  
आधुनिक विद्वानांपैकी कै. न्या. रानडे, कै. राजारामशास्त्री भागवत, कै. प्रो.  
लिमये व रा.राजवाडे इत्यादि विद्वानांच्या मतांचें दिग्दर्शन मागील भागांत कर-  
ण्यात आलें आहे. या पंथांतील बहुतेक सर्व विद्वानांच्या मतांचा निष्कर्ष महा-  
राष्ट्रधर्मस्थापना हें शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व त्यांच्या  
पश्चात् मराठ्यांनी केलेल्या स्वराज्यविस्ताराचें ध्येय होतें हें स्पष्ट  
झालेलें आहे. तथापि वरील विद्वानांच्या मतांवर कदाचित् असा आक्षेप ये-  
ण्याचा संभव आहे कीं, न्या. रानडे इत्यादि विद्वानांनी शिवाजी महाराजांच्या  
स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय महाराष्ट्रधर्म स्थापना हें होतें हा जो सिद्धांत ठरविला  
आहे तो " मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्रधर्म वाढवावा " या एकव्या  
समर्थाच्या उक्तीचें आधारवर ठरविला आहे. शिवाजी महाराजांच्या  
पूर्वी, त्यांच्या हयातीत व त्यांच्या पश्चात् महाराष्ट्रीय समाजाचें  
समर्थाप्रमाणेंच शिवाजी महाराज व दुखरेदि कांहीं कार्यकर्ते पुढाचे होते.

सिद्धांत निष्पन्न, होतात याचें दिग्दर्शन सुरवातीसच करणें इष्ट नसल्याकारणानें नूतं या बाबतींत आम्हास मुग्धता स्वीकारणें भाग आहे. आतां वर दर्शविलेल्या अध्यायांच्या संबंधाचा पुराव्या नमूद करण्यापूर्वी वरील काळच्या महाराष्ट्रीय पुढान्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप निश्चित करण्यास कोणत्या प्रकारचा पुरावा आपणांस उपलब्ध होणें शक्य आहे याचें दिग्दर्शन प्रथम करणें जरूर आहे. वरील काळांतोल महाराष्ट्रीय पुढान्यांच्या ध्येयाबद्दलचा पुरावा दोन प्रकारचा उपलब्ध होतो. एक प्रत्यक्ष व दुसरा अप्रत्यक्ष अथवा आनुमानिक स्वरूपाचा पुरावा होय. महाराष्ट्रीय पुढान्यांच्या ध्येयाचा ज्या लेखांत साधात् उल्लेख करण्यांत आला आहे असें मराठी ऐतिहासिक वाङ्मयांतील लेख हा प्रत्यक्ष पुरावा होय. त्याचप्रमाणें त्या काळच्या पुढान्यांनीं त्यांच्या ध्येयाचे सिध्दार्थ जो कृत्ये केलीं त्यांचा उल्लेख ज्या लेखांत आढळतो या लेखांचाहि प्रत्यक्ष पुरावांत समावेश होतो. या शिवाय तत्काळीन महाराष्ट्रीय अगर महाराष्ट्रीय समाजेंतर सामान्य जन यांचें त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढान्यांचें ध्येयाबद्दलचे विचार ऐतिहासिक वाङ्मयांतील ज्या लेखांत आढळतात ते लेखहि प्रत्यक्ष पुरावाचे सदरांत पडतात. या प्रत्यक्ष पुरावाशिवाय महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीची महाराष्ट्रीय-पुढान्यांनीं केलेलीं वर्णनें मराठी पद्य वाङ्मयांत आढळतात. हीं वर्णनें कारितांना महाराष्ट्रीय समाजातील व्यक्तींचे कोणते दोष नाहींसे होऊन त्या ठिकाणीं कोणत्या गुणांचें संवर्धन व्हावें अशा विषयीं लेखकांनीं आपले विचार प्रगट केलेले आहेत. या वर्णनावरून अप्रत्यक्ष रीतीनें महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढान्यांच्या ध्येयाचे स्वरूपाबद्दल आपणांस बरीच यथायोग्य कल्पना होते. हा पुरावा अप्रत्यक्ष अथवा आनुमानिक स्वरूपाचा होय. पुरावाचे दृष्टीनें वरील दोन्ही प्रकारचे लेख महत्त्वाचे असून त्यांच्या साहाय्यानें महाराष्ट्रीय पुढान्यांचें शक्य सोळाशे ते शक्य अठराशें यांच्या दरम्यानचे काळांतोल ध्येय आपणांस निश्चित करितां येण्यासारखें आहे.

वरील काळच्या महाराष्ट्रीय पुढान्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप निश्चित करण्यास कोणत्या प्रकारचा पुरावा आपणांस उपलब्ध होणें शक्य आहे याचें दिग्दर्शन येथ पावेतो करण्यांत आलें आहे. परंतु महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारे कोणास समजावयाचें हा एक महत्त्वाचा प्रश्न आहे, व या प्रश्नाची चर्चा करणें जरूर आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढान्यांच्या संबंधीं आधीं एक दोन महत्त्वाच्या बाबींचें दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रातील देवगिरीच्या यादवांचे राजघरणे व त्यांचे राज्य लयास जाऊन त्या ठिकाणी मुसलमानांची राजसत्ता स्थापन झाल्यापासून तों शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तों पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढान्यांचे दोन वर्ग दिसून येतात. एक राजकारणी पुढान्यांचा वर्ग व दुसरा पारमार्थिक अथवा हरिकथा निरूपणी पुढान्यांचा वर्ग. महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी कोणत्या प्रकारच्या व्यक्तीस समजले जात असे याचे दिग्दर्शन केल्यानंतर ह्या पुढान्यांच्या ध्येया संबंधी माहिती कोणत्या प्रकारची उपलब्ध होणे शक्य आहे या विषयीचे स्थूल दिग्दर्शन करून बरीच काळांत राजकारणी पुढान्यांच्या वर्गांत पडणाऱ्या महाराष्ट्रीयानांचे दोनशें नावे मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन-ग्रंथांतून व वखर्तंतून आपणांस आढळतील. यांपैकी काहीं थोड्या व्यक्ती खेरीज बाकीच्यांच्या चरित्राबद्दल व कृतीबद्दल म्हणण्यासारखी माहिती आपणांस उपलब्ध होत नाही. याच काळातील पारमार्थिक किंवा हरिकथा निरूपणी वर्गांत पडणाऱ्या पुढान्यांची माहिती राजकारणी वर्गांत पडणाऱ्या पुढान्यांपेक्षा बरीच अधिक आपणांस उपलब्ध झाली आहे. या पुढान्यांची मराठी भाषेतील अकाट पथरून ग्रंथसंपत्ति उपलब्ध झाली असून ती बरून त्यांच्या ध्येयांचे स्वरूपा विषयीची कल्पना आपणांस करता येण्यासारखी आहे. त्याच प्रमाणे याच वर्गातील कित्येक पुढान्यांच्या चरित्राबद्दलची हि आपणांस बरीच माहिती उपलब्ध झाली आहे. ह्या माहितीचा या वर्गातील पुढान्यांचे ध्येय निश्चित करण्यास उपयोग होणार आहे.

आतां शिवाजी महाराजांचे काळापासून तों थेट मराठी राज्य नष्ट होऊन इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होई तों पर्यंत जो काल गेला त्या काळांत झालेल्या पुढान्यांच्या ध्येयाबद्दलच्या पुराव्या संबंधी विचार करून, या काळांत झालेल्या दोन्ही प्रकारच्या पुढान्यांच्या ध्येयाबद्दल व कृतीबद्दल माहिती वऱ्याच मोठ्या प्रमाणावर आपणांस उपलब्ध झाली आहे. या काळातील पारमार्थिक वर्गांत पडणाऱ्या पुढान्यां पैकी बरेच पुढारी समर्थ संप्रदायी होते, ही बाब विशेष लक्षांत ठेवण्यासारखी आहे. या काळांत राजकारणी पुरुषांची एक मोठी लढ महाराष्ट्रांत उत्पन्न झाली. या पुढान्यांपैकी वऱ्याच लोकांच्या ध्येयाची कल्पना मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनग्रंथांत प्रसिद्ध झालेल्या ठेसांवरून आपणांस करता येण्यासारखी आहे. त्याच प्रमाणे या पुढान्यांच्या चरित्राबद्दलही बरीच माहिती उपलब्ध झाली असल्या कारणाने त्यांच्या

स्वरूपाचे असे याचा शोध घेणे जरूर आहे. कोणताही मानवी समाज ज्या त्या समाजांत पूर्वरंपरेशी अगदी विलग अशी कोणताही नवीन बाब आकस्मित् रीतीने कधीही उत्पन्न होत नाही. त्या समाजाचा जो विशिष्ट स्वभाव असतो त्या विशिष्ट स्वभावाचा वेळोवेळी बदलणाऱ्या परिस्थितीत संकोच अथवा विकास होत असतो. हिंदुस्थानच्या निरनिराळ्या प्रांतांतील पुरातन काळच्या वैदिक धर्मा धर्मिय राजांची ताम्रपटावर कोरलेली शंकरा दानपत्रे अलीकडे उपलब्ध होऊन प्रसिद्ध झाली आहेत. या दानपत्रांचे परीक्षण वरील मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने केले असता असे आढळून येते की, पुरातन काळचे वैदिकधर्मी राजे मन्वादि स्मृतींतील धर्माचे अनुयायी व त्या धर्माचे परिपालन करणारे असे झणवून घेण्यांत मोठे भ्रूण मानीत. या दानपत्रांच्या सुरवातीस दान देणाऱ्या राजांच्या गुण वर्णनांत वरील स्वरूपाचे उल्लेख आढळतात. उदाहरणादाखल एक दोन दान पत्रांतील अशा स्वरूपाचे उल्लेख आम्ही येथे नमूद करितो. दुसऱ्या धारासेनच्या वल्लभीशक २५२ च्या ताम्रपटांत खालील वर्णन आढळून येते.

“ त्याचा मुलगा श्रीद्रोणसिंह ज्याने धर्मराजाप्रमाणे मन्वादि प्रणीत विधि निषेधधर्मांचे परिपालन केले. ”

वरील ताम्रपटाप्रमाणेच वल्लभीशक २१० मधील ताम्रशासनांत खालील उल्लेख आढळतो.

“ जो राजा सुधिष्ठिर राजाप्रमाणे मन्वादि ऋषींनी घातून दिलेल्या नियमाप्रमाणे वर्तन करितो.

वरील प्रकारच्या उल्लेखांवरून मन्वादि स्मृतींत सांगितलेल्या विधि निषेध धर्मास अनुसरून वागणारा राजा श्रेष्ठ समजला जात असे व वरील धर्मास अनुसरून वागणे हे प्रत्येक राजांचे कर्तव्य समजले जात असे हे उघड आहे. वरील प्रकारच्या उल्लेखाशिवाय धर्माचे रक्षण करणाऱ्या, वेदवेदांगांचे व शास्त्रांचे अध्ययन करणाऱ्या त्याच प्रमाणे कृच्छ्र, अतिकृच्छ्र, चांद्रायण इत्यादि विधि करणाऱ्या ब्राह्मणांचा योगक्षेम चालविण्याकरितां जमिनी, व गांवे राजांनी ब्राह्मणास दान दिल्याचे अनेक उल्लेख पुरातन ताम्रपटांतून आढळून येतात. त्यावरूनही स्मृति धर्माचे परिपालन करणे हे त्या काळच्या

राजकीय सत्तेचें ध्येय समजलें जात असें हें सिद्ध होतें. गोब्राह्मण प्रतिपालक. या ज्या सुप्रसिद्ध पदवीनें शिवाजी महाराजांस संनोधण्यांत येत असें; त्या पदवीच्या उपपत्तीची मीमांसा केली असतां तिच्या धागा शिवाजी महाराजांचे पूर्वी अनेक शतकें होऊन गेलेल्या वैदिक धर्मी राजांचे कालापावेतों पोहोंचतो असें ताम्रशासनांतील वरील प्रकारच्या उल्लेखावरून उघड दिसून येणार आहे. मन्वादि स्मृतींत कथन केलेल्या धर्मास अनुसरून राजानें आपलें स्वतःचें वर्तन ठेवणें व त्याच्या प्रजेस हि त्या धर्मास अनुसरून वर्तन करावयास लावणें हें वैदिकधर्मी क्षत्रिय राजाचें श्रेष्ठ प्रकारचें कर्तव्य मुसलमानांची राजसत्ता हिंदुस्थानांत स्थापन होण्यापूर्वी समजलें जात असे, हें वरील प्रकारच्या उल्लेखावरून सिद्ध होत आहे. आतां मुसलमानांचा हिंदुस्थानांत प्रवेश होण्यापूर्वीपासून अस्तित्वांत असलेल्या या ध्येयांत मुसलमानांचें राजकीय बर्चस्व महाराष्ट्रांत स्थापन झाल्यानंतर कांहीं फेरफार झाला कीं काय अगर हें ध्येय लयास गेलें कीं काय याचा आपण शोध घेऊं. महाराष्ट्रांत मुसलमानी सत्ता स्थापन झाल्या पासून शिवाजी महाराज अवतीर्ण होई तो पर्यंत सर्व दक्षिण हिंदुस्थानांत परकीय सत्तारूपी अंधकार सर्वत्र सारखा पसरला होता असा वास्तविक प्रकार नव्हता. मुसलमानी सत्तेशीं झगडा करून वैदिक धर्माचें रक्षण करणारे विजयनगरचें प्रसिद्ध राजघराणें त्या काळीं अस्तित्वांत होतें. त्या घराण्याच्या राजसत्तेच्या स्थापनेचा सूक्ष्मरीतीनें विचार केला असतां वैदिक धर्माचें रक्षणार्थ तें घराणें अस्तित्वांत आलें असें दिसून येणार आहे. मुसलमान धर्म आणि वैदिक धर्म यांचा आचार विषयक वायतींत अत्यंत विरोध आहे. मूर्तिपूजा, गोब्राह्मणावद्दल आदर इत्यादि वैदिकधर्मानुयायी लोकांस प्रिय असलेल्या चार्चाबद्दल मुसलमानांचे ठारपी अत्यंत द्वेष असे. मुसलमान राजांनीं इनाम दिलेल्या जमिनींच्या व गांवांच्या सनदा बऱ्याच उपलब्ध झाल्या आहेत. काजीस दिलेल्या सनदांतून काजीनें करावयाच्या कामांपैकीं हिंदुलोकांच्या देवालयांतील मूर्ति फोडणें हें एक काजांचें काम असें. ( सनदा, पत्रें, वाड व पासनीस पान ७७ व ८२. ) मुसलमान व श्रुतिस्मृत्युक्त धर्म यांत असलेल्या घरांल विरोधाचे योगानें मुसलमान राजसत्तेतारलीं हिंदु लोकांवर धर्माचे वायतींत पराकाष्ठेचा जुलूम होत असला पाहिजे हें उघड आहे. अशा प्रकारच्या जुलमी सत्तेतारलीं सांपडलेल्या सर्व हिंदु वैदिक धर्मानुयायी लोकांचें ध्येय स्वधर्म रक्षण करणें हें ओघानें च प्राप्त झालें. वैदिक धर्माचें रक्षणार्थ

त्या काळी खुद्द महाराष्ट्रांत काहीं प्रयत्न झाल्याचें दिसत नाहीं. तरी महाराष्ट्राचे दक्षिण भागास लागत असलेल्या कर्नाटक प्रांतांत त्या प्रकारचा प्रयत्न बराच यशस्वी झाला होता असे त्या काळच्या इतिहासावरून दिसून येणार आहे. शके १२३४ म्हणजे इ. स. १३१२ साली देवगिरीच्या यादव घराण्यातील शेवटचा पुरुष शंकरदेव हा मालिक काफूरखोबर झालेल्या मुद्रांत ठार होऊन महाराष्ट्रांत मुसलमानांची सत्ता स्थापन झाली. या सत्तेचें अधिष्ठान जें बहामनी राजघराणें तें घराणें इ. स. १३४७ पासून इ. स. १५२८ पावेतो अस्तित्वांत होतें. पुढें हें घराणें लयास जाऊन त्याचे ठिकाणीं निजामशाही, आदिलशाही, कुतुबशाही, बरीदशाही व इमादशाही अशीं पांच निरनिराळीं मुसलमान राजघराणीं अस्तित्वांत येऊन महाराष्ट्र देशाचे निरनिराळे भाग या राजघराण्यांच्या वर्चस्वाखालीं नांदत होते. बहामनी राजघराण्याची राजसत्ता इ. स. १३४७ सालांत महाराष्ट्रांत स्थापित होण्यापूर्वी अकरा वर्षे म्हणजे इ. स. १३३६ सालाचे सुमारास महाराष्ट्राच्या दक्षिण कोपण्यास विजयनगर येथें एका नवीन हिंदु राजकीय सत्तेची प्रतिष्ठापना करण्यांत आली. ही राजसत्ता थोड्याच काळांत भरभराटीस लागून तिनें बहामनी राजघराण्याशी व त्याचे पश्चात् निजामशाही, आदिलशाही इत्यादि अस्तित्वांत आलेल्या राजघराण्यांशी राजकीय वर्चस्वाचे वाचतांत स्पर्धा करण्यास सुरवात केली. विजयनगर येथील राजघराण्यांतील पुरुषांस बरील मुसलमान राजघराण्यांतील पुरुषांवरोबर १००:१५० वसें राजकीय वर्चस्वाकरितां सतत झगडत रहावें लागलें, अखेर शक १४८६ सालीं तालिकोट अथवा राक्षसतागढी येथें विजयनगरचा रामराजा व बरोल मुसलमान राजघराण्यांचें कूट यांचेमध्यें मोठें घनघोर युद्ध होऊन विजयनगरचें राजघराणें लयास गेलें. तालिकोट अगर राक्षसतागढीच्या लढाईच्या दृष्टीकरितांची एक पुरातन बखर उपलब्ध झाली आहे. त्या बखरींत हें युद्ध करण्यांत रामराजाचा देत काय होता हें खालील उतान्यावरून दिसून येणार आहे. लढाईस निघण्यापूर्वी रामराजा त्याची आई चंद्राबाळा हिचा आशीर्वाद घेण्याकरितां गेळा असतां रामराजानें त्याचे आईपशीं खालील उद्गार काढल्याचें सदर बखरींत नमूद आहे:—

“ चार पादशहा मिलोन दे मुक्कानरी चाळी करून येताती. हे धर्म मुलुख देवस्थान, अन्नच्छेद्य व देवप्राद्वग स्थल असे. त्याचे तसर्वास ह्जुऊ नये या करितां लस्कर, फटक बंदी करून आपण जाऊन त्यास गोपमाला देऊन, आपणांशीं निरोधनें ”

बखरीतील वरील उल्लेखावरून शिवाजी महाराज अखतीर्ण होण्यापूर्वी हि विजयनगरच्या हिंदुराजघराण्याने धर्म, देवस्थान, अन्नछेत्र, देवब्राह्मण इत्यादिकांचे रक्षण करण्याकरितां मुसलमान राजघराण्याबरोबर झगडा चालविले होता हे उघड दिसत आहे. मुसलमान लोकांचा महाराष्ट्रांत प्रवेश झालेन त्यांची सत्ता स्थापन झाल्यापासून मुसलमानांनी वरील बाबतीत अत्यंत विघ्न सहक असे धोरण स्वीकारिले होते. त्यामुळे मुसलमानी राजसत्ता नाहीशी करून वरील बाबतींचे रक्षण करणे हे प्रत्येक वैदिक धर्मानुयायां माणसाचे, — मग तो ब्राह्मण असो वा क्षत्रिय असो, सामान्य जन असो वा राजकारणी अग्न हरिकृपा निरुपणी पुढारी असो — कर्तव्य होऊन बसले. वरील काळांत महाराष्ट्रांत जे शें दोनशें राजकारणी पुरुष होऊन गेले त्यांच्या नांवांचा निर्देश व त्यांचा हुद्दा ह्या बाबी आज पावेतो प्रसिद्ध झालेल्या ऐतिहासिक लेखांतून फक्त आढळून येतात, परंतु या पलीकडे त्यांचे ध्येय काय होते, त्यांनी कृति काय केली याबद्दलची माहिती अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेली नाही. हे सर्व राजकारणी पुरुष त्या काळा महाराष्ट्राच्या निरनिराळ्या भागावर सत्ता चालविणाऱ्या आदिलशाही, निजामशाही, कुतुबशाही इत्यादि मुसलमान राजघराण्यांचे दरवारी मोठमोठ्या हुद्यावर नोकर होते. राजकारणांशी या लोकांचा परिष्ठ हुद्याच्या नोकरीमुळे निकट संबंध येत गेल्या कारणाने या पुरुषांस राजकारणाचे शिक्षण सहजच प्राप्त होत असे. परंतु महाराष्ट्रांत मुसलमानांची सत्ता स्थापन झाल्यामुळे त्यांच्या पूर्वापार धर्माच्या होणाऱ्या वाढत्या दहास आळा घालून स्वधर्मरक्षण करणे अवश्य आहे अशा प्रकारची भावना त्या काळच्या वरील प्रकारच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषाचे ठायी उद्भूत झाली होती की नाही हे दर्शविणारा पुरावा अद्यापपावेतो उपलब्ध झाला नाही.

उलट पक्षां निवळ बंडेजावी व मुसलमान राजदरवारांत मान्यता मिळविण्याची हांचे धरून एका बजनदार मराठा व्यक्तीने दुसऱ्या त्याच्या स्वजातीय बजनदार मराठ्या व्यक्तीवर सत्त्व उपसल्याची बरीक त्याकाळचीं अनेक उदाहरणे आढळतात. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांच्या पंधराव्या खंडातील पान ६ वर वरील प्रकारच्या मनोवृत्तीचे निदर्शक असे एक उत्तम उदाहरण आहे. त्याचा या ठिकाणी उल्लेख केल्यावांचून गहवत नाही. जानोजी पिसाळ या नांवाचा एक मराठा सरदार वेदरचे बादशहाने दरवारांत नोकर होता. शिर्कावर स्वारी करण्याचे काम त्याची व एका मुसलमान मराठ्याची बादशहाने नेमणूक केली. ते उभयता सरदार आपल्या मेनेसह रडतोडीच्या घाटापावेतो गेले. तेथे त्यांचे



मध्ये काहीं कारणानुळे येवनाय उत्पन्न होऊन ते उभयतां सैन्यासह वेदरास वादशाहाकडे परत आले. वेदर येथे परत आल्यावर वादशाही दरवारांत त्या उभयतांमध्ये उत्पन्न झालेल्या लढ्याबद्दलचा प्रश्न निघाला ते वेळीं भरदरवारांत जानोजी पिसाळानें मुसलमान नुरुक सरदायचे खांबावर तरवारीनें वार करून त्यांस उभे चिरले. हा सर्व प्रकार होत असतां उभयतांना सोडविण्याकरितां वादशाहा पुढें सरसावला. एका नामांकित मुसलमान सरदायचा वादशाहाचे समक्ष अशा प्रकारें वध केल्याचा भयंकर परिणाम जानोजीच्या लक्षांत येऊन त्यानें वादशाहास विनंती केली कीं, आपला मुसलमान सरदार मारला गेला याबद्दल आपण दुःखी होऊं नये. मी मुसलमान होतो व माझ्याकडे शिक्यांवरील स्वारीचें काम सोंपवावें. मी शिक्यांचा पराजय केला तर ठीरूच आहे; परंतु त्यांचा पराजय न होतां मी लढावित् ठार मारला गेलों तर माझे पश्चात् माझा देह पुरून त्या जागेवर माझी कबर बांधण्यांत यावी व पीर जलालुद्दीन हें नांव त्या कबरेस देण्यांत येऊन सर्व लोकांनीं मराठ्यांचा वीर व मुसलमानांचा पीर या नांवानें मला संबोधवें; उजवे बाजूस मराठ्यांनीं व डावे बाजूस मुसलमानांनीं पूजा करावी. त्याचप्रमाणें वादशाहानें माझ्या कबरेची पूजा करण्याकरितां मुजावर ठेवावे व त्यास पांच चावर जमीन दिवा. उदयचीकरितां इनाम द्यावी. वरील प्रमाणें सनद करून देण्याविषई जानोजी पिसाळानें वादशाहास विनंती केली. वादशाहास ही गोष्ट मान्य होऊन त्यानें जानोजी पिसाळ्याच्या म्हणण्याप्रमाणें त्यास सनद करून दिली. त्यानंतर जानोजीनें शिक्यांवर स्वारी केली. मेढ्याचे रानांत जानोजी पिसाळ व शिके या उभयतांमध्ये मोठें युद्ध होऊन शिक्यांचा पराभव झाला व त्यानें आपल्या सैन्यासह पळ काढला. जानोजीस जरी युद्धांत यश आलें तथापि त्याचे पोटास वार लागून त्याचा कोंधळा बाहेर आला. कदाचित् शिक्यांचे लोक परत फिरले तर त्यांचे हातीं सांपडू नये म्हणून त्यानें आपलें शिर कापून तें व वादशाहानें दिलेली सनद त्याचे एका आसाचे हवाळी केली व वादशाहानें दिलेल्या सनदेंत लिहिल्याप्रमाणें शिराची व्यवस्था करण्यास त्यास सांगितले. त्यानंतर जानोजीचें शिर पुरण्यांत येऊन त्याचेवर कबर बांधण्यांत आली, व वादशाही सनदेप्रमाणें त्या पिरास इनाम जमीन वगैरे देण्यांत आली. तेव्हांपासून या जानोजीचे कबरेस पीर जलालुद्दीन अथवा मराठ्यांचा वीर व मुसलमानांचा

पौर या संज्ञेने आज तागाईत लोक ओळखत आहेत. जानोजी पिसाळाचे वरील चरित्रावरून त्याचे ठायी अप्रतिम शौर्य व घाइस इत्यादि गुण उत्कटत्वाने घसत होते हे दिसून येते; परंतु स्वदेशवांधव अगर स्वधर्मवांधव यांचे विपर्यायाचे ठायी उच्च प्रकारच्या भावना असल्याने आढळून येत नाही. त्या काळाच्या महाराष्ट्रातील सर्व साधारण वरिष्ठ प्रकारच्या मराठा घक्तीच्या मनोरचनेचे जानोजी पिसाळ ही व्यक्ति एक नमुनेदार उदाहरण आहे. याच काळातील दुसरी सुप्रसिद्ध राजकारणी व्यक्ति म्हटली म्हणजे तुळजा जाधवराव शिंदेखेडेकर ही होय. राजाजी वरोवर वैमनस्य येतांच नात्याचा संबंध एका बाजूम ठेवून त्याचे वरोवर युद्ध करून त्याचा नायनाट करण्याचा प्रयत्न करण्यास जाधवराव कचरला नाही असे त्या वेळेच्या इतिहासावरून दिसून येत आहे. साधारणपणे वरील नमुन्याचे राजकारणी पुरुष त्याकाळी महाराष्ट्रांत होते हे जरी खरे आहे तथापि स्वधर्मरक्षार्थ मुसलमानी सत्ता झुगारून देऊन स्वराज्यस्थापना करण्याची कल्पना दक्षिण हिंदुस्थानांत त्याकाळी कोणातच भावली नाही असे म्हणता येणार नाही. मुसलमानी सत्ते वरोवर दोन हात करून तिचा नायनाट करण्याचे प्रयत्न त्याकाळी विजयनगरच्या राजघराण्याने केल्याबद्दलचा उल्लेख वर आलाच आहे. या राजघराण्याच्या उदयाच्या वृत्तांताने धर्मरक्षार्थच विजयनगरची राजकीय सत्ता निर्माण करण्यांत आली होती असे अनुमान कर्तणे प्राप्त होते. हरिहर या नांवाच्या एका लहानशा जहागिरदाराकरवी माधवाचार्य उर्फ विद्यारण्यस्वामींनी महाराष्ट्र व मद्रास इलाख्याचे सरहद्दीवर महाराष्ट्राच्या पूर्व व दक्षिण कोपण्यांत हि अनागोंदी या नांवाच्या एका क्षूद्र खेड्यांत शके १२५७ चे सुमागस मुसलमानी सत्तेशी झगडण्याकरितां एका नूतन राजसत्तेची प्रतिष्ठापना केली. माधवाचार्य उर्फ विद्यारण्य यांचे चरित्र सर्वोप श्रुत च आहे. वेदविद्या व इतर अनेक शास्त्रे याचे संबंधी त्यांनी केलेली ग्रंथरचना आजमितीस हि सर्व जगास वंद्य अशी आहे. माधवाचार्य उर्फ विद्यारण्य वैदिक धर्माचे कडे अभिमानी

१ हा पौर सातारा जिल्ह्यांतील कऱ्हाड नजीक मसूर गांवचे माळावर आहे. हद्दी हि पौर जटानुशील असून या पिरास लोक म्हणतात. पिराची जत्रा भक्ते तेशी हिंदु व मुसलमान असे दोघेदि या पिराची पूजा करतात. पिराचे सर्वाकरितां अद्याप पांचेनी सरकारानून इनाम जमीन चालू आहे.

हेते, असें त्यांच्या चरित्रावरून दिसून येत आहे. अशा पुरुषांनी विजयनगरच्या राजसत्तेचा जो रोपा लावला व जो मोठा वृक्ष झाल्यावर हे “ धर्म मुद्रार, देवस्थापना, अन्नच्छेत्र, व देवब्राह्मणस्थल ” असें रामराजानें ज्यांचे वर दर्शविल्याप्रमाणें वर्णन केले आहे तो रोपा काय हेतूनें लावला या विषयी तर्क करणें फारसें कठीण नाहीं. शिवाय विजयनगरच्या राजसत्तेच्या स्थापने पासून तों तिचा शीमोड होई तोंपर्यंत तिचे चरित्रावरून हि तिच्या निर्मितोचा हेतु सुसलमानी सत्तेचें दक्षिणेंतून उच्चाटन करून वैदिक धर्मावर आलेले संकट नाहीं करणें हाच असला पाहिजे असें अनुमान निघते. विजयनगरच्या राज्यस्थापनेपासून तों तालीकोटची लढाई होऊन त्या घराण्याच्या सत्तेचा लोप होई तोंपर्यंत या राजघराण्याचे दक्षिणेंतील मुसलमानी राजघराण्याबरोबर सतत युद्ध चालू असें. हे युद्ध स्वधर्म रक्षणार्थ करावें लागे असें अनुमान रामराजाच्या वरील उक्तीवरून साहजिक रीतीनें निष्पन्न होत आहे. विजयनगरच्या राजसत्ते खालील प्रदेश वास्तविक पहातां महाराष्ट्रांत त्या काळीं मोडत नव्हता व इहीं हि मोडत नाहीं; तथापि दक्षिण हिंदुस्थानांतल महाराष्ट्राच्या आसपासच्या प्रदेशांतल राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांचे व मनोभावनांचे निदर्शक या दृष्टीनें विजयनगर येथील राजस्थापनेचें महत्त्व प्रस्तुत विषयाच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार मोठें आहे व याच दृष्टीनें विजयनगरच्या राज्यस्थापनेचा उल्लेख आर्झी येथें केला आहे. खुद्द महाराष्ट्रांत विजयनगरच्या राज्यस्थापनेसारखा प्रयत्न त्या काळीं थोडाचहुत झाला असल्याचें मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांवरून दिसून येते. म. इ. सा. खं. १५ पान १४ वरील खालील उल्लेख ह्या मुद्याच्या दृष्टीनें महत्त्वाचा आहे. “ त्या उपरी रताजी रूपाजी यादव यांनीं आउंदची देशमुखी करून पुंडावे केले. वणगोजी मुधोजीस मिळोन मुलखामध्यें राजीक केले. आणि वणगोजी मुधोजीस आणून कन्होडाचा कोट त्यास घेऊन दिलहा. मोठमोठे सावकार छुदिले. पनाळा पाथर्तो राजीक केले. ते वखती वणगोजी मुधोजी पुंड जाहाले होते. पादशाहांनीं रताजी रूपाजी बहुत तलब केला ते हुजुर नयेत मग त्यांचेरी नामजादी करून रताजी रूपाजी जिचे मारिले. ” वरील हकिकतीच्या मत्यतेस बळकटी आणणारा पुराणा म. इ. सा. ख. १५ मध्ये रोहिडखेगे जेथे देशमुखीच्या कागद पत्रा पैकीं लेखांक ३२७ व ३२८ ही कन्होडी जेथे यास वणगोजी मुधोजी नाईक यानीं लिहिलेली दोन अस्सल पत्रे हा होय. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य

स्थापनेच्या कार्यात ज्या कान्हेजी जेध्याची सहानुभूति व मदत मिळविण्याची खटपट केली त्याच कान्हेजी जेध्याची मदत वणगोजी मुधोजी नाईकानें सुरू केलेल्या राजिकास मिळविण्याची खटपट केली होती असें वरील पत्रावरून सिद्ध होत आहे. वरील वर्णनांत “ वणगोजी मुधोजी नाईक पुंड झाले होते ” असें लेखक म्हणतो. याच लेखाचे उत्तरार्धांत ( पान १६ ) शिवाजी महाराजा संवर्धी लेखकानें पुढील उद्गार काढले आहेत, “ या उपरी शहाजी राजाचा एक शिवाजी राजा जाला त्यानें पुंडावा करून पादचाहासी विचाड केला. ’ हा लेख लिहिणारानें वणगोजी मुधोजी व शिवाजी महाराज यार्नी प्रचलित राजसत्ते विरुद्ध बंड करून स्वराज्य स्थापना करण्याच्या प्रयत्नास पुंडावा हा शब्द वापरला आहे. यावरून शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी स्वराज्य स्थापना करण्याचा प्रयत्न कांहीं व्यक्तीकडून महाराष्ट्रांत झाला होता हें सिद्ध होत आहे. परंतु वणगोजी मुधोजी व रताजी रूपाजी यांचे हा प्रयत्न करण्यात कोणत्या स्वरूपाचे ध्येय होतें वा संवर्धी अनुमान काढण्या इतपत पुरावा अद्याप पावेतो पुढे आलेला नाहीं. आतां या काळांतील दुसऱ्या एका मोठ्या राजकारणी व्यक्तीचा निर्देश करून त्या व्यक्तीच्या चरित्राचें परीक्षण करण्यास आम्ही सुरवात करितों. ही व्यक्ति म्हणजे शहाजी राजे मोंसले ही होय. अलीकडे प्रसिद्ध झालेल्या इतिहाससाधनांतून शहाजी राजाबद्दल वरीच नवीन माहिती उपलब्ध झाली आहे. या माहितीचे आधारे शहाजीराजे यांचे ध्येयाबद्दल बरेच निश्चित स्वरूपाचें अनुमान काढण्या इतपत पुरावा उपलब्ध झालेला आहे; ही गोष्ट निर्विवाद आहे. यांचे ध्येयाबद्दल ठाम सिद्धांत ठरविण्यास जश्या प्रकारचा पुरावा पाहिजे तश्या प्रकारचा पुरावा अद्याप पावेतो उपलब्ध झाला नसल्या कारणानें शहाजी राजे यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाच्या चर्चेच्या दृष्टीने उत्तम मार्ग झटला म्हणजे उपलब्ध झालेल्या पुराव्यांवरून त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाबद्दल जीं कांहीं अनुमानें निर्णय शक्य आहे त्यांचे दिग्दर्शन करणें हा होय. संजावर येथील भैरुले सनभरण्याची जी शाळा होती त्या शाळेपैकी एका राजपुरुषानें इमजी सत्ता स्थापन होण्यापूर्वी मोंसले घराण्याच्या हकीकतीचा एक शिलालेख तंजावर येथील वृहदीश्वराचे देवाळायांत सोदाविला आहे. या शिलालेखांतील हकीकत कोणत्या पुराव्याचे आधारवर लेखकानें दिली आहे हें समजण्यास मार्ग नाहीं. अशा स्थितीत ऐतिहासिक सत्यकपनाचे दृष्टीने हा लेखांतील हकीकतीस कितपत किंमत द्यावयाची हा प्रश्न

आहे. या शिलालेखांत शिवाजी महाराजांचे शहाजी महाराजांवद्दल सोनो-  
पंतापारीं चालील भाषण झाल्याचा उल्लेख आहे.

“ शिवाजी राजे पुरंदरगडांत होते त्यांनी आपला मंत्री सुवर्ण नामक  
ब्राह्मण त्यास सोनोजीपंत म्हणवून वेळ त्यास वलाऊन एकांती घागितले जे  
आमुचे वडील शाहजी राजे परम दूर आणि योगवंत ही त्यांनी केली कामे हीं  
निर्मळ मनकडून केलें परंतु त्यांत थोडा भाव सुचतो ते काय म्हणजे प्रथम  
निजामशाहा संगतीस होते, ते अहमदशाहा शाहाचे बोधने कल्ले लाकडे  
आले. परतून निजामशाहांनी बोलायितांच त्याकडे गेले पुन्हा अहमदशाहा-  
कडे ही आले ऐशा दोन तीन येरझारा झाल्या तशाचे संगतीस जितके दिवस  
होते की त्या त्यांचीं कामे निर्वचन करून करूनही त्या त्यांस त्यांचे ठाई  
कपटच भाषावयाजोगे झाले; परंतु आपले म्हणून विश्वास धरवयास ठाव  
नाहीस जाहलें. त्या त्यांना कार्य करण्यापांचून सरनीवे कार्यास त्यांस आप-  
ले करून घेऊन कार्येश्वर करून तदनुसार मान बहुमान केले ! स्वदेंच  
परंतु मनकडून हे आपले म्हणून मानावयाजोगी करणी वडिलांकडून घडली  
नाहीं. ते कैदी म्हणजे थोर मनुष्याची येकाची संगती धरल्यावरी त्यांचीं  
विषडतांच नये ! कदाचित् विषडावयाजोगे परतून त्यांचीं मिळूं नये ! हे  
तो प्रसिद्ध नीती असतां या रीती चालून घेले इतकी; वांसही वडील अंग-  
कडून दूर आणि निर्वचनेकडून वर्तल्या करितां कृत्रिम बचनापासून वडिलांस  
इश्वरें राखिले. ”

तंजावरच्या शिलालेखांतील वरील हकीकतींत शहाजी महाराजांचें  
चरित्र बरेंच यथायोग्य रेखाटलेलें आहे. परंतु त्याच्या ध्येयाचा मागमूस वरील  
वर्णनांत आढळून येत नाहीं. या वर्णनावरून शहाजी राजे अत्यंत पराक्रमी  
होते व प्रसंग पडेळ त्याप्रमाणें ज्याची वाजू धरणें त्यांस इष्ट वाटे त्यांची वाजू  
ते घेत व मानमान्यता संपादन करित असें दिसून येतें. राधामाधवविलासचंपू  
या नांवाचें जें काव्य अलीकडे प्रसिद्ध झालें आहे त्या काव्यावरून हि शहाजी  
राजे अत्यंत पराक्रमी होते ही गोष्ट निर्विवादपणें सिद्ध होत आहे. उत्तरेस  
शहाजहान व दक्षिणेस शहाजी यांना सृष्टीचें रक्षण करण्याकरितां ईश्वरानें  
नेमिलें आहे असें चपूकारानें वर्णन केलें आहे. शहाजी राज्यांच्या पराक्रमा-  
मुळें विजापूर बादशहाचे दरवारांत त्यांचे प्रस्थ वेसुमार वाढलें होतें. विजा-  
पूरचे बादशहास शहाजी राजे यांनीं शके १५७८ त पाठविलेल्या पत्रांतील

भाया व शहाजी राजे यांनी त्या पत्रांत बादशहास दिलेली धमकावणी यावरून हि चंपूकाराने शहाजी महाराजांच्या पराक्रमाच्या वर्णनांत कोणत्या हि प्रकारची अतिशयोक्ति केल्याचा संशय घेण्यास जागा नाही. आतां पावेतो केलेल्या विवेचनावरून शहाजी राजे यांचे ठायीं महत् पराक्रम, मानमान्यता व मुलुखप्राप्ति यांचा हव्यास या शिवाय कांहीं गुण नव्हते असें विधान करण्याची प्रवृत्ति हांप्यांचा संभव आहे. परंतु याच ग्रंथांत वर्णन केलेले शहाजी राजांच्या चरित्राची जी दुसरी वाजू आहे ती हि त्यांच्या ध्येयांचे स्वरूप निश्चित करण्यास्तव विचारांत घेणे जरूर आहे. महाराष्ट्रांत ऐतिहासिक पुरुषांच्या मुद्रांचें प्रदर्शन या आमच्या निबंधांत “ प्रतिपच्चंद्रलेखेव वर्धिष्णुर्विश्वंदिता । शाहसुनोः शिवस्यैषा मुद्रा भद्राय राजते ॥ या शिवाजी महाराजांच्या मुद्रेविषयी केलेल्या चर्चेत शहाजी राजांच्या चरित्राची दुसरी वाजू मांडतांना आम्ही जे मुद्दे नमूद केले आहेत त्या मुद्यास वळकटी आणणाऱ्या राधामाधव विलास चंपू ग्रंथांत उपलब्ध झालेली शहाजी राजांविषयीची नवी माहिती येथे नमूद करून याच प्रश्नाची पुर्नचर्चा या ठिकाणीं करण्याचें आम्हीं यांत्रिले आहे. देवगिरीच्या यादवांची सत्ता महाराष्ट्रांत लक्षास जाऊन शिवाजी महाराजांचा उदय होई तो पर्यंत जो काळ गेला त्या काळांतिल महाराष्ट्राच्या ठाणें कोंकण भागांतिल महाराष्ट्रीय समाजाची रिधिति दर्शविणाऱ्या “ ठाणें कोंकण प्रांताची बखर ” या नांवाच्या एका पुरातन ग्रंथांतिल उताय पुढें आम्हीं दिल्या आहे. त्या उतान्यावरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजावर धार्मिक दृष्ट्या मुसलमानी सत्तेचा परिणाम कोणत्या प्रकारचा झाला होता याचें उत्तम चित्र महाराष्ट्रांतिल एका सामान्य प्रतीच्या व्यक्तीनें काढलेलें दिसून येत आहे. हें चित्र लक्षांत घेतलें असतां त्या काळच्या एका सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीय मुसलमानी सत्तेचे जे दुष्परिणाम महाराष्ट्रीय समाजावर झालेले दिसून आले ते शहाजी महाराजा सारख्या राजकारणी महाराष्ट्रीय पुढान्याचे सहजच लक्षांत आले असले पाहिजेत असें अनुमान कारणें सयुक्तिक होईल हें उघड आहे. राधा माधव विलास चंपूमध्ये शहाजी राजे यांचें पुढें दिलेले जें वर्णन केले आहे त्यावरून बरीच अनुमान बरोबर असण्याचें दिसून येतें. राधा माधव विलास चंपूमध्ये चंपूकाराने शहाजी महाराजांविषीं खालील उद्गार काढले आहेत. ( पान २६३ )

राजाहो नृपशाहजी यचन कराघे वाद ।

हेजिव विधिंसि बोलिला पेसा द्विज संघाद ॥

यथा

व्यापिली हे अघनी यघनीं मुण वैदिकवाक सिणोन निजेली ।  
 यावरी साहेयकोत्तिची मूर्तिच आपली हे जीव हेजिय केली ॥  
 शाहजी राजे घ यादशाह आशे वृत्ति करुं विधिसंनिधि गेली ।  
 पत्र शशांक सिका वरी अंक करुन जगप्रिय दाखउं नेली ॥ ७३ ॥  
 मूर्च्छित झालेली वैदिक वाणी शहाजी राजांच्या परक्रमामुळे शुद्धीवर आली.  
 व तिनें ब्रह्मदेवाकडून भरतखंडाचो वाटणी शहाजी व शहाजहान यांचेमध्ये  
 करवून घेतली असा भाव कवीनें वरील कवितेंत व्यक्त केला आहे. शिवाजी  
 महाराजास राज्याभिषेक करणारे वेदमूर्ती गागाभट्ट यानीं शिवराज प्रशस्तिमध्ये  
 शहाजीराजे यांचे “सुत्रधर्मस्य नवावतार” असें वर्णन केले आहे. ह्या  
 वर्णना बरूनहि शहाजी राजे यांचो भ्रुति स्मृत्युक्त धर्मांचे अभिमानी व  
 आधार स्तंभ अशी त्या काळीं सर्व भरत खंडांत ख्याती झालेली होती हें  
 उघड आहे. चंपुकारानें शहाजी राजे यांचें केलेलें हें वर्णन लक्षांत घेतां  
 मुसलमानी सत्तेचें महाराष्ट्रांतून उन्मूलन केल्याखेरीज वैदिक धर्मांचो स्थापना  
 करणें शक्य नाहीं ही गोष्ट शहाजीराजे यांचे लक्षांत आली नसल अशी  
 कल्पना करणें निवळ धाट्याचें होईल. येथ पावेतो शहाजी राजांच्या चरि-  
 त्रावर अलिकडे उपलब्ध झालेली नवीन प्रकाश पाडणारे माहिती आझी  
 थोडक्यांत दिली आहे. आतां ह्या माहितीच्या दृष्टीनें स्वराज्य स्थापनेच्या  
 मसलतीशीं शहाजी राजे यांचा संबंध कितपत पोंहोचतो याची चर्चा करणें  
 ओघानेंच प्राप्त होतें.

मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांच्या १५ व्या खंडामध्ये चाकणच्या  
 ब्रह्मणांची जां पत्रें छापिली आहेत, त्या पैकीं ले. ४३७ हें पत्र शके १५६१  
 आश्विन शु. ८ चें आहे. या पत्रावरून शिवाजी महाराजांस वारवें वर्ष लाग-  
 प्यापूर्वीच चाकण परगणा त्यांनीं संपादन केला होता असें सिद्ध होत आहे.  
 या पत्राच्या मितीच्या पूर्वीचें पत्र ज्यांत शिवाजी महाराजांनीं कोणताहि  
 मुद्दल संपादन केल्याची वाव नमूद केली गेली आहे असें अद्याप पावेतो  
 उपलब्ध झालें नाहीं, अर्थात् स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीचा प्रारंभ वरील  
 पत्राच्या मितीच्या पूर्वी झाला असला पाहिजे हें उघड आहे. महारराजमराठ-  
 कृत शिवाजी महाराजांच्या सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांत स्वराज्य स्थापनेच्या  
 मसलतीचें साल शके १५६१ हें दिलें असून महारराजमराठानें त्या मसलती संबंधीं  
 थोडो बहुत माहिती त्यांत दिली आहे. चाकणच्या ब्रह्मणांच्या वरील पत्राचें योगानें

सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील स्वराज्यस्थापनेच्या मसलती संबंधाची यत्नरीतील ह-  
कीकत पूर्णपणे विश्वसनीय ठरत आहे. या स्वराज्यस्थापनेच्या मसलतीचे, वेळीं,  
शिवाजी महाराजांचे बयास बारा वर्षे हि पुरीं झालेलीं नव्हतीं, हें वर दर्शवि-  
लेच आहे. एक लोकोत्तर पुरुष या दृष्टीने विचार केला असतां एवढ्या  
अल्प बयांत स्वराज्यस्थापनेची कल्पना शिवाजी महाराजांचे मनांत उद्भूत  
होणे असंभवनीय होतें असें द्वाणलां येणार नाही. परंतु ही कल्पना अस्तित्वांत,  
येतांच ती तात्काळ अमलांत आणण्याचे बाबतींत दिसून येणारी दक्षता,  
त्या काळीं महाराष्ट्राच्या राजकीय परिस्थितींत झालेलें महत्त्वाचें स्थित्यंतर,  
शहाजी राजे यांस विजापूर बादशाहाचे दरबारीं प्राप्त झालेलें वर्चस्व इत्यादि;  
बाबी ध्यानांत घेतल्या असतां स्वराज्यस्थापनेच्या मसलतीशीं शहाजी राजे  
यांच्या संबंध निःसंशय असल्या पाहिजे असें अनुमान काढण्याकडे कोणा-  
च्या हि मनाचा कल झुकल्यावांचून रहाणार नाही. या प्रश्नाची या दृष्टीने  
चर्चा करण्याचे हेतूने शहाजी राजे यांच्या चरित्रांतील कांहीं ठळक बाबी  
व त्यांच्या मित्या यांचें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. शके १५५८ सालांत  
क्षणजे इ. स. १६३६ त निजामशाहीचा अंत होऊन त्याच सालीं शहाजी  
राजे यांनीं विजापूरचे बादशाहाची सरदारकी प्रत्करली. अवघ्या एक वर्षांनंतर  
क्षणजे १५५९ सालीं शहाजी राजांनीं जिजाबाई साहेब व शिवाजी महाराज  
यांची दादोजी कोंबदेव व त्यांच्या पदरीं असलेले दुसरे नामांकित मुत्सद्दी यांच्या  
समवेत त्यांस जहागीर मिळालेल्या पुणे व सुपे प्रांताकडे रवानगी केली. विजापूर-  
चे बादशाहाचे दरबारांत प्रवेश झाल्यानंतर थोडक्याच काळांत शहाजी राजे  
यांनीं कर्नाटक प्रांतांतील बराच मुदूख काबीज करून विजापूरच्या राजसत्तेचें  
क्षेत्र बरेच विस्तृत केलें. स्वपरक्रमानें काबीज केलेल्या मुलखां पैकीं बराच भाग  
शहाजी राजे यांनीं विजापूरचे बादशाहकडून जहागिरी दाखल मिळविला. बरील  
सर्व गोष्टी ध्यानांत घेतल्या असतां त्या काळच्या दक्षिण हिंदुस्थानच्या राजकीय  
परिस्थितीचें चित्र खालीं वर्णन केलेल्या स्वरूपाचें आपल्या पुढें उभें राहते.  
दक्षिणेंतील पांच मुसलमानी बादशाहांना पैकीं प्रमुख अशा दोन, एक निजामशाही  
व दुसरी आदिलशाही त्यां पैकीं निजामशाहीस स्वराज्याच्या मसलतीचे सुरवातीपूर्वीं  
च कायमची मूठमाती मिळाली होती. राहता राहिली आदिलशाही. तिजला  
उत्तरेकडील मोगलांचा शह लागला होता. अशा प्रकारच्या विकट परिस्थितींत  
आदिलशाही राजसत्ता संपडली असतां शहाजी सारख्या प्रबल सरदारास आ-  
दिलशाहीचीं राजसूत्रें हालविणाऱ्या मुत्सद्यांनीं त्या सत्तेस बळकटी आणून



मोगळास बचक बसावा या हेतूस्तव आपल्या पदरी ठेविले, आदिलशाही दर-  
बारांत प्रवेश झाल्यापासून शहाजी राजे यांनी आदिलशाहीच्या दक्षिणेकडील  
कर्नाटक प्रांतांतील शत्रूस जमीनदोस्त करण्याचा धूमधडाका लावला व यो-  
द्ध्याच काळांत दक्षिणेकडील बहुतेक सर्व प्रदेश आदिलशाही मुलखांत समील  
करून घेऊन त्यांनी पंजी बराचसा भाग त्यांनी स्वतःच जहागिर दाखल मिळ-  
विला. योद्ध्यांत वर्णन कराययाचें म्हणजे उत्तरेकडे प्रबळ अशी मोगलाई सत्ता  
व दक्षिणेकडे खिळखिळी झालेली व जिचें युद्धसामर्थ्य शहाजीराजे यांचें हातीं  
होतें अशी विजापूरची आदिलशाही, या प्रकारचें त्या काळचे दक्षिण  
हिंदुस्थानच्या राजकीय परिस्थितीचें चित्र आपल्या डोळ्यासमोर-  
उभें राहतें. वरील प्रकारच्या राजकीय परिस्थितीत शहाजी राजे  
यांनी पुणें व सुपें परगण्यांतील त्यांच्या जहागिरीची देखरेख करण्याकरितां  
म्हणून शिवाजी राजे यांस त्यांचे बरेबर दादोजी कोंडदेव, शंकराजी निळकंठ,  
बाळकृष्ण मुजूमदार, सोनोपंत व खुनाय बळ्हाळ कोरेडे इत्यादि हुशार व  
राजकारणी पुरुषांस बरेबर देऊन वर दर्शविल्याप्रमाणें शके १५५९ सालीं  
खाना-केले, या सुमारास शिवाजी महाराज आठ अगर नऊ वर्षांच्या उमरीचे  
होते. शिवाजी महाराजांची वृत्ति कशा स्वरूपाची होती व त्यांच्या आकांक्षा  
कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या याची कल्पना शहाजी राजे यांस शिवाजी महाराज  
विजापूर येथे त्यांचे सनिध राहत असतां पूर्णपणें झालेली होती. शिवाजी  
राजे यांचा स्वभाव व आकांक्षा यांना योग्य व अनुकूल अशी भूमि त्या वि-  
वक्षित काळां शहाजी राजांच्या पुणें व सुप्या कडील जहागिरीचा प्रदेश अस-  
ल्याचे शहाजीराजे यास वाटल्यावरून यांनी शिवाजी महाराजांची राहण्याची यो-  
जना त्याकाळां त्या प्रदेशांत केली असावी असा तर्क करणें अयुक्तिक होणार  
नाहीं. शहाजीराजांच्या पुणें व सुप्याकडील जहागिरीच्या प्रदेशाची राजकीय  
परिस्थिति त्यांच्या पूर्ववयांतील काळापेक्षा वरील विवक्षित काळां झणजे शके  
१५५९ सालीं मित्र स्वरूपाची बनली होती. शहाजी राजे यांच्या पूर्ववयांत  
निजामशाहीची सत्ता शाबूत स्थितींत असतां पुणें व सुपें हा प्रदेश स्वराज्य स्था-  
पनेच्या दृष्टींत निजामशाहीसारख्या प्रबल राजसत्तेच्या राजधानीच्या शहरसंनिध  
असल्याकारणानें सुरक्षित असा नव्हता. परंतु निजामशाही बुडाल्यानंतर या  
परिस्थितीत एकदम मोठें स्थित्यंतर घडून आले. निजामशाही लयास गेल्याका-  
रणानें पुणें व सुप्याकडील शहाजीराजे यांच्या जहागिरीच्या प्रदेशास शहाजी  
राजे यांच्या पूर्ववयांत नसलेला सुरक्षितपणा प्राप्त झाला. निजामशाही बुडाल्या

नंतर उत्तरेकडील मोंगली सत्तेचे केंद्रस्थान जे दिल्ली शहर तें पुणे व मुपें या प्रदेशापासून फारच लांब असल्याकारणानें या प्रदेशावर मोंगलांचा बचक राहणे अशक्य होते. दक्षिणेकडील आदिलशाही सत्तेचे केंद्रस्थान जे विजापूर शहर तें हि पुणे व मुपें या प्रदेशापासून लांब असल्याकारणानें आदिलशाहीचा बचक या प्रदेशावर निजामशाही अस्तित्वांत असती तर तिच्या हातपत बसण्यासारखा नव्हता. शिवाय पुणे व मुप्याकडील शहाजां राजे यांच्या जहागिरीचा सर्व प्रदेश सहात्रि पर्वताच्या रांगास लागून असल्यामुळे शत्रूचे स्वारीपासून अल्प प्रयासानें रक्षण करण्यासारखा असा होता. या सर्व बाबीमुळे स्वराज्य स्थापनेच्या दृष्टीने शहाजी राजे यांच्या पुणे व मुप्याकडील जहागिरीच्या प्रदेशास आदिलशाहांच्या पदत्या काळांत विशेष प्रकारची अनुकूलता प्राप्त झाली होती हे उघड होत आहे. या शिवाय विजापूरची आदिलशाही सत्ता याच सुमारास खिळखिळी होऊन तिची सर्व सूत्रे शहाजी राजे यांच्या हातांत आल्यामुळे शहाजी राजे यांच्या पूर्ववयांत धर्मरक्षणार्थ स्वराज्यस्थापना करण्याचे कार्य, त्यांचे मनांत येऊन हि तें घडवून आणणे योग्य परिस्थितीचे अभावी त्यांना दुष्कर भासले, तें कार्य राजकीय परिस्थिति बदलून तिजला स्वराज्य स्थापनेच्या सिद्धीस अनुकूल असे रूप प्राप्त होतांच पुणे व मुप्याकडील जहागिरीच्या प्रदेशांत शिवाजीमहाराजांच्या करवी घडवून आणणें सुकर वाटल्यावरून त्या प्रदेशांत शिवाजीमहाराजांना पाठविण्याची योजना शहाजी राजे यांनीं मुद्दाम घडवून आणली असली पाहिजे असे मानण्याकडे मनाची प्रवृत्ति होते. शहाजीराजे यांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे होतें व शिवाजीमहाराजांनीं मुद्दं केलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या महत् कार्याची त्यांचा संबंध कितपत होता या प्रश्नाचा विचार करतांना वर नमूद केलेल्या बाबकिडे दुर्लक्ष करून चालावयाचे नाहीं. वरीलप्रमाणें शिवाजीमहाराजांची पुणे प्रांती शहाजीराजांनीं रवानगी केल्यानंतर लगेच दोन तीन वर्षांचे आंत त्यांच्या बयास अवधी वार वर्षे पुरीं झालीं नसतांल तांचे शके १५६२ त चाक्रण परगणा शिवाजी राजे यांनीं काबीज केल्याचा वर उल्लेख झालाच आहे. पुणे प्रांती येऊन अवधी दोन तीन वर्षे झालीं नाहींत असे वरील प्रकारची महत्त्वाची कामगिरी शहाजी राजे यांच्या सल्ल्यावाचून टाळी असेल असे अनुमान करणें जरा विकट आहे. दख्खरकारांनीं पुणे व मुपें अंतर्भूत शिवाजी महाराजांच्या रवानगीची जी हकीकत दिली आहे ती लक्षांत

येतां वीवरून असें दिसून येते कीं, शहाजी राजे यांचे पदवी त्यांच्या भवं-  
द्याची वर नमूद केलेली कर्तव्यगार माणसे होती ती त्यांनीं शिवाजी महाराज-  
जांवयेवर दिली होती. हीं सर्व माणसे शिवाजी महाराजांनीं सुरू केलेल्या  
कार्यांत सामील होती. दादोजी कोंडदेव शिवाजी महाराजांनीं सुरू केलेल्या  
कार्यांच्या विरुद्ध होते असा जो प्रचलित सर्वसाधारण समज आहे, तो बरोबर  
नाहीं असें मानण्यास आधार आहे. शिवाजी महाराजांनीं दादोजी कोंडदेव  
यांचा सहा स्वराज्य स्थापनेच्या बाबतीत विचारला असता त्यांनीं खालीलप्र-  
माणें शिवाजीस उत्तर दिल्याचें बखरीत वर्णिलें आहे.

“सर्व पृथ्वी यवनांनीं पादाक्रांत केली, स्थलें, किंहे, जागा, फौज त्यांची  
मरली. या करण्यास आपणांस मातबर स्थळें असावीं, हिंदुराजे व हिंदुफौजा  
साहाय्यकर्त्या असल्या, आपण परमधम साहसांनीं दुष्कर्म करावें, त्या समयां  
ईश्वराची अनुकूलता व सिद्धपुरुषांचा आशीर्वाद असतां अशा गोष्टी घडतील.”  
या प्रमाणें दादोजी कोंडदेव यांनीं सांगितलें असातां महाराजांनीं चिंचांत  
मसलत करण्याचे गुण सांगितले 'इतकें मात्र घेऊन दोष ठेविले नाहींत.' ”  
बरील प्रमाणें बखरीत दिलेल्या वर्णनावरून स्वराज्य स्थापनेच्या कार्यास को-  
णत्या प्रकारची सानुप्री पाहिजे हे अप्रत्यक्ष रितीनें शिवाजी महाराजांस  
दादोजी कोंडदेव यांनीं मुचविलें हे उबड होत आहे. या बाबतीत दादोजी  
कोंडदेव यांची मनोरचना कोणत्या प्रकारची होती या संबंधीं अनुमान काढ-  
ण्यास उपयुक्त अश्या अलीकडे उपलब्ध झालेल्या पुराव्यांचा हि प्रस्तुत स्थळीं  
विचार करणे जरूर आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनें खंड १५ लेखांक  
२६८ हा रोहिड खोरे गुणे—देशपांडे यांच्या दत्तरांपैकी एक लेख आहे.  
हा लेख अस्सल नसून अस्सळ लेखाची नकल आहे. तथापि एका पुरातन  
ऐतिहासिक घराण्याच्या दत्तरांपैकी एक पुरातन लेख या नात्यानें त्यांतील  
मजकूर विश्वसनीय मानणे गैर वाजवी होणार नाहीं. या लेखावरून दादोजी  
कोंडदेवाचे मार्फतीनें दादाजी नरस प्रभु याचेमार्फत शिवाजी राजे यांनीं विजा-  
पूरचे बादशहाचे विरुद्ध कारस्थान रचलें होतें असें दिसून येत आहे.  
दादोजी कोंडदेवानें शिवाजी महाराजांचा पालक व शहाजीराजे  
यांचा विश्वासू कारभारी या नात्यानें शिवाजी महाराजांनीं सुरू  
केलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या कार्याबद्दल बाह्यकार्य नापसंती दर्शविं  
त्यास भाग पडलें असावें असें बखरींतील इकीकत आणि पंधराव्या

खंडांतील वरील लेख यांचे वरून अनुमान काढणे प्राप्त होतें. शहाजी राजे यांनी शिवाजी महाराजांवरोवर पाठविलेल्या पुरुषांच्या मनोरचनेचें जें दिग्दर्शन सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत करण्यांत आलें आहे त्यावरून स्वराज्य स्थापनेची शहाजी राजे यांचा प्रथम पासूनच संबंध होता असें दिसून येतें. आतां दुसऱ्या एका महत्त्वाच्या मुद्याच्या विवेचनाकडे वळूं. शके १५६१ सालापासून शहाजी राजे यांस विजापूरच्या बादशहानें शके १५७० साली कैदेंत टाकी तो पावेतां ज्या बादशहाचे दरबारी शहाजी राजे एक प्रमुख सरदार होते त्या बादशहाचे मुलखाचे लचके तोडण्याचा क्रम शिवाजी महाराजांनीं चालविला होता. शहाजी राजांचा शिवाजी महाराजांनीं सुरु केलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्याची जर खरोखरच काहीं संबंध नसता व ते त्या कल्पनेस प्रतिकूल असते तर शिवाजी महाराजांचा बंदोबस्त शहाजी राजे यांचे करवीं करणें विजापूरचे बादशहास यदिकृत्त हि कठीण पडलें नसतें, परंतु “खाळें तर वाधतें आणि टाकलें तर आपतें” या क्षणोप्रमाणें त्याकाळां विजापूरचे बादशहाची स्थिती झाली होती. बादशाही दरबारांत शहाजी महाराजांचें सामर्थ्य इतकें जबरदस्त वाढलें होतें कीं, त्यांचा मुलगा शिवाजी बंडखोर निघाला ह्या सन्धीवर त्यांची सरदारांको हिरावून घेणें शक्य नव्हतें. शिवाय बादशाहीचे शहाजी राजे हे आधारस्तंभ असल्याकारणानें त्यांस दरबारांतून हांकून देणें क्षणजे स्वतःचाच धात करून घेण्यासारखें होतें. बरे, शहाजी राजे यांस दरबारांतून काढून न देतां कायम ठेवावें तर बादशाही मुलखाचे लचके तोडण्याची मुभा शिवाजी महाराजांस दिल्यासारखें झालें होतें. अशा पेंचांत विजापूरचा बादशहा सापडल्या कारणानें शहाजीस दरबारांतून हाकून देण्याचें धैर्य त्याचे हातून झालें नाहीं व बादशाही मुलखाचे लचके तोडण्याचें शिवाजी महाराजांनीं चालविलेलें कार्य त्यांस बंद करितां आलें नाहीं. वरील सर्व गोष्टींचा विचार करितां विजापूरचे बादशहाचे दरबारांत शहाजी राजे यांचें जें वर्चस्व होतें त्याचा त्यांनीं पूर्ण फायदा घेऊन शिवाजी राजे यांनीं चालविलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या कार्यास अप्रत्यक्ष रीतीनें उत्तम प्रकारचो मदत केली असली पाहिजे असें अनुमान काढणें प्राप्त होतें. विजापूरचे बादशहाविरुद्ध शिवाजी महाराजांनीं चालविलेल्या खटपटी अखेर इतक्या विकोपास गेल्या कीं, शहाजीराजे यांस त्याचे पार्श्वी कैद भोगाची लागून त्यांच्या प्राणावर हि संकट ओढवलें. या संकटांतून शहाजी राजे यांची मुक्तता

होताच ज्या मुलाच्या अधिकपणामुळे त्यांच्या जीवावर संकट ओढवले गेले त्या मुलाच्या भेटीकरितां शहाजी राजे मुद्दाम कर्नाटक प्रांतांतून पुणे प्रांतीं आल्याचा सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांत उल्लेख आहे. याप लेखांच्या भेटीची सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांत जी हकीकत दिली आहे त्या हकीकतीवरून शिवाजी महाराजांचे कामगिरीबद्दल शहाजी राजे यांनीं यत्किंचित् हि नापसंती न दर्शवितां उलट त्यांनीं केलेल्या कार्यांबद्दल शहाजी राजे यांना संतोष दर्शविल्याचा बखरीत उल्लेख आहे. शिवाजी महाराजांनीं चालविलेल्या कार्यांबद्दल जर शहाजी राजे यांची खरोखर पसंती नसता व त्या कार्यांशी त्यांचा कांहीं संबंध नसता तर शहाजी राजे व शिवाजी महाराज यांच्या प्रेमान्या भेटी होणे दुरापास्त होतें. परंतु बखरीमध्ये शहाजी राजे व शिवाजी महाराज यांच्या प्रेमान्या भेटी झाल्याचें नमूद आहे, हसकेंच नाही परंतु शिवाजी महाराज यांनीं नुरु केलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यांत त्यांची पूर्ण सहभागसलत व अपत्यक्ष मदत होती असें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील खालील उल्लेखावरून सिद्ध होत आहे.

“आणि श्री जेजुरीचे देवास शहाजी महाराजांनीं नवस केला होता जे शिवाजी महाराज यांनीं हेतु धरिला कीं, राज्य साध्य करून देव गोब्राह्मण यांची पीडा परिहार करून धर्मस्थापना करावी तो सिद्धीस निर्विघ्न जावा म्हणजे लक्ष रुपयांचें सोने घेऊन सोन्याच्या मूर्ति करून पाठवूं. याप्रमाणें तेथें कर्नाटकी कारागर याजपासून चांगल्या मूर्ति तयार करून पाठविल्या.”

बरील उल्लेखावरून शिवाजी महाराजांनीं देव गोब्राह्मण यांची पीडा परिहार करून धर्मस्थापनेस्तव स्वराज्य स्थापना करण्याचें जें ध्येय ठरविले होतें तें शहाजी राजे यांस अबगत असून तत्सिद्ध्यर्थ त्यांनीं देवी कृपा संपादण्याचा प्रयत्न केला होता असें सिद्ध होत आहे. शहाजी राजे यांच्या चारेप्राच्या दुसऱ्या बाजूच्या विवेचनाच्या दृष्टीनें बरील पुरावा फार महत्त्वाचा आहे. देव गोब्राह्मण पीडा परिहार आणि धर्मस्थापना हीं कांवे सिद्धीस जावीं अशी शहाजीराजे यांची फार आतुरता होती असें बरील उल्लेखावरून द्यावीत होत आहे.

आतां शहाजी राजे यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीच्या संबंधाच्याबाबतींत आणिक एका महत्त्वाच्या मुद्याची ह्या ठिकाणीं चर्चा करणें जरूर आहे.

चाकणच्या ब्रह्मांच्या ज्या पत्राचा वर उल्लेख केला आहे त्या पत्रावर “ प्रति-  
पत्चंद्रलेखेव वर्धिष्णुर्विश्ववांदिता शाहाः सुनोः मुद्रा भद्राय राजते ” अशी  
मुद्रा आहे. “प्रतिपदेच्या चंद्राप्रमाणे वाढणारी शहाजोचा मुलगा शिवाजो याचो  
सर्व जगास वंद्य अशी ही मुद्रा शोभते. ” असा ह्या मुद्रेंतील मजकुराचा  
अर्थ आहे. ही मुद्रा तेंतील मजकुरानें व्यक्त केल्या जाणाऱ्या कल्पनेचो द्योतक  
आहे. हे पत्र शके १५६१ सालचें आहे. क्षणजे अर्थात् वरील मुद्रा ज्या  
कल्पनेचो द्योतक आहे ती कल्पना शके १५६१ सालापूर्वी उद्भूत झाली होती  
हें उघड आहे. ह्या मुद्रेंत एक प्रकारचें भविष्य कथन केल्याचा भास होण्याचा  
संभव आहे. परंतु ह्या मुद्रेच्या नुमाराची महाराष्ट्रांतील राजकिय परिस्थिती  
लक्षांत घेतली असतां त्या परिस्थितीचें दृष्टीनें प्रतिपदेच्या चंद्राप्रमाणे वाढणारी  
व सर्व विश्वास वंद्य होणारी अशी जीं विशेषणें बालशिवाजीच्या मुद्रेंस लाव-  
ण्यांत आली आहेत तो निवळ कल्पना सृष्टेंत भरण्या मारण्यापैकीं भाग  
नसून त्या काळच्या महाराष्ट्राच्या राजकीय परिस्थितीचें पूर्णपणें आकलन  
करून वरील कल्पना काळांतरानें सिद्धीस नेण्याचो धमक व भरंवसा ज्या  
व्यक्तीस वाटत असावा अश्या व्यक्तीनें ती निर्माण केली असली पाहिजे असें  
म्हणावें लागतें. अशी व्यक्ति शहाजो राजे यांचे खेरीज त्या काळीं महारा-  
ष्ट्रांत दुसरी कोणी हि नव्हती हे सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. ही मुद्रा  
प्रचारांत आली ते वेळीं शिवाजी महाराज अगदीं अल्प वयी होते. असे स्थितींत  
ह्या मुद्रेंत व्यक्त केलेल्या कल्पनेचा उगम शिवाजी महाराजांपासून झाला  
असण्याचा संभव कितपत आहे हा प्रश्न आहे. शिवाजी महाराजांपासून त्यांच्या  
इतक्या अल्प वयांत वरील मुद्रेंतील कल्पनेचा उगम होणें अशक्य कोर्टींतल गोष्ट  
आहे असें नाहीं. परंतु आज पावेतो इतिहासप्रसिद्ध अश्या असामान्य थोर विभू-  
तींच्या चरित्रांचा विचार केला असतां इतक्या अल्प वयांत वरील मुद्रेंत व्यक्त  
करण्यांत आलेल्या कल्पनेच्या निर्मितीस लागणारी बुद्धीची प्रगल्भता असल्या  
व्यक्तिंच्या ठाई असल्याचें दृष्टोत्पत्तीस येत नाहीं. असे स्थितींत ही मुद्रा  
निर्माण होण्यापूर्वी त्वराज्य स्थापनेची मसलत शहाजो राजे व त्यांच्या पदरचे  
मुत्सही यांच्या विचारें अमलांत आणण्याचे नक्की ठरून ती मसलत शिवाजी  
राजे यांचे करवीं सिद्धीस न्यावयाची असें ठरलें असलें पाहिजे व ह्या मसल-  
तीच्या प्राणप्रतिष्ठेची द्योतक म्हणून वरील मुद्रा बालशिवाजो महाराजांच्या  
पत्रावर करण्याचा प्रघात सुरू झाला असला पाहिजे असें अनुमान निघतें. वरील  
मुद्रेंसंबंधी चर्चा येथें पुरी करून आम्ही आतां दुसऱ्या एका मुद्राकडे वळतो.

आतां पावेतों आग्ही शहाजी राजे यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयांच्या अनुमानिक पुराव्या विषयांची चर्चा केली आहे. ह्यापुढें वरील पुराव्या पेशांहि जास्त वळकट असा दुसरा कांहीं पुरावा उपलब्ध झाला आहे, त्या पुराव्यावरून कोणती वाव सिद्ध होते याचें दिग्दर्शन करून शहाजी राजे यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयांची चर्चा पुरी करूं. महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापनेची मसलत ज्या काळीं मुरू करण्यांत आली त्यापूर्वी अनेक वर्षांपासून सर्व महाराष्ट्र देशभर अनेक देशमुख व देशपांडे यांचीं घराणीं ठिकठिकाणीं अस्तित्वांत होती. महाराष्ट्रांतील जनतेवर या घराण्यांची वरीच सत्ता व वजन असे. प्रचलित राजसत्ता धारण करणाऱ्या अधिकारी वर्गाचे खालोखाल महाराष्ट्रीय जनतेवर या घराण्यांच्या पुढान्यांचे वजन व अधिकार चालत असे. असे स्थितीत कोणत्याहि नूतनराजसत्तास्थापनेच्छु व्यक्तीस स्वराज्य स्थापनेचें कार्य यशस्वी करण्यास्तव वरील घराण्यांचे पुढान्यांस आपले वाजूस आणणें अगर राजीखुशीनें ते आपल्या वाजूस न आल्यास त्यांचा नायनाट करणें माग पडत असे. या दृष्टीनें स्वराज्य स्थापनेच्या सिद्धार्थ शिवाजी महाराजांनीं मुरू केलेल्या अनेक खटपटी पैकीं त्या काळच्या देशमुख व देशपांडे घराण्यांच्या पुढान्यांस आपल्या वाजूस वळवून घेणें अगर ते पुढारी राजीखुशीनें त्यांचे वाजूस न आल्यास त्यांच्याशीं विरोध करून शत्रुप्रमाणें त्यांचा नायनाट करण्याचा प्रयत्न करणें हा एक महत्त्वाचा भाग होता. शिवाजी महाराजांचा ज्या वरील प्रकारच्या घराण्यांशीं संबंध आला त्यांपैकीं मसुरचे जगदळे देशमुख हे एक घराणें होव. म. इ. सा. १५ व्या खंडामध्ये या घराण्यांचें कागदपत्र छापिले आहेत. या कागदपत्रावरून प्रथम पासून शेवट पावेतों या घराण्यांशीं शिवाजी महाराजांचें शत्रुत्वाचें नातें असल्याचें दिसून येतें. शिवाजी महाराजांचा या घराण्यांशीं संबंध येण्यापूर्वी शहाजी राजे यांचा या घराण्यांशीं संबंध असल्याचें व या घराण्यांशीं वागण्याचे शहाजी राजे यांचें जें धोरण होतें तेंच धोरण शिवाजी महाराजांनीं पुढें मुरू ठेविल्याचें दिसून येतें. या दोन घराण्यामध्ये कऱ्हाडच्या व मसुरच्या देशमुखीवद्दल वाद होता. आदिलशाही राजसत्तेची राजधानी जें विजापूर शहर त्या शहराशीं पुणें, सातारा या प्रांतास सोडून व अगदीं नजीकचा असा दळण वळणाचा मार्ग कऱ्हाडच्या व मसुरच्या देशमुखी वतन गांवावरून होता. या कारणानुळे कऱ्हाडच्या व मसुरच्या देशमुखी वतनांत समाविष्ट होणाऱ्या गांवावर ताबा असणें फार

महत्वाचें होतें. कऱ्हाडचे व मसुरचे देशमुखी वतन साध्य करण्याच्या 'खटपटी' शाहाजी राजे यांनी स्वराज्याच्या मसलतीचे सुमारास व त्यापूर्वी स्वसत्तेच्या वळकटीस्तव कोणत्या प्रकारच्या केल्या या बद्दलचे १५ व्या खंडांत जे उल्लेख आले आहेत ते फार महत्त्वाचे असल्या कारणानें आम्ही खाली देतो.

“ या उपरी निजामशाहींतून शाहाजी राजे भोंसले हे विजापुरास आले. पादशाहानीं मनसफ दिली. ते वख्ती यादवांचे भाऊचंद शाहाजी राजाकडे चाकर होते. त्यांनीं शाहाजी राजास मिळोन देशमुखीचा करिना सांगितला जे जगदळ्याच्या घरामध्ये कोणी नाहीं. जगदळ्याचें घर मोडिलें आहे. कऱ्हाडची देशमुखी आपल्याकडे केली पाहिजे, आमचा दावा आहे. ऐसें सांगितलें. मग शाहाजी राजांनीं पादशाहास अर्ज करून दौलतेचें भरीस देशमुखी कऱ्हाडची मागोन घेतली. मग आपला आज्ञा नरसोजी हा मसूर परगण्याची देशमुखी व कसब्याची पटेलगी आपला बहील करित असतां शाहाजी राजे भोंसले यांस यादव मिळोन देशमुखी कऱ्हाडची शाहाजी राजाकडे केली. हें वर्तमान ऐकोन कर्नाटकामध्ये बंगळूरुस आपला आज्ञा नरसोजी जगदळा गेला. तेथें शाहाजी राजाची भेटी घेतली. त्यास कऱ्हाडची देशमुखीची हकीकत सांगितली. ते वख्ती शाहाजीराजे व जाधव यांनीं विचार करून दगा देऊन आपला आज्ञा नरसोजी जगदळा मारिला. आपला बाप व आपला चुलता होता. या उपरी शाहाजी राजे यांनीं पिसळे म्हणून एका मऱ्हाटे चाकरीस ठेविले होते. त्यास लावून देऊन मोकदमीवरी दावा करविला. आणि मसूर परगणा शाहाजी राजे यांनीं जहागिर घेतली आणि मसुरीच्या कोटामध्ये आपलें ठाणें ठेविलें. ते वख्ती पिसळ्यास लावून देऊन मसुरीची पाटिलकी व देशमुखी अनामत केली व दादोजी कोंडदेव शाहाजी राजाकडील सुभेदार यांस सांगून पिसळ्यास व आम्हांस गोत लावून दिलें. जे परगणे पाटणीचे स्थळीं खाने अजम लाडीखान हवलदार कऱ्हाडची व पाटणीचा एकच होता. त्यानें मसूर परगण्याचे पाटिल व हफ् जवारीचें गोत व कसबे मसुरीचें वैते वडुते ऐसे मेळवून पिसळे व आपला चुलता व आपला बाप यांपाशी जमान घेऊन गोतानें निवाडा केला कीं, जगदाळे यांची मसूर परगण्याची देशमुखी व कसब्याची पाटिलकी खरी असे. म्हणोन ग्वाही दिली. व कदीम भोगवट्याचे कागदपत्र फर्मान होते ते मनास आपण पिसळे खोटें केलें. तेव्हां पिसळे वोलिले कीं, आम्हांस भोंसल्यांनीं व घोरपड्यांनीं स्थळीं उभें केले. आपण भोंसल्यांचे चाकर असो, आ.



पत्न्यास भोकरदमांसी कांहीं संवंध नाही. ऐसें राजपत्र लिहून दिलें. तेजें प्रमाणें टाडीखान हवलदारानें हफ जवारीचें साधीनसों माहाजर करून दिले. ते वख्ती देशमुखी व पाटिलकी पनाळ्या अमानत होती. मग आपला चुलता मुलतान महमूद पातशहा यासी जाऊन दुमाला फर्मान करून घेतले. पनाळ्याच्या फिल्लेदारस ताकीद घेतली. या उपरी भोंसल्यानीं ठाणांतील लोक काढून पिसळ्याचें नांव सारून आपला चुलता तानाजी जगदळा जिवें मारला आणि मागतीं देशमुखी शाहाजी राजानीं आपल्याकडे घेतली. आपला बाप पाटिलकी करून होता. आपला जीव वांचवून देशमुखीचें नांव काढलें नाहीं. या उपरी भोंसल्याची जबरदस्ती देखोन आपला जीव वांचवून होते. या उपरी शाहाजी राजाचा एक शिवाजायजा झाला. त्यानें पुंडावा करून बादशाहाशीं विषाड केला. ते वख्ती आपला बाप बादशाही फौजेस मिळोन देशमुखीचा मजकूर करून देशमुखीचा हफ घेऊं लागला. आवदुलखान हा जाऊळ्यांत बुडविला, तेथें भोंसल्यांच्या सरदारांनीं पाळत करून वसंतगडीहून स्वारी जाऊन, तें ठाणें घेऊन, आपला बाप दस्त करून वसंतगडास आणिला आणि त्याची गर्दन मारली. ते समयीं आपले नेणतेपण होतें. आपण धाकटे होता. मग आपली आई रायगडास जिजाई आवा, शिवाजी राजाची आई, ताभासी गेली कीं, माझेच वतन घेऊन आपले तीन खून केले आपले पोटी एक मूल आहे, त्यास कौल दिवा पाहिजे. ते वख्ती शिवाजी राजे बोलले कीं, देशमुखी गोष्टी न करावी, कौलच आहे, देशमुखी गोष्टी न काढावी, ऐसें लिहिलें आपले आईपासून घेतले कीं, पाटिलकी करून असावें. ऐसा कौल घेऊन मग आपले आईनें नेऊन शिवाजी राजास भेटविलें. त्यांनीं व्यंकाजी दत्तो याचे हातीं देउन, पाटिलकी दुमाला करून मसूरस पाठविलें. मसुरीची पाटिलकी करून होतों. ” कऱ्हाड व मसुरच्या देशमुख वतनासंबंधीची वरील हाकीकत फार महत्त्वाची आहे.

शाहाजी राजे आदिलशाही दरबारांत गेल्यानंतर त्यांनीं लागलीच पादशाहाकडून कऱ्हाडची देशमुखी संपादन केली. त्याचप्रमाणें मसूर परगणा हि त्यांनीं पादशाहाकडून जाहागीर मिळवून तेथें त्यांनीं आपलें ठाणें ठेविलें. कऱ्हाडची देशमुखी वर दर्शविल्याप्रमाणें संपादन केल्यानंतर मसूरच्या देशमुखी वतनावदल शाहाजी राजे यांनीं त्यांचे हस्तकांचे मार्फतीनें जगदळ्यांचे बरोबर वाद उपस्थित केला. वर दर्शविलेल्या सर्व खटपटी शिवाजी महाराजां-रकवीं पुणें व चाकण प्रांतांत स्वराज्य स्थापनेचो मसलत मुहं होण्यपूर्वीं एक दोन

वों अगोदर करण्यांत आल्या होत्या. विजापूरच्या दरबारांत प्रवेद्य झाल्या-  
नंतर शाहाजी राजे यास पुणे व मुपें यासारखे मौल्यवान प्रांत जहागिर मिळाले  
असतां हि कन्ह्याड व मयूर या ठिकाणच्या देशमुखी वतनासारख्या शुद्धक  
वाची करितां त्यांनीं केलेल्या खटाटोपा वरून स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीस  
ती वतने संपादन करणे अवश्यक होते यास्तव त्यांनीं तो खटाटोप केला असें  
अनुमान काढणें प्राप्त होतें. आतां स्वराज्यस्थापनेचा मसलतीचा उपक्रम ज्या प्रदे-  
शांत सुरू करण्यांत आला त्या प्रदेशां पैकीं रोहिडखोरे हा जो एक महत्त्वाचा भाग  
त्या भागांतील वजनदार अशा देशमुख घराण्याशीं शाहाजी राजे यांनीं कोणत्या  
प्रकारचीं कारस्थाने केलीं होतीं, या संबंधाचा अस्सल व महत्त्वाचा पुरावा  
आम्ही खालीं नमूद करितों. या पुराव्यावरून स्वराज्यस्थापनेच्या मसलतीशीं  
शाहाजी राजे यांच्या असलेल्या संबंधाचे बाबतींत आम्हीं काढलेल्या वरील  
अनुमानाच्या सत्यपणाविषयीं शंका घेण्यास जागा राहणार नाही असा  
आम्हांस भरंवसा वाटतो. भारत इतिहास संशोधक मंडळाच्या चतुर्थ संमे-  
लन वृत्तांत १५ व्या खंडांत ज्या रोहिडखोऱ्यांतील जेध देशमुखांच्या घराण्यांचें  
कागद पत्र छापिलें आहेत व त्याच घराण्याची एक शकावली कै. लो. वाळ  
गंगाधर टिळक यांनीं छापिली आहे. ही शकावली तिच्या दिलेल्या वर्णना-  
वरून फार जुनी असल्याचें व परंपरेनें त्या घराण्यापाशीं असल्याचें दिग्म  
येत आहे. यास्तव तिच्या अस्सलपणाविषयीं कोणत्याहि प्रकारची शंका  
घेण्याचें कारण नाही. या शकावलींतील खालील नोंद फार महत्त्वाची  
असल्याकारणानें ती आम्ही जशीच्या तशीच देतो. ( भा. इ. सं. मं. च. सं.  
वृत्त पान १७९ )

“ शके १५७१ विरोधी संवत्सर ज्येष्ठ शुध पूर्णिमा शाहाजी राजे  
कोंदाणास येऊन सोडिले ते समयी कान्होजी नाईक जेध व दादाजी  
कृष्ण लोहोकरे यांस सोडिले महाराजांचो व त्यांची भेटी जाली. ते  
समयी महाराज बोळिले कीं, तुम्ही आम्हास मुलें बंदवानी श्रमी जालेच.  
याउपरी आम्ही पातशाहासी तइ केला कीं, बारा गांवांतून मजुरा करून हुकूम  
प्रमाणें कर्नाटक प्रांते मसलत करावी. त्यावरून बेंगळूळ प्रांत पांचा लक्ष  
होनाचा जाहागिर दिव्हा आहे या करितां आपणांस कर्नाटकाची मसलत  
करावी लागेल. तुमचें वतन मावळांत आहे. चिरंजीव राजश्री सिऊबा खेडेबायो  
यांस व पुणा आहेत. त्याजवळ तुम्ही जमावानसी राहावें. तुमची जयरदस्ती त्या

प्रति आहे, अवघे मावळचे देशमुख देखील त्याची रजू होऊन त्यांचे आजेंत वर्तत येण विचार करून जबरदस्तीने रहावे. येकादी भोगलाईकडील फौज व इदिलशाहीकडील फौज आली तरी आपण इनाम राखावा त्यांसी लढाई करावी येसी शकत इमान पुरस्कर घेलरोटीवर हात ठेवून घेतली तेसांच त्यांणीहि कान्हेजी नाईकास शफत दिल्ली अणी कान्हेजी नाईक व दादाजी कृष्ण यांस वस देऊन बघवर हुजऱ्या व पत्रे देऊन राजश्री सिवजी राजे यांजकडे पाठविलें.”<sup>१</sup>

अलिकडे उपलब्ध झालेल्या शहाजी राजे यांच्या चरित्रासंबंधाच्या नूतन माहितीच्या आधारे त्यांच्या घेयाचें स्वरूपाविषयी आम्ही जीं विधानें नमूद केलीं आहेत तीं बऱ्हांशी बरोबर आहेत अर्शी वरील पुगव्यावरून वाचकांची खात्री पटेल असा आम्हांस भरंवसा वाटतो. आता पावेतो केलेल्या चर्चेचा निष्कर्ष थोडक्यांत दर्शवून आम्ही या विषयाची चर्चा येथे पुरी करितों.

१ शहाजी राजे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मानें पूर्ण अभिमानी असून त्यांना त्याकाळां त्या धर्माचे आधारस्तंभ समजत असत व म्हणूनच गागाभट्टांनी क्षत्रधर्मस्य नवावताराः अशा प्रकारच्या विशेषणानें शिवराज प्रशस्तित्तमयें त्यांचा उल्लेख केला आहे.

२ शहाजी राजे यांच्या पूर्ववयांत दक्षिण हिंदुस्थानांतील निजामशाही व आदिलशाही सत्ता व उत्तरेकडील मोंगल बादशाही सत्ता या तिन्ही प्रबळ व जोमदार स्थितींत असल्यामुळे महाराष्ट्रांत, स्वराज्यस्थापनेस अनुकूल परिस्थिति नव्हती. यानुळे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माबद्दल अभिमान, महाराष्ट्रीय समाजावर मुसलमानी सत्तेच्या झालेल्या व होत असलेल्या दुष्परिणामाचें ज्ञान, अतुल पराक्रम व स्वराज्यस्थापनेस आवश्यक अशा सेनेचें स्वाभित्त्व इत्यादि गुणांनी शहाजी राजे संपन्न असतां स्वराज्यस्थापनेची कल्पना त्यांचें मनांत उद्भूत झाली असून हि अनुकूल राजकीय परिस्थितीच्या अभावीं त्यांनी ती कल्पना सिद्धांस नेण्याचा प्रयत्न केला नसावा असें अनुमान करणें अप्रशस्त होणार नाही.

१ याच संमेलन वृत्ताच्या १८२।१८३ पानावरील शके १५८१ सालच्या नोंदींत अफजुलखानासंबंधी जो मजकूर आहे त्यांत वरील उतान्यांतील कराराचा फिख्त उद्देश्क ऋग्यात आलेला आढे. म इ. सा. खं. १५ लेउांक ३३६।३३७।-३३८ यांचे योगानें सत्तावलींतील वरील हकीकतीस चांगली बळकटी देते.

३. शहाजी राजे यांचे उत्तर वयांत निजामशाही राजसत्ता लयास गेल्या-  
नंतर हीनबल झालेल्या आदिलशाहीच्या दरबारांत त्यांनी आपला प्रवेश करून  
घेऊन तेथे आपले वर्चस्व स्थापित केलें. निजामशाहीच्या नाशामुळे दक्षिण-  
हिंदुस्थानच्या राजकीय परिस्थितीत स्थित्यंतर घडून आलें. त्यामुळे शहाजीराजे  
यांच्या पूर्ववयांत महाराष्ट्र देशाची स्वराज्यस्थापनेस प्रतिकूल असलेली राजकीय  
परिस्थिति अनुकूल झाली व त्यामुळे स्वराज्यस्थापनेची मसलत सुरू करण्याची  
कल्पना शहाजी राजे यांचे मनांत उद्भवली असली पाहिजे असे अनुमान करणे  
गैर होणार नाही.

४. धृति स्मृत्युक्त धर्मावहल जन्मसिद्ध अभिमान, मुसलमानी धर्म व संस्कृती-  
वहल पूर्ण तिढकारा व द्वेष, अपूर्वघाडस, व महान पराक्रम इत्यादि गुण शिवाजी  
महाराजांचे अंगी वसत असल्याचें शहाजी राजे यांचे निदर्शनास बिजापूर  
येथे शिवाजी महाराजांच्या व त्यांच्या घडलेल्या सहबासांत येऊन चुकले होते  
अशा स्थितीत स्वराज्यस्थापनेचें कार्य शिवाजी महाराजांचे करवीं सिद्ध कर-  
ण्याचें शहाजी राजे यांनी ठरविलें असावें असे अनुमान निघतें. पुणें व  
मुप्याकडील जहागिरिकडे शहाजी राजे यांनी दादोजी कोंडदेव यांनी एकट्या-  
ची च रवानगी केली असें नसून शंकराजी निळकंठ, बाळकृष्ण मजमदार,  
सोनोपंत, व रघुनाथ बह्लाळ कोरडे इत्यादि पुढें प्रसिद्धीस आलेल्या मुत्सदांचीं  
शिवाजी राजे यांचे बरोबर शहाजी राजे यांनी रवानगी केली होती. यावरून  
बरील अनुमानास चांगली बळकटी येते.

५. शिवाजी महाराजांची रवानगी शहाजी राजे यांनी पुणें व मुपें  
प्रांताकडे केल्यापासून अवघ्या दोन वर्षांचे आत [ म्हणजे जेथे शकावलीतील  
मिति प्रमाणें ज्यावेळीं शिवाजी महाराजांचें वय नऊ वर्षांचे होतें व आजप-  
र्यत प्राज्ञ धरण्यांत आलेल्या मितिप्रमाणें बारा वर्षांचे होतें ] स्वराज्यस्थापनेच्या  
मसलतीस प्रारंभ होऊन चाकण परगणा शिवाजी महाराजांनी ताब्यांत  
घेतला असें सिद्ध झाले आहे. ही गोष्ट शिवाजी महाराजांच्या इतक्या अल्प-  
वयांत शहाजी राजे यांच्या अनुमती वांचून घडणें दुरापास्त दिसतें.

६. स्वराज्यस्थापनेच्या सिद्धीच्या दृष्टीने कऱ्हाड व मसूरच्या देशमुखी  
वतनाचें महत्त्व स्वराज्यस्थापनेची मसलत सुरू होण्यापूर्वीपासून शहाजी राजे  
यांच्या लक्षांत आलें असतें पाहिजे असें त्यांनी तें वतन मिळविण्याचे वावर्तीत  
केलेल्या विचित्र खटपटी व अट्टहास आणि या वावर्तीत शहाजी राजे

आणि शिवाजी महाराज यांच्या घोरणांत दिसून येणारे साम्य इत्यादि बाबी वरून सिद्ध होत आहे. स्वराज्य स्थापनेची मसलत शाहाजी राजे यांच्या सहकाराने चालली असली पाहिजे असे अनुमान ह्या हि बाबी वरून निघते.

७ स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीचे मुरवाती नंतर दहा वर्षांनी मोगल अगर आदिलशाही फौजेने शिवाजी महाराजांचे मुलखावर स्वारी केल्यास शिवाजी महाराजास सर्व प्रकारची मदत व साहाय्य करण्याचे बाधतीत शाहाजी राजे व कान्होजी नाईक जेथे यांचे दरम्यान झालेल्या कथार मदार विपर्यायांचे उल्लेख जेथे शकावलीत आला आहे त्यावरून स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीस मुरवात झाल्या नंतर दहा वर्षांनी शाहाजी राजे यांची शिवाजी महाराजांनी चालविलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या कार्याविपर्याय पूर्ण सहानुभूति व मदत असल्याचे सिद्ध होत आहे.

ही बाब व वर नमूद केलेल्या साही बाबी व सप्त प्रकर्णात्मक चरित्रांत शाहाजी राजांनी जेजूरीचे खंडोबास केलेल्या नवसाची हकिकत ह्या सर्वांचा समुच्चय दृष्टीने विचार केला असतां धर्म स्थापनेस्तव शिवाजी महाराजांनी सुरु केलेल्या स्वराज्य स्थापनेच्या मसलतीस शाहाजी राजांची अंतःस्त पूर्ण मदत असल्याचे अनुमान निघणारे ऐतिहासिक सिद्धांताच्या स्वरूपाच्या अत्यंत समीप येऊन पोहोचते असे ऋबूल करण्यावाचून गत्यंतर नाही. शाहाजी राजे यांच्या चरित्राच्या दोन्ही बाजूची येथ पावेतो चर्चा करून आज पावेतो उपलब्ध झालेला नवीन पुरावा व त्यावरून निघणारी अनुमाने यांचे दिग्दर्शन आम्ही केले आहे. शाहाजी राजे यांच्या तोंडाचा दुसरा महाराष्ट्रीय समाजाचा राजकारणी पुढारी त्याकाळी दुसरा कोणी झाला नाही. सत्र ही चर्चा येथे पुरी करून शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या घेयाच्या स्वरूपा विपर्यायाच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो.

१ जेथ्यांची शकावली हा लेख ऐतिहासिक सत्य कथनाच्या दृष्टीने अत्यंत महत्त्वाचा आहे. ह्या शकावलीत कथन केलेल्या कित्येक बाबी म. इ. घा. खं. १५, १६, १७, व १८ यां मध्ये प्रसिद्ध झालेल्या अस्सल तत्कालीन पत्रावरून सिद्ध होत असल्याचे शकावली व दरील साधने यांचा बारकाईने अभ्यास केला असतां दिसून येणार आहे ही बाब लक्षांत घेतली असतां ही शकावली अत्यंत विश्वसनीय समजली पाहिजे.

शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी—

पुढारी व त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप:—

शिवाजी महाराजांचा अवतार महाराष्ट्रांत ज्या काळी झाला त्या काळा देशांत अनेक राजकारणी पुरुष उदयास आले. या सर्व राजकारणी पुरुषांचा नामनिर्देश या ठिकाणी करण्याचे प्रयोजन नाही. यांच्या चरित्राबद्दल जी थोडी-बहुत माहिती उपलब्ध झाली आहे ती वरून हे सर्व पुढारी शिवाजी महाराजांचे एकनिष्ठ अनुयायी असून स्वराज्य स्थापनेचे जें महत् कार्य शिवाजी महाराजांनी सुरू केले त्यांत ते सामील होते व त्यांची शिवाजी महाराजास मदत होती असे दिसून येते. स्वराज्यस्थापनेचे जें ध्येय शिवाजी महाराजांचे होते तेंच ध्येय त्यांना सामील अठणान्या व मदत करणाऱ्या इतर महाराष्ट्रीय पुढार्यांचे असले पाहिजे हे उघड आहे. अशा स्थितीत शिवाजी महाराजांचे स्वराज्य स्थापना करण्यांत कोणते ध्येय होते या बद्दलच्या पुराव्याची प्रथम चर्चा करून ती वरून निष्पन्न होण्याऱ्या सिद्धांतांचे दिग्दर्शन केल्याने शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या सर्व पुढार्यांच्या ध्येयाचे दिग्दर्शन केल्यासारखें होणार आहे. या दृष्टीने आम्ही प्रथम शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या ध्येया संबंधी कोणत्या स्वरूपाचा पुरावा उपलब्ध होत आहे याचे दिग्दर्शन करून नंतर त्या पुराव्याची चर्चा करण्याचे व त्या वरून निष्पन्न होणारे सिद्धांत नमूद करण्याचे योजिले आहे.

शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचा पुरावा खाली दर्शविलेल्या तीन प्रकारचा उपलब्ध होण्यासारखा आहे:—

- १ खुद्द शिवाजी महाराजांचे त्यांच्या ध्येयासंबंधाचे उद्गार.
  - २ शिवाजी महाराजांच्या ध्येयासंबंधी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या इतर पुढार्यांनी व्यक्त केलेले विचार. त्याचप्रमाणे त्या काळच्या महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर सामान्य जनांनी शिवाजी महाराजांच्या ध्येयासंबंधी व्यक्त केलेले अभिप्राय.
  - ३ शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् त्यांच्या ध्येयासंबंधी महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर सामान्य व्यक्तींचे अभिप्राय.
- वर दर्शविलेल्या तिन्ही प्रकारचा पुरावा उपलब्ध झाला असून त्यांपैकी वरचा अस्सल व विश्वसनीय आहे. या पुराव्याचे बरीच क्रमाप्रमाणे दिग्दर्शन करून नंतर त्यावरून शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपासंबंधी कोणते सिद्धांत निष्पन्न होतात त्याचे दिग्दर्शन करूं.

स्वराज्यस्थापना करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या ध्येयाने उद्युक्त झाले होते या संबंधाची इंग्रज व इंग्रजेतर युरोपियन इतिहासकार यांची मते पाहिल्या प्रकरणांत आम्हां दिर्घी आहेत. लूट करण्यापलीकडे शिवाजी महाराजांचा कोणत्या हि प्रकारचा स्वराज्यस्थापना करण्यांत उच्च हेतु नव्हता, अशा प्रकारचे युरोपियन इतिहासकारांचे एकजात मत आहे. आधुनिक काळी इतिहासकार म्हणून ज्यांची युरोपियन ग्रंथकार प्रशंसा करितात व स्तुतिस्तोत्रे गातात असे बंगाली ग्रहस्थ यदुनाथ सरकार यांचे शिवाजी महाराजांच्या ध्येयान्या स्वरूपा बद्दल काय मत आहे याचे दिग्दर्शन मार्गील प्रकरणांत केले आहे. आपल्या राजसत्तेचा प्रसार हिंदुस्तानातील मुसलमान बादशाह कुलगणांच्या आज्ञेस अनुसरून करीत असत, परंतु शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व त्यांच्या विस्ताराच्या कार्यास अशा स्वरूपाची ही सवय नव्हती असा शेर यदुनाथांनी मारला असून शिवाजी महाराजांच्या बखरकारांचे शब्द धापरबयाचे झाल्यास मुलुखगिरी पलीकडे शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचे व विस्ताराचे कांहीं एक उच्च प्रकारचे ध्येय नव्हते असा प्रो. सरकारने आपला स्पष्ट अभिप्राय व्यक्त केला आहे. बऱ्या बऱ्या इतिहासकारांचे अशा प्रकारचे आरोप शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविषयी असल्याकारणाने या आरोपांचे निराकरण करण्यास शिवाजी महाराजांचे तर्पेचा पुरावा हितकामच भक्कम पाहिजे हे उघड आहे.

स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यात शिवाजी महाराजांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे होते या बद्दलची माहिती त्यांचे निकट संबंधी व सहाय्यकारी यांना पूर्णपणे असावयाची हे उघड आहे. तरी अशा प्रकारच्या निकट संबंधी व सहाय्यकारी व्यक्तींचे शिवाजी महाराजांच्या ध्येयासंबंधाचे विचार आपणास उपलब्ध झाले तर ते विचार शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपनिश्चितीचे दृष्टीने मदत्वाचा पुरावा समजला पाहिजे. खुद्द शिवाजी महाराजांचे पिते शहाजी राजे हे शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविषयी काय म्हणतात ते या ठिकाणी नमूद करणे जरूर आहे. बाजी घोरपडे हा मुस्तफाखानास सामील होऊन त्या उभयपक्षांनी शहाजी राजांचा विश्वातघात केला व विजापूरच्या बादशहांचे हुकमाने शहाजी राजे यास कैद केले ही गोष्ट इतिहास प्रसिद्ध आहे. शहाजी राजांची सुटका झाल्यानंतर बाजी घोरपडे यांनी केलेल्या या विश्वासघाताबद्दल त्यास चांगले प्रायःश्चित्त देण्याविषयी शहाजीराजे यानी शिवाजी महाराजास लिहिलेले पत्र

उपसन्न झालें आहे ( महाराष्ट्र इतिहास मंजिरी पा. ७७ पहा ) त्या पत्रांतील खालील मजकूर पार महत्वाचा आहे:—

“ बाजी घोरपडे याणी स्वधर्म साधणता सोडून यवन दुष्ट तुरुक याचे कृत्यास अनुकूल होऊन दगाबाजीचे हुजुरे करून विजापुरास येणें घडले. तेंच गुजरला प्रकार निर्वाणीचा तो तुम्ही समजलाच आहां. तो ही प्रसंग श्री तुमचा मनोरथ सिद्धीस नेणें व स्वधर्म राज्यवृद्धी करणें म्हणोन पार पडला. सांप्रत पुन्हां दुर्बुद्धी घरून खयासखान विजापुराहून फौजेसुद्धा रवाना झाले. यांचा हारोळी बाजी यांनी व लखम सावंत व खेम सावंत यांनी प्रतिशापूर्वक जत करून सेना समवेत निघाले, ते तिकडे येत आहेत. तुझास श्री सांव व अंबा येप देणार पूर्ण आहेत. ते समयी त्यांचे वेढ घ्यावे. आण आमचे मनोदय सेवटास नेणार तुम्ही सुपुत्र निर्माण आहांत. ”

वरील उद्गार शहाजी राजे यांनी शिवाजी राजे यांचे विपयीं काढलेले आहेत. स्वधर्म राज्यवृद्धी करणें हा जो तुमचा मनोरथ तो सिद्धीस नेण्याकरितां आमच्या वर आलेल्या संकटांतून परमेश्वरानें आम्हास पार पाडलें असें शहाजी राजे लिहीत आहेत. बाजी घोरपड्या सारख्या सरदारानें केलेल्या विश्वासघाताबद्दल त्यास शासन करण्याचे बाबतींत लिहिलेल्या पत्रांतोळ वरील उद्गार पार महत्वाचे असून शिवाजी महाराजांचें ध्येय स्वधर्मस्थापनेस्तव राज्यवृद्धी करणें हें असल्याचें पूर्णपणें सिद्ध होत आहे. आतां त्या काळच्या दुसऱ्या एका राजकारणो प्रसिद्ध पुढाऱ्याचें मत या बाबतींत कोणत्या प्रकारचें होतें याचें दिग्दर्शन करूं.

कृष्णाजी अनंत सभासदकृत शिवाजी महाराजांच्या चरित्रांत त्यांचे अंतकाळ समयी त्यांच्या पश्चात् राज्याची वाताहत कशी होईल व त्या वाताहतींतून त्यांच्या पदरच्या ब्राह्मण व मराठे सरदारां पैकीं कोणकोणते सरदार राज्य सुरक्षित ठेवतील या बद्दलचें भविष्यकथन शिवाजी महाराजांनीं केल्याचें धर्षण केलें आहे. या भविष्य कथनांत स्वराज्य सुरक्षित ठेवणाऱ्या व्यक्तींचीं जीं नांवां दिलीं आहेत त्यांत रामचंद्र निळकंठ आमात्य यांचे एक नांव आहे. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् रामचंद्र निळकंठ यांनीं स्वराज्यरक्षणा प्रीत्यर्थ कोणत्या प्रकारची महत्वाची कामगिरी केली हें इतिहासशांस सांगण्याची जरूरी नाहीं. अशा प्रकारच्या अधिकारी व्यक्तींचें मत शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाचे असतं विश्वसनीय समजलें पाहिजे हें उघड आहे. रामचंद्र निळकंठ यांचा आशय या नांवानें प्रसिद्ध असलेला एक राजनीतिपर प्रबंध अलिकडे प्रसिद्ध झाला आहे. या आशयपत्रांत ( प्रकरण १ लें पान ४ पहा ) शिवाजी



महाराजांनी केलेल्या कामगिरीचे व त्यांच्या ध्येयाचे उत्कृष्ट व हुबेहुब चित्र रामचंद्र नीलकंठ यांनी काढिले आहे. प्रस्तुत मुद्यासंबंधी महत्वाचा राजनी-  
तीतील खालील मजकूर आम्ही येथे देतो:-

“ अर्धवतापासून चंदी कबेरी तीरापर्यंत निष्कंटक राज्य; शतावधि किले; तसेच जलदुर्ग, कित्येक विशाल स्यठे; चाळीस हजार पागा, व साठ सत्तर हजार शिंदेदार, दोन लक्ष पदाती, कौट्यवधि खजिना, तसेच उत्तम जवा-  
हर, सकळ वस्तुजात संपादिले. पाण्णव कुळीचे माठे यांचा उदार केला, सिंहासनासूट होऊन छत्र धरून छत्रपति क्षणविले धर्मोद्धार करून देव  
ब्राह्मण संस्थानी स्थापून यजनयाजनादि पदकर्म वर्ण विभागें चाल-  
विली. तत्करादि अन्यायी यांचें नांव राज्यांत नाहींसे केले. देशदुर्गादि सैन्यांनी  
बंद नवेच निर्माण करून एकरूप अव्याहत शासन चालविलें. केवळ नूतन  
सुधीच निर्माण केली. औरंगजेबा सारिला महान् शत्रु पारितापसागरीं निमग्न  
करून दिगंत विख्यात कीर्ति संपादिली तें हें राज्य. ”

शिवाजी महाराजांनी स्थापन केलेल्या स्वराज्याचे रामचंद्र नीलकंठ  
यांनी केलेले वरील वर्णन लक्षांत ठेवण्यासारखे आहे. वरील वर्णनांत “ धर्मो-  
द्धार करून ” हे सर्व साधारण शब्द प्रथम योजून नंतर धर्मोद्धार या संज्ञेची  
स्पष्ट फोड देव ब्राह्मण संस्थानी स्थापिले व यजनयाजनादि पद कर्म वर्ण-  
विभागें चालविली या शब्दांनी रामचंद्र नीलकंठांनी केली आहे. स्मृति श्रुत्युक्त  
धर्माच्या महत्वाच्या बाबी म्हणजे देव ब्राह्मण यांची स्थापना व मनु याज्ञव-  
ल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथांतून कथन केलेले यजन याजनादि वर्णाश्रम धर्म  
महाराष्ट्रीय समाजांत रूढ करणे या होत्या हें सांगावयास पाहिजे असे नाही.  
वर दिलेल्या रामचंद्र नीलकंठ अमात्य यांच्या अभिप्रायावरून वर्णाश्रम धर्म-  
स्थापना हे शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेचे एक महत्वाचे अंग होते  
हें पूर्णपणे सिद्ध होत आहे. आतां शिवाजी महाराजांचे समकालीन महाराष्ट्रीय  
समाजाचे मुप्रसिद्ध असे दोन हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले. स्वराज्य  
स्थापन करण्यांत शिवाजी महाराजांचे कोणते ध्येय होते या विषयी या दोन  
हरिकथा निरूपणी पुढान्यांचा अभिप्राय काय आहे तें आपण पाहू.

शिवाजी महाराजांचे समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाचे दोन हरिकथानिरूपणी  
पुढारी सर्व प्रसिद्ध आहेत. एक श्रीसमर्थ रामदास व दुसरे तुकाराम महाराज  
हे होत. तुकाराम महाराज व शिवाजी महाराज यांच्या भेटीच्या हकीकतीचे

तुकाराम महाराजांचे म्हणून समजले जाणारे अभंग हल्ली उपलब्ध आहेत. या अभंगाच्या सत्यासत्यते विपर्याय मतभेद आहे. या अभंगाखेरीज शिवाजी महाराजांचा प्रत्यक्ष अगर पर्यायाने ज्यांत उल्लेख आहे असा कोणता हि तुकाराम बोवांचा लेख त्यांनी केलेल्या ग्रंथरचनेत आढळत नाही. तुकाराम बोवांचे म्हणून समजल्या जाणाऱ्या भेटीच्या अभंगांत शिवाजी महाराजांनी तुकाराम बोवाकडे पाठविलेले द्रव्य आग्ही विपतुल्य लेखितो संभव तें परत केले आहे असे विचार तुकारामबोवांनी प्रकट केलेले आहेत. शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविपर्याय ज्यांचे योगाने प्रकाश पडेल असे कोणते हि विचार त्या अभंगांत आढळत नाहीत. या दृष्टीने विचार करितां या अभंगाचे महत्त्व प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने म्हणण्यासारखें नाही. आतां त्या काळचे दुसरे महाराष्ट्रीय समाजाचे पारमार्थिक पुढारी रामदास स्वामी हे होत. शिवाजी महाराजांचे ध्येयाचे स्वरूपावर ज्याचे योगाने प्रकाश पडेल असें खुद्द समर्थांचे बरेच उद्गार त्यांच्या ग्रंथांत आढळून येतात. अशा उद्गारांच्या परीक्षणांवरून शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विपर्याय कोणते सिद्धांत निष्पन्न होतात याची चर्चा करण्याकडे आतां आग्ही वळतो. समर्थांच्या सुप्रसिद्ध दासबोध ग्रंथाच्या अठराव्या दशकाचा सहावा समास प्रस्तुत मुद्याच्या विवेचनाच्या दृष्टीने फार महत्त्वाचा आहे. हा समास लक्षपूर्वक वाचला असतां असें दिसून येईल कीं, या समासांत रामदासांनी शिवाजी महाराजांचें चित्र हुबेहुब रेखाटले आहे. अपजलखानाचे वधानंतर शिवाजी महाराज समर्थांचे भेटीस गेले असतां त्या प्रसंगी समर्थांनी शिवाजी महाराजांबद्दल काढलेले उद्गार या समासांत प्रथित करण्यांत आले आहेत अशी या समासाच्या रचनेबद्दलची परंपरागत आख्यायिका आहे. या समासांतील खालील ओव्या फार महत्त्वाच्या असून स्वराज्यस्थापन करण्यांत शिवाजी महाराजांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याची कल्पना उत्तम रितीने होण्यासारखी आहे:—

म्लेंच्छ दुर्जन उदंड । वदुतां दिवसांचें माजलें घंड ।

या कारणे अखंड । सावधान असावें ॥

सकळ कर्ता तो ईश्वर । तेणें केला अंगिकास ।

तया पुरुषाचा विचार । विरळा जाणे ॥

न्याय नीति विवेक विचार । नाना प्रसंग प्रकार ।

परीक्षणे परांतर । देणें ईश्वराचें ॥

महा यत्न सावधपणें । समर्थां धारिष्ट धरणें ।

अद्भुतची कार्ये करणें । देणें ईश्वराचें ॥

येश कीर्ति प्रताप महिमा । उत्तम गुणासी नाही सीमा ।  
 नाही दुसरी उपमा । देणें ईश्वराचें ॥  
 देव ब्राह्मण आचार विचार । कितेक जनांसी आधार ।  
 सदा घडे परोपकार । देणें ईश्वराचें ॥  
 येहलोक परलोक पाहाणें । अखंड सावधपणें राहणें ।  
 बहुत जनाचें साहणें । देणें ईश्वराचें ॥  
 देवाचा कैपक्ष घेणें । ब्राह्मण चिंता वाहणें ।  
 बहुत जनांसी पाळणें । देणें ईश्वराचें ॥  
 धर्मस्थापनेचे नर । ते ईश्वराचे अवतार ।  
 उत्तम गुणाचा प्राहिक । तर्क तिक्ष्ण चिचेक ।  
 धर्मवासना पुण्यश्लोक । देणे ईश्वराचें ॥

वरील औंव्यावरून शिवाजी महाराजांनीं कोणत्या उच्च प्रकारच्या हेतूनी उद्युक्त होऊन स्वराज्यस्थापनेचा व्याप मुरुं केला होता हे उपब. होत आहे. धर्मस्थापना करण्याकरितां ईश्वरानें निर्माण केलेला पुरुष असा शिवाजी महाराजांवद्दल समर्थ्यांनीं आपला अभिप्राय व्यक्त केला आहे. धर्मस्थापना या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ती स्पष्ट करण्याकरितां देवाचा कैपक्ष घेणें, ब्राह्मणाची चिंता वाहाणें, देव ब्राह्मण आचार विचार इत्यादिकांचें रक्षण करणें, बहुत जनांचें रक्षण करणें इत्यादि बाबींचा धर्मस्थापनेत अंतर्भाव होतो, हे हि वरील औंव्यावरून स्पष्ट होत आहे. शिवाजी महाराजांची भुक्तिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुसरून वागणाऱ्या ब्राह्मणांविषयी व हिंदुदेवता व देवस्थानें यांचे विषयां त्यांचे ठायीं किती निष्ठा बसत होती व त्यांनीं निर्माण केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेपैकीं पंडितराव हे प्रधानपद कोणत्या विशिष्ट हेतूनें त्यांनीं निर्माण केलें होतें या मुद्यावद्दलचा पुढील प्रकरणांतील पुराव्यावरून शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपावर अधिक प्रकाश पडणार आहे, इतकेंच तूर्त सांगून याच मुद्यासंबंधाचें इतरत्र आढळणारे समर्थ्यांचे कांहीं उद्गार आम्ही खालीं नमूद करितों. रामदासांनीं शिवाजी महाराजांस लिहिलेलें एक औंवीवद्द पत्र उपलब्ध झालें आहे. त्या पत्रांतील उद्गारहि प्रस्तुत मुद्याच्या विवेचनाच्या दृष्टीनें फार महत्त्वाचे आहेत सध्दा ते आम्ही येथे नमूद करितों.

तीर्थे क्षेत्रे मोडिती । ब्राह्मणस्थाने भ्रष्ट झाली ॥

सकळ पृथ्वी आंदोळी । धर्म गेला ॥

देव धर्म गोब्राह्मण । करावया संरक्षण

हृदयस्थ जाला नारायण । प्रेरणा केली

उदंड पंडित पुराणिक । कवीश्वर याज्ञीक वैदिक ॥

धूर्त तार्किक सभानायक । तुमच्या ठायीं ॥

या भूमंडळाचे ठायीं । धर्म रक्षीं ऐसा नाहीं ॥

माहाराष्ट्रधर्म राहिला कांहीं । तुह्यांकरितां ॥

सर्वत्र मंडळी धर्म मूर्ती । सांगणें काय तुह्यांप्रति ॥

धर्म स्थापनेची कीर्ति । संभाळली पाहिजे ॥

वरील ओव्यांत शिवाजी महाराजांचे काळीं महाराष्ट्रीय समाजाची स्थिति किती निकृष्टावस्थेप्रत पोचली होती व ती सुधारून महाराष्ट्रीय समाजाची घटना कोणत्या धर्तीवर करण्याची शिवाजी महाराजांची आकांक्षा होती याचे फार शोचक पण मार्मिक व अर्थपूर्ण असें समर्थानीं वर्णन केले आहे. प्रथम तीर्थ-धेयांची बाताहात कशी झाली होती त्याचप्रमाणें ब्राह्मणांची पूज्यस्थानें कशी भ्रष्ट करण्यांत आलीं होती याचे समर्थानीं दिग्दर्शन केले आहे. महाराष्ट्रीय समाजाचा या निकृष्ट स्थितीतून उदार करण्याची प्रेरणा शिवाजी महाराजांस परमेश्वरानें केली. धर्माचें पुनरुज्जीवन करावयाचें झटलें झणजे धर्मज्ञान अस-पारे व धर्मास अनुसरून वर्तन करणारे लोक समाजात प्रथम निर्माण होणें जरूर असतें. अशा प्रकारचे लोक समाजांत निर्माण झाले झणजे धर्मास अनुसरून वागण्याची प्रवृत्ति समाजांतील सामान्य जनतेंत साहजिक रितीनें उत्पन्न होऊन सामान्य जनता धर्मास अनुसरून वागूं लागते. ही वाव लक्षांत घेऊन शिवाजी महाराजांनीं पंडित, पुराणिक, कवीश्वर, याज्ञिक, वैदिक, तार्किक इत्यादि लोकांना आभय देऊन आपल्या पदरीं ठेविलें व अशा रितीनें धर्मरक्षणाचे कार्यास प्रारंभ केला. या शिवाजी महाराजांच्या घोरणामुळे महा-राष्ट्रधर्माचें रक्षण शिवाजी महाराजांनीं केलें असें वरील ओव्यांत समर्थानीं वर्णन केले आहे. दुसऱ्या एका महत्याच्या मुद्याचें वरील ओव्यांत समर्थानीं दिग्दर्शन केले आहे त्याचें स्पष्टीकरण करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजांचे काळीं महारा-ष्ट्रीय समाजाचे जे दुसरे कित्येक राजकारणी पुढारी होऊन गेले त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें याबद्दलचें स्वतंत्र विवेचन करण्याचें कारण नाही, कारण शिवाजी महाराजांचें जें ध्येय होतें तेंच ध्येय त्या पुढाऱ्यांचें असलें पाहिजे असें अनुमान करण्यास हरकत नाही असें आहोती मुरवातीसच झटलें आहे. परंतु वरील प्रमाणें आहोती आपला अभिप्राय जरी व्यक्त केला आहे तथापि त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या इतर पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूपाबद्दलचें स्पष्ट दिग्दर्शन समर्थानीं

सर्वत्र मंडळी धर्म मूर्ती । सांगणे काय तुझ्याप्रति  
धर्मस्थापनेची कीर्ति । सांभाळली पाहिजे ॥

या ओव्यांत केली आहे, सर्वत्र मंडळी धर्ममूर्ती हा शब्दसमुच्चय समर्थानी स्वराज्य स्थापनेच्या कार्यात शिवाजी, महाराजांस जितके त्या काळचे महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी सामील होते तितक्यांचे दिग्दर्शन करण्याकरितां वापरला आहे हे उघड आहे. या प्रमाणे समर्थानी वरील ओव्यांत तत्कालिन महाराष्ट्रीय समाजाच्या रिघतीचे दिग्दर्शन करून शिवाजी महाराज व त्यांचे कक्षेतील इतर महाराष्ट्रीय समाजाचे पुढारी यांच्या ध्येयाचे स्वरूप स्पष्ट केले असून शेवटी शिवाजी महाराज व त्यांचे अनुयायी यांस धर्मस्थापनेची कीर्ति सांभाळली पाहिजे असा समर्थानी उपदेश केला आहे. हा मुद्दा स्थापित करण्याकरितां याच स्वरूपाचे समर्थाने दुसरे कित्येक उद्गार देतां येण्यासारखे आहेत. परंतु पाह्याळ टाळण्याकरितां आम्ही तसे करण्याचा भानगडीत पडत नाहीं.

आतां पावते दिलेले उतारे समर्थ रामदास स्वामी यांनी केलेल्या पद्यरूपी वाङ्मयापैकी आहेत. कदाचित् अतिचिकित्सकबुद्धीच्या व्यक्तीस हा पुरावा महत्त्वाचा नाही असे वाटण्याचा संभव आहे यास्तव खुद शिवाजी महाराजांनी समर्थ रामदास स्वामीस चाफळ येथील देवस्थानास पूजामहोत्साह इत्यादि कार्या-प्रीत्यर्थ इनाम दिलेल्या जमिनीच्या सनदेंतील खालील महत्त्वाचे उद्गार आम्ही येथे नमूद करितों ( रामदास आणि रामदासी भाग २ पान ४० पहा )  
“ चरणरज शिवाजी राजे यांणी चरणावर मस्तक ठेवून विज्ञापना जे मजवर कृपा करून सनाथ केले. आशा केली की, तुमचा मुख्य धर्म राजसाधन करून धर्म स्थापना, देव ब्राह्मणांची सेवा, प्रजेची पीडा दूर करून पालनरक्षण करावे; हे व्रत संपादून त्यांत परमार्थ करावा. तुम्ही जें मनीं धराल तें श्री सिद्धीस पावील त्यावरून जो जो उद्योग केला व दुष्ट तुरुक लोकांचा नाश करावा, विपुल द्रव्ये करून राज्यपरंपरा अक्षय चालेल ऐशी स्थळे दुर्घट करावी ऐसे जें जें मनीं धरलें तें तें स्वामींनीं अशिर्वादा प्रमाणे मनोरथ पूर्ण केले. या उपरी राज्य सर्व संपादिलें. तें चरणीं अर्पण करून सर्वकाल सेवा घडावी. ऐसा विचार मनीं आणिला. तेव्हां आशा झाली की, तुम्हास पूर्वी धर्म सांगितलें तेंच करावें तांच सेवा होय. ऐसे आशापिलें. ”

हे पत्र शके १६०० आश्विन शुद्ध १० चें आहे. दसन्याचे सुसुहृतांवर गुरु ऋणांदन अंशतः मुक्त होण्याचे हेतूनें वरील सनद शिवाजी महाराजांनी समर्थ चरणीं अर्पण केली. या सनदेंतील व्यक्त केलेला अभिप्राय किती महत्त्वाचा आहे हे सांगावयास पाहिजे असें नाही. वरील उताऱ्यातील पदि-

ल्याच वाक्यात शिवाजी महाराजांनी स्थापिलेल्या स्वराज्याचें ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें याचा स्पष्ट उल्लेख आलेला आहे. राज्यसाधन करून स्वराज्य-स्थापना करावयाची हें ध्येय शिवाजी महाराजापुढें समर्पणां ठेविलें व तें शिवाजी महाराजांनी सिद्धीस नेलें. वरील उद्गाराचे योगान अतिचिकित्सक आक्षेपकांचें पूर्ण समाधान प्रस्तुत मुद्याच्या वावर्तीत होइल अशी आमची खात्री आहे.

शिवाजा महाराजास राज्याभिषेक करण्याचे कामी पुढाकार घेणारे व राज्याभिषेक करणारे वेदशास्त्रसंपन्न गागा भट्ट यांनी शिवराज प्रशस्तीमध्ये शिवाजी महाराजाविषयी जो अभिप्राय व्यक्त केला आहे तो फार महत्त्वाचा असल्या कारणानें या ठिकाणी नमूद करणें जरूर आहे. भारतइतिहास सशोधक मंडळाच्या चतुर्थ संमेलनवृत्ताच्या २९ वें पानावरील खालील श्लोक आहोत देतो.

पीता शास्त्रमहार्णवा भसितता प्राप्ता समुल्लासिता  
विश्व भानुमते व दीर्घितमिदं कात्स्न्येन लक्ष्म्या श्रुति ।  
नव्या सृष्टिरकारि सृष्टिविरहे प्राता । द्वजौघा क्षमा  
घासिष्ठो त्वयि जामदग्न्यसदृशत्वय्येव सभाष्यते ॥ १६ ॥

अवरगजेवयवनाधिपभीतधिप्र—

प्राणाय य परिगृहीतनघावतार ।

अन्योस्ति वा मलयभूचलयात् समुद्रात् ।

सुप्रामर्मागिरिरक्षणदीपितं क. ॥ २२ ॥

अज्ञानसिधौपतिता स्मृतीश्च समुद्धारार्जुनया, स्वकृत्या ।

घेदाग्निमग्नानुदधौ युगादौ यथैव विष्णु. कमठस्वरूप. ॥ २४ ॥

वरील संस्कृत श्लोकाचे अर्थ खाली दिले आहेत.—

“ शास्त्र महासागराचें प्राशन करून ( म्हणजे त्यांचा अग्रदी करून अभ्यास करून ) त्यांना ज्या शिवाजी राजानें लोकप्रसिद्धीला आणलें, सूर्य प्रकाशाप्रमाणें ज्यानें या जगाचा विस्तार केला, ज्यानें सर्व वेदांचें ज्ञान मिळविलें, ज्यानें सृष्टीची रचना नववी केली व ब्राह्मण समूहाचें रक्षण केलें अशा जामदग्न्यासारख्या हे शिवाजी राजा तुझे ठिकाणीच ही पृथ्वी ( पृथ्वीचें राज्य ) असणें समवनीय आहे. ”

“ अवरगजेव यादशहाच्या दरान्यानें घाबरलेल्या ब्राह्मणांच्या रक्षणाकरितां ज्या शिवराजानें नवीन अवतार घारण कला आहे इद्रापासून न्यालेल्या पर्यंताचें रक्षण करण्यास दक्षिण दिशेला वेदून टाकणाऱ्या समुद्रावाचून

दुसरा कोण समर्थ अखणार ( समुद्राखेरीज दुसरा कोणी हि ज्ञाता पर्वतांचें रक्षण करप्यास समर्थ नाही त्या प्रमाणें यवनभीत ब्राह्मणांचें रक्षण करप्यास शिवरायाखेरीज दुसरा कोणी हि समर्थ नाही हा भाव ). ”

“ सुगारंभी ऋष्टरूपधारी भगवान विष्णूने ज्या प्रमाणें समुद्रांत बुडालेल्या वेदांचा उदार केल्या त्या प्रमाणें ज्या शिवरायाने स्वतःच्या निर्मळ कृतीनें अज्ञान समुद्रांत बुडालेल्या स्मृतिग्रंथाचा उदार केल्या. ”

शिवराज प्रचरतीतील वरील श्लोकांत शिवाजीमहाराजांनी स्मृतिग्रंथाचा उदार केला असें विधान आहे. स्मृतिग्रंथाचा उदार म्हणजे अर्थात स्मृतींत सांगितलेल्या धर्माचा उदार शिवाजीनें केला असें उघड होत आहे. औरंगजेब बादशहाचे जुलमापासून ब्राह्मणांचें रक्षण केल्याचा हि वरील श्लोकांत उल्लेख आहे. समर्थ रामदास स्वामींनी शिवाजी महाराजांच्या स्वरूप-स्थापनेच्या प्येयाचे स्वरूपा विषयी जो अभिप्राय व्यक्त केला आहे त्याच स्वरूपाचा वेदमूर्ती गागामट्टांचा अभिप्राय असल्याचें वरील श्लोकांवरून सिद्ध होत आहे. समर्थ रामदास स्वामी व गागामट्ट हे महाराष्ट्रीय समाजापैकी त्या काळच्या प्रमुख व्यक्ती पैकी असल्या कारणानें व समर्थांचा आणि शिवाजी महाराजांचा गुरुशिष्य संबंध असल्या कारणानें त्यांनीं शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी व्यक्त केलेल्या वरील अभिप्राया पेशां त्या काळच्या महाराष्ट्रतर प्रांतांतील व्यक्तींच्या अभिप्रायाचे कित्येकास जास्त महत्त्व वाटण्याचा संभव आहे. ही बाब लक्षांत घेऊन तत्कालिन महाराष्ट्रतर व्यक्तींचे शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयीचे अभिप्राय या ठिकाणीं नमूद करणें अप्रस्तुत होणार नाही. किंबहुना मराठ्यांविषयीं पूर्वप्रदानें त्यांचीं ज्ञानें दूषित झालेलीं आहेत त्यांना पुरव्याच्या दृष्टीनें असल्या अभिप्रायांची किंमत आक्षिप्त वाटण्याचा संभव आहे. यास्तज महाराष्ट्रतर प्रांतांतील त्या काळच्या एका-नामांकित व्यक्तींचे शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींचें मत आम्ही येथें नमूद करितों. शिवाजी महाराजांचे काळीं भूषण या त्यांचा एक सुप्रसिद्ध कवि उत्तर हिंदुस्थानांत होऊन गेला. शिवाजी महाराजांचें उज्वळ चरित्र त्याचें बोलव्यादेखत घडत होतें. त्यांची कीर्ति सर्वे भरत खंडांत दुमदुमून राहिली होती. शिवाजी महाराजांची कीर्ति भूषणकवीचे कानांवर आल्प्रामुळे शिवाजी महाराजांचें दर्शन घेण्याची उत्सुकता त्यास होऊन त्यानें शिवाजी महाराजांचें दर्शन घेतलें. महाराष्ट्रदेशाची स्थिति त्यानें स्वतः

अवलोकन केली. या नंतर भूषण कवींनी शिवाजी महाराजांचे चरित्र-वर्णन-पर असा शिवभूषणकाव्य त्यांनावाचा एक ग्रंथ लिहिला. त्या ग्रंथांतील खालील शिवाजी महाराजांसंबंधाचें उद्गार महत्वाचे असल्या कारणानें ते आम्ही एथें नमूद करितों.

राखी हिन्दुवानी हिन्दुवानको तिलक राख्यो ।

अस्मृति पुरान राखे वेद विधी सुनी मै

वेद राखे विदित पुरान राखे, सार युत रामनाम राख्यो

अति रसना सुधरम ।

हिन्दुनकी चोटी रोटी राखी है, सिपान्दिह्न की

कांधे मै जनेऊ राख्यो, माला राखी गर मै

हिन्दुवान द्रपदी की इज्जति बधै ये ।

वरील कवितेंत भूषण कवींनी शिवाजी महाराजांच्या उळक उळक

कृत्यांचें तपशीलवार वर्णन दिलें आहे. या वर्णनावरून शिवाजी महाराजांनी

स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम कोणत्या ध्येयानें ऊद्युक्त होऊन केला होता या वि-

षयी महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील लोकमत स्पष्ट होत आहे.

पहिल्या प्रकरणांत शिवाजी महाराजांचे ध्येयाविषयी इंग्रज इतिहास-

काराचे नमूद केलेले अभिप्राय किती असत्य व चुकीचे आहेत हे भूषण

कवीच्या वरील उद्गारावरून सिद्ध होत आहे.

शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूपासंबंधी मुरघातीत दर्शविलेल्या

हीन प्रकारच्या पुराव्या पैकीं तिसऱ्या सदरांत पडणाऱ्या पुराव्याच्या चर्चेकडे

आतां आम्ही वळतो. या पुराव्याच्या सदरांत मुख्यतः करून शिवाजी महारा-

जांच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयी भरघो वारंवारकारांनीं दर्शविलेल्या अभिप्रायांचा

समावेश होतो. शिवाजी महाराजांच्या चरित्राची हकीकत देणाऱ्या बखरीं

पैकीं दोन बखरी पर महत्वाच्या आहेत. एक कृष्णाजी अनंत सभासद कृत

शिवचरित्र व दुसरी महार रामराव चिटणीसकृत सप्तप्रकरणात्मकचरित्र.

कृष्णाजी अनंत सभासद यांनीं शिवाजी महाराजांचें चरित्र स्वतः बो-

ज्यांनीं पाहिलेले होते. त्यांनीं लिहिलेल्या चरित्राचे मुरघातीसच, शिवाजी

महाराजांच्या चरित्रासंबंधी राली नमूद केलेला शेटक उल्लेख केला आहे.

१ टीप: सन १९२२ सालच्या माडर्न हिन्दूच्या एप्रिल महिन्याचे अंकातील

एथ लेखांत मराठ्यांचे स्वराज्यस्थापना व स्वराज्यविस्तार करण्यांत कोणते ध्येय

होतें यां विषयीची चर्चा करण्यांत आली आहे. ही चर्चा प्रस्तुत मुद्याच्या दृष्टीने

पर महत्वाची असल्याकारणाने त्या पैकीं काहीं महत्वाचा भाग आम्ही एथें देतो.—



“ राज्ञोऽभी संनू महादेवः स्वमात्रं यैरुन प्रकृतं होऊन बोळिटा जे तुझ्या वंशांत आपण अवतार जेऊं देवब्राह्मणांचें संरक्षण करून मूर्ख्यांचा धम करितो दधन देणाचें, यज्ञ देतो ” म्हणोन दिवार वचन करून वर दिला.

दीप चालू :- देखाचा मसला “ A lesson for today ” वसा आहे.

पान ४५६ वर चालीठ मजकूर आहे.

To the Rajputs and Bundelas who had so long been the staunchest supports of the Moghul cause, the Maratha Chief appeared as their heaven-sent deliverer in the words of their poet as a Bhima slaying Kichaka, as a Rama slaying Ravana. This feeling breathes in every line of the poet Bhushan's eulogy of Shivaji. He worships Shivaji as an incarnation. .... Now we cannot explain away this mental attitude by saying that Bhushan was a Maratha patriot who would naturally magnify the deeds of the Hero that had led his race on to wealth, independence and attempted suzerainty over India. We know that Bhushan was a Kanoja Brahman of Sheorangpur in Upper India (Cawnpore District) who made a long and perilous journey to the Maratha capital in order to see the hero whose deeds had stirred his imagination in his distant home. Bhushan really voices in smooth and vigorous numbers, what oft was thought but never so well expressed by the millions of Hindus all over India.

याच लेखांतोळ खाली दिलेला दुसरा उतरा हि पार मरुत्वाचा आहे.

On the 26th October 1731 after the Maratha invaders had slain Daya Bahadur, the imperial viceroy of Malwa, with the treasonable help of Nandlal, - Sawaji Jayasingh Raja of Jaipur writes thus to Nandlal, -

“ हजार शाबास है के फक्त हमारे कौलके उपर आप सब मालवे सरदार रहकर, अपना धर्मका कल्याण होना और मालवेमे धर्मकी वृद्धी होना, एवात विचारकर मालवे भेसे मुसलमानोंक नोपद क्रिये, और धर्म कायन रखा हमारा मनोरथ अपने पुण किया. ”

या त्रोटक उल्लेखात शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचें रहस्य कुणाजो अनंत यानें दर्शविलें आहे. महार रामराव कृत सप्तप्रकरणात्मक चरित्रान शिवाजी महाराजांच्या घेयाचें स्वरूप स्पष्ट करणारे असे बरेच व विस्तृत असे उल्लेख आहेत. परंतु ही बखर पेशवाईच्या अखेरच्या काळातील अध- ह्यामुळे या बखरीतील उल्लेखांचे सत्यतेविषयी कऱ्या चिकित्सकाकडून शका उपास्थित केली जाण्याचा संभव आहे. यास्तव या बखरीच्या रचनेच्या पूर्वी महाराष्ट्रातील राजकारणाशी परिचित असलेल्या व्यक्तींची शिवाजी महाराजा- च्या स्वराज्यस्थापनेच्या घेयाच्या स्वरूपाविषयी कोणत्या प्रकारची कल्पना होती या उद्दलचा पुरावा उपलब्ध झाल्यास तो पार महत्वाचा ठरणार असून त्याचे योगानें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रातील उल्लेखांच्या सत्यतेविषयी खात्री पटणार आहे. आम्ही म्हणतो या प्रकारचा पुरावा उपलब्ध झाला असून तो आम्ही खाली नमूद करितों. पानिपतचे युद्धाचे सुमारास अयोध्येचा नराव सुजा उद्धवला याचे दरवारी मराठ्यांचे बतीने गणेश वेदाती या नावाचा गृहस्थ बाकिलीच्या कामावर होता. याच गणेश वेदाती याचा माधवराव अनंत वेदाती या नावाचा भाऊ होता. वेदातपारगत व आत्मविद्या जाणणारा अशी माधवराव वेदात्याची ख्याति होती माधवराव अनंत यानें शके १७०४ माघ वद्य ५ रोजी सवाई माधवराव पेशवे यास लिहिलेलें एक पत्र मराठ्यांच्या इतिहासा- च्या साधनाच्या सहाव्या खंडात प्रसिद्ध झालें आहे. ( लेखाक ६३६ ). हें सर्व पत्र चर्चाविषयक मुद्याचे दृष्टिने अत्यंत महत्वाचें असल्या कारणानें तें आम्ही खाली दिलें आहे.

म. इ. सा. खं. ६ ]

लेखाक ४३६

श्री

शके १७०४ माघ वद्य ५.

“ श्रीमत् राजश्री पत्रप्रधान स्वामींचे सेवेसीः—

पोष्य माधवराव अनंत वेदाती कृतानेक साष्टांग नमस्कार विनति येथील वर्तमान ता. माघ वद्य ५ पर्यंत यथास्थित जाणोन त्वानंद वैभवपत्री लेख- नाशा करीत असलें पाहिजे. विशेष — प्राचीन हिंदुधर्माचा लोप होऊन अपसव्याचें प्रारब्ध जाहले. त्याणीं सर्व धर्म भ्रष्ट करून स्वधर्माचरणीं जनास लाऊन, वेदवेदांगप्रवृत्तीपासून परतूच होण्यामुळे ब्राह्मण्याचा लोप स्वधर्मा- चार राहिला. नास्त्य भगवतजींस सद्गट पडून, तदाश्रयीं हिंदुगजे कित्येक होते जाले, त्यासही द्विपदेशकतें लोक निर्माण जाले. त्यांनीं नाना प्रकारे

सांगून धर्मचांठा धरविली. परंतु जनाची प्रवृत्ती लावणें जालें नाहीं. जैपुरवाळे यांनीं अश्वमेध केला. कोण्ही कांहीं, अशा प्रकारें चाललें. तें धीचें मनास न आलें. त्या वरून स्वतः अवतीर्ण जाल्याखेरीज दुर्मताचा नाश होणार नाहीं, जाणून याबाजी भोंसले यांचे वंशीं मालोजी विठोजी राजे जाले. त्यांचे वंशीं साक्षात् भगवान् विश्वेश्वर स्वयमेव आपण शिवशियाजी राजे अवतीर्ण होऊन तुळकाचा निःपातं करून, हिंदुपति सिंहासनस्थ गागाभट प्रतापें जाहले. त्यांनीं एक ग्रंथ ब्राह्मणांनीं झटला म्हणजे मणभर धान्य व पांच रुपये रोख द्यावे. या प्रमाणें उत्तरोत्तर विशेषात्कारें दक्षिणा व धान्य देऊन विप्रकुलीचें संरक्षण केलें, धर्मवृद्धि पावविली. त्या अन्वये दामाडे सेनापति यांनीं पुण्यक्षेत्राचें ठायीं भावणमासी धर्म दक्षणा देऊन दिवसेंदिवस लौकिक संपादिला. त्यांचा परामव करून श्रीमंती वास्तव्य केल्यापासून सर्व गुणाचे प्राईक होऊन, दिगंत कीर्ति मिळवून, आसमुद्रान्त प्वजारेपण केलें. धर्म कलाकुशलता, वीर्यशौर्य, गीत-मृत्यादि नानाप्रकारचे तर्क साधून, स्वामिसेवा करून, कुळोदारकता आपणाले वंशीं सर्वजनांनीं अवर्णनीय स्तुतिप्रद केल्यांनीं राज्याभ्यंतरीं सर्वांस मान्य असेंच पुरुष होऊन प्रपंचीं इहपर उत्कृष्ट जालें. त्यास बडिलोपार्जित वागण्याच्या चाली करी, त्यांनीं राज्य संपादलें कसें झणाल तरीः—कोणत्याहि कर्मास प्रवृत्त होऊं नये. जाले असतां, त्यांत हानि होवो किंवा कांहीं घडो, परंतु ती मसलत शेवटास जाई तों पर्यंत पिच्छा सोडूं नये. अशीं कर्मे कोणतीं झणाल तरी पै। वसई घेण्याविशीं श्रीमंत थोरले चिमणाजी बळाळ आपासाहेब यांनीं साहास केला, तो काय लिहूं ? तत्रापि ऐशीं हजार माणसें लहान थोर सरकार कार्मी आलीं. ऐसी जघन्य कीर्ति वागती. ती वसई घेऊन फिरंगी यांस गोवें एक ठाणें ठेवून, संपूर्ण राज्यांतून काढून दिलें. तसेंच, सदाशिव चिमणाजी भाऊसाहेब पेशवे यांनीं दिल्लीपतीस स्पर्धा करून दिल्ली घेऊन, आपण सिंहासनस्थ होऊन, पुढें गिलच्यांवरी जाऊन मोठे जवामर्दीनें लढाई दिली. त्या युद्धांत लक्षावधि मनुष्ये गारत जालीं. वरकड जीवजंतूची संख्या कोणी धरली ! परंतु परामव झाल्यामुळें हिंदुधर्माचा लोप व्हावा, असा प्रसंग प्राप्त झाला असतां बाळाजी बळाळ नानासाहेब पेशवे यांनीं अभिमान धरून सरकार कार्मी आलें. त्यांचें धर्म लघुलघु लेकरे राहिलीं ! तीं गौरवसत्कार युक्त जाणोन, त्यांची मर्यादा ठेवून, अपरत्तारतम्य चित्तचित्तानिशीं अंतःकरण पुरवून वाढविलीं ! हिंदुस्थानांत राणोजी शिंदे व महादजी शिंदे यांस पाठवोन

विदुरपायन सुयोधनाचा मातृभग जाला, तद्वत् उभयता शिंदे याणीं दिङ्गी-  
 पती सहित पादाक्रांत सर्व राजे लहान थोर करून पुण्यास राजधानी इद्रमुवनवत्  
 केली । ऐसे अभिसानी पुरुष । त्यांचे बंधीं आपण कीर्तिमान् आहात. त्यास  
 माग्धिल इतिहासाजें कारण नसता किंचित् लिहिणे बालबोधार्थ् आगलें.  
 श्रुता केलें तेंचि करवें, या करिता मयेनी उरवें, उरलें त्याणीं  
 सोडलें तेंच बुडवें, हा धर्म मुख्यत्वे राजाचा. त्या राजानीं स्वहित साधून पर-  
 टोकीं योग्य व्हावें त्या योजनेस श्री हरिस्मरण अर्हनिशीं असाव, तो साक्षेप  
 कोणता म्हणाल तरी,— नाता सुक्ति प्रयुक्ति बोलणें, वादवेवाद विदणें,  
 समयीं समर्पक उत्तर देणें, कलाकुशलता, हावभाव, नटनाट्य, कौतुकगीत  
 रत्न, जीर्य, यौर्य, विवेक, शुचिष्मता, लिहिणें, बेरीज, तेरीज, शब्दशब्दाग,  
 देशरत्नें भाषा, विनोद, साहित्य ज्ञाणावें, होलोन करून दारवावें. प्रेस प्रकारे  
 साक्षेपीं राहावें, न सेवक जना पासून लहानथोर अपराध जाळा, तरी स्वार्मा-  
 तींच क्षमा केली पाहिजे. कारण, पदरचीं सर्व मनुष्ये ज्ञानरतीं असलीं तरी  
 मूर्खत्व नाहीसे होईल. त्यास मुळींच तो अज्ञान, त्यास नानाप्रकारे क्षम करून  
 सजानता आणली, तो कामाचें धोरण न जाणून खुळ्या, तेव्हा ज्या मनुष्यास  
 या योग्यतस सहसावाधि द्रव्य खर्च केलें, तेव्हा तें मनुष्यचें जालें. तें मनुष्य  
 तोडून आपले करिता प्राण देणारे त्याजला अपराध सोडला नाही, तरी लक्षा-  
 यधि मनुष्यास सूख उत्पन्न होणार, तें मनुष्य दैववश प्राप्त जालें, तरी इतयारी  
 बागणार क्वचित् ! तेव्हा पृथ्वीपती जो स्वानीं सर्वांचा समग्र केला पाहिजे  
 त्याणीं त्याग केला तरी त्या मनुष्याचा अनर्वाह कसा होईल आणि त्याकरांचे  
 सुख मनुष्ये कोटून मिळणार ? याकरिता परपरेचे कुलशीलाचे मनुष्य अज्ञान  
 असलें तरी स्वामिसेवा जीवादारभ्य करील. सजानी मनुष्य नानाप्रकारे आपला  
 मवलत्र साधून सर्वस्वाचा प्रयत्ना नाश जाला तरी करील. त्याची प्रचीति हल्लीं  
 सर्व राज्यात तरी बागती तिचा विस्तार कशास ? सारास, राजानीं ज्ञापीं  
 अत करण जाणावें. ही कळा त्यास असली पाहिजे. जो परावें अत करण  
 जाणील तोच राजा. राज्याभिक्रायस योग्य असा जा राजा ज्ञापीं त्यास  
 नीतीनें बर्तावें. आपसर तेथें मनत न क्षणावें त्यास्तविक असेल तेंच करवें.  
 अन्यथा मार्गी लोक्यातेंचही न जालें. समक्ष पाहिल्यावाचून न रहावें अथवा  
 निम्न्यामर्कें सोडून पहातें मग जें सागणें तें सागावें. ज्या राज्यात नीति  
 मुदासो तें राज्य भ्रष्ट झालें तेंसें जाणावें. परत काळवेळ पहावा. समय ज्ञोळ  
 घून चालावें. अधीरपणें नसावें. दुर्मदारीं दूर ठेवावें. अपरिचित्तासी ओळ-

खावें. दुसूनच बोलावें. उपाधीपासून दूर : सावें. उपाधीत न सांधावें. लीनत्व पाहिलेंच प्यावें. मूलतः सोडून यावें. दोष अवगुणातें सांकावें. दुर्जन दंडून सोडावें. दारिद्र्यावरी उपकार करावें अमित भाषण बोलावें. कोणतेही तःहेतःदेही न जावें. कार्य करणें तेंचि करावें. अकार्या मन न घालावें. होईल तेंचि करावें. न होण्याचें तें करण्याचा अभिमान धरूं नये. घरत्या होय ऐसे साधन पहावें. साधनां फार न घटावें. दीर्घ प्रयत्न झाल्यास करावें. केलें कर्म न सोडावें दुसरे याचें अभिष्ट जाणावें. बहुत यत्ने करावें. न होय तरी नम्र असावें. दुःख कोणासही न यावें. अपार पाठांतर करावें. सदासर्वदा तत्पर ईश्वरचरणारि विंदवत् स्वामीसेवेंत रहावें. शांति मनी ठेवून वर्तावें. सक्रियेनी चालावें. राजदंड उगाच न करावा. अपराधीयासी दंडोन सोडावें. लोक पारखोन सोडावें. पुनः मेळवूनी प्यावें. ऐशा नाना प्रकारच्या युक्ती वेशोन कोण्ही बोलती, परंतु प्रसंगी नानामाधार घेती ऐसें पुरुषी न चालावें. सदासर्वदा स्वामिसेवा एकनिष्ठेनें करून कार्याकरितां श्रम करावें. श्रम करून कार्य करून घ्याव. श्रम कारितात त्यांस श्री अभयपूर्वक यश देतो, हा निश्चय मनी सट्ट घळनी चालावें. इहलोकीं भलेपणा मेळवून घेतला तर परलोकीं नुक्तीस गेली हे निश्चयत्वे मनी धरून वर्तत जावें. यांत श्रेयस्कर सर्वोपरी जाणावें. बहुत काय लिहिणें. लोभ करीत जावा हे विनंति. ”

वरीलपत्र मराठ्यांच्या सत्तेस उतरती कळा लागण्यापूर्वीचि आहे. लेन पावलेच्या ब्राह्मणाचें व स्वधर्माचार्यचें पुनुरुज्जीवन करण्याकरितां शिवाजी महाराजांचा अवतार झाला असें या पत्रांत स्पष्ट म्हटलें आहे. त्याच प्रमाणें शिवाजी महाराजांनी व त्यांचें पश्चात् सेनापती दामाडे व पेशवे यांनी ब्राह्मणद्वारा वेदांचें रक्षण कोणत्या रितीनें केलें याचा हि स्पष्ट उल्लेख वरील पत्रांत केला आहे. हा पुण्या लक्षांत घेतला असतां महार रामरावकृत सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या घ्येपाचे स्वरूपाविषयी जे उल्लेख आले आहेत ते दंतकथात्मक भाडकथांच्या स्वरूपाचे नसून पूर्णपणें विश्वसनीय असे ऐतिहासिक सत्यरूपनाचे स्वरूपाचे आहेत असें पूर्णपणें शक्ती त होत आहे. आतां महार रामरावचिचिटीसकृत सप्तप्रकरणात्मक चरित्रां तील शिवाजी महाराजांच्या घ्येपाच्या स्वरूपाविषयीचि कांहीं महत्त्वाचे उताे आम्ही खालीं देतो. शिवाजी महाराजांचें सप्तप्रकरणात्मक चरित्र इ. स १८११ सालांत महार रामराव चिचिटीस यांनी रचिलें. पुरातन अस्त

कागदपत्राची सर वरसरीस येणार नाही या विधानात जरी काही प्राहास्य असला तथापि आमच्या समजुती प्रमाणे वरसरीची किंमत ऐतिहासिक सत्य कथनाच्या दृष्टीने अगदी अल्प आहे अशातला भाग नाही. स्वराज्यस्थापना व स्वराज्य प्रसार करण्यात शिवाजी महाराजाचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें याचें यथायोग्य दिग्दर्शन सप्तप्रकरणात्मक चरित्रात केलें गेलें आहे अशी मराठ्यांच्या इतिहासाच्या सावनग्रथातून या मुद्यासवधी जो पुरावा आसाच आढळला आहे त्या वरून पूर्ण खात्री झाली आहे. प्रस्तुत ज्या मुद्याची चर्चा आधी करित आहों त्या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने सप्तप्रकरणात्मक चरित्रातील व शिवदिग्विजयातील काही उतारे या ठिकाणी देणें अपरिहार्य झालें आहे. त्यास आमचा नाइलाज आहे.

### शिव छत्रपती माहाराजाचे सप्तप्रकरणात्मक चरित्र

#### पान १

मल्हार रामराव चिटणीस यास शाहू छत्रपति यानी (१७३४) आज्ञा केली ऐसीजे, तुम्ही पुरातन सेवक लेखनाधिकारी, याजवरिता पूर्वापासून माहाराजाचे कुळाचे ठायी परम प्रतापी पूर्वज होत आले, त्यानी पराक्रम केले, सर्वभौम राज्य केली, तदनंतर काले करून म्लेच्छराजे होऊन सपूर्ण पृथ्वीतील धर्मच्छेद केला, श्री देव ब्राह्मण तीर्थे व क्षेत्रे गायी व प्रजा यास पीडा नानाप्रकारे करून बहुत केली असता पुन्हा श्री शिवछत्रपति अवतार होऊन धर्म स्थापना केली व राज्य आक्रमण केलें, त्याजपासून आजपर्यंत राज्योपभोग वशपरपरागत दक्षणचे ठायी वसे केले, पराक्रम काय केले, हे चरित्र पूर्वील दाखले वगैरे लिहून ठेविलें असता सकल विद्या व गुण संपन्नता व शौर्य औदार्य गाभीर्य दयानीति हे सहज उत्पन्न होत असावे ” म्हणून आज्ञा झाली.

#### पान ७

दक्षणेतील धर्म उच्छेद झाला. ब्राह्मणास पीडा बहुत, गोवध अपरिमित, देवस्थाने क्षेत्रे चह्यागादि याचा उच्छेद झाला. दिल्ली पती याने हिंदुराजाचे तहामुळें, बहुत धर्मोच्छेद केला नाही, परंतु सहा यत्रनानी फार अमर्यादा केली, तें ईश्वरास न साहे

#### पान २९-३०

त्या समधी माहाराजांनी विचार केला जे, आपण यदोलानी मेळविलेले

खाऊन राहाणे योग्य नाही. आपण हिंदु सर्व दक्षिण देश म्लेंछांनी प्रासिला देव ब्राह्मण गार्गीस क्षेत्रांस पीढा केली. धर्म बुडविला. हा रक्षणार्थ प्राण ही वेंचून धर्म रक्षूं व आपलें पराक्रमानें नवीन दौलत संपादूं तें अन्न भक्षूं ”

पान ३३

मावळें सारें सोडविलीं. जवळ जवळ पुंड्र देशमुख पाळेगार होते ते ममतेत घेऊन आपले केले. राज्य साधून म्लेंछांचें पारिपत्य करून माहाराष्ट्र धर्म रक्षणें तेव्हां ज्यास जसे आपल होतील तसे करावें. विपरीत दिग्गत्यास पारिपत्य करावें.

पान ३६

राजे (शाहाजी) यांनीं शिवाजी राजे यांस पत्र लिहिलें; “तुमचे वर्तणुकीनें आझांवर इतराजी झाली ना करितां हें नीट नव्हे. या उपारे पादशहास जाऊन भेटावें, आणि त्याचे आज्ञेप्रमाणें किल्ले कोट मुलुख सोडून यावा ” असें बहुत प्रकारें लिहिलें. ते समयीं माहारजांनीं विचार केला जे, वडील देवाप्रमाणें. त्यांची आज्ञा ती शिरसावंय; परंतु सर्व धर्म बुडाला, सर्व म्लेंछमय झालें, यांचा उच्छेद करून धर्म रक्षणयास जीवादारभ्य भ्रम करावा हें आम्हांस करणें, तेव्हां वडिलीं लिहिलें तसें कसें चालावें? हें मनांत आणि त्याहून हें भयस्कर हा मार्ग अवलंबिला. आज्ञाकरितां वडिलांवर पातशहाची गैरमर्जी, यास्तव वडिलांस भ्रम घाटत असतील त्याचा विचार कसा करावा ? शिवाजी महाराजांची छि सईसई इनें माहारजास या बाबतींत खालील सहा दिला (पान ३७) राज्य साधावें, देव ब्राह्मणाची स्थापना करावी, धर्म रक्षावा ही इच्छा धरली हें योग्य. देवावर भार घालून चालावें. यश देणार तो समर्थ आहे.

पान ४२

पूर्वी धर्माची ग्लानी झाली. देवब्राह्मण गार्गीस पीढा झाली असतां पूर्व युगांतरी देवानें मनुष्यवेशें अवतार धरून, महानऋषि हे भूदेव होऊन धर्म स्थापना करावी, तसेंच कलयुगाचे ठायीं धर्म उच्छेद झाला असतां ईश्वरी अंशरूप राजे हांऊन कर्म ज्ञान उपासना कांडत्रयात्मक वेदमार्ग दाहा हजार वर्षे पर्यंत स्थापावा असें विष्णुपुराणाचे ठायीं आहे, त्या अन्वये म्लेंछमय पृथ्वी झाली धर्म उच्छेद झाला, गार्गी

ब्राह्मणास पीडाही झाली, या करिता शिवाजी राजे हे पूर्वी श्रीचें वरदाने निर्माण झाले. त्यास बुद्धि म्लेच्छाचा उच्छेद करावा आणि धर्म स्थापवा ही झाली. त्या आधारच त्यास साहस्रभूत ऋषि अवतार सत्पुत्र्य, पूर्व कालाचे ठायीप्रमाणें, बहुत निर्माण झाले. कलयुगाचे ठायी मुख्य धर्म उपासना नामस्मरण कीर्तन हे सुलभ उपाय यांची स्थापनाही ते स्थापिते झाले. ”

यापुढें बखरीमध्यें चिंचवडचे मोरया देव, रगनाथ स्वामी निगडीकर, विठ्ठलराव, रगनाथ स्वामीचें वधु, जोश वामन शिगाटाचे, निंवाजी बावा दहिठणकर, बोधलबोआ, जयराम स्वामी, केशवस्वामी भागानगरकर, परमान-दबोआ पोलादपूरकर, त्र्यंबक नारायणाश्रम बोआ, मोनी बोआ पाटगावकर, अचलपुरी गोसावी, तुकाराम बोआ, समर्थ रामदास स्वामी इत्यादिकांची नावें कीर्तन भाक्ति उपासना स्थापन करणारांपैकी प्रमुख झणून बखरकारानें नमूद केली आहेत.

पान ५३

स्वामीनीं आशा केली. त्या अन्वये परमार्थ व प्रपंच राज्य प्रजा पालन धर्मस्थापना करिते झाले. .... आणि म्लेच्छ याचा पराभव करून गोब्राह्मणास पीडा होत होती ती दूर करून धर्म स्थापिला, आणि राज्य संपादिलें. ते राज्य धर्माप्रमाणें चालविण्यासारखी मनुष्ये योजून त्यांजवर आपण पाहात, आणि कांहीं परत्र साधन करावे याकरितां साधूचां सहवास वरचेवर जाणे येणे तेही करीत.

पान ७४

नंतर माहाराजांनीं विचार केला जे, आपण किझे कोट प्रात घेतला, पौज व पागा आपल्याजवळ झाली, जागा जागाचे माणूस उत्तम तितकें आपण जमा केले, ह्पमी लोक जाग आगाचे नामी ठेविले, तसेंच सर कारकून ही मोठे शाहाणे कर्ते मेळविले, आपण धर्मस्थापनेची इच्छा धरिली, हिंदु धर्म स्थापना हेच मानस होते, तसेंच देवीनें कृपा करून आजपर्यंत आपणाकरवीं घडविलें पुढें ही शेवटास देवच नेणार, म्हणून आक्रम केला, राज साधिले, याचा पाया रीत घालून धर्म करून प्रजा पालन करणें हे सिद्धिस न्यावे, म्हणून चिंत्तास आणून 'पूर्वी जे जे राजे धर्म करून वृद्धिस पावले ते कोणते रीतीनें



चालले, शास्त्रांचे ठायीं पुराणांतरां महान राजे आचरण करीत आले त्या अन्येय आपण ही करावे असें केले.

पान १५८

ते समयां. वाळाजी आवजी चिटणीस यांणी उठोन विनंती केली जे, सर्व जे जे मनोरथ स्वामीनीं केले ते दुर्घट असतांही घडले त्यांतच काय अशक्य आहे ? चार वेद साहा शास्त्रे असें ज्यांचें अध्ययन असें श्री कार्शांत मुख्य भटांचे घर आहे. त्यांतील धर्म प्रवृत्ति ग्रंथ त्यांज पासून उत्पन्न होतात, तेच धुराण पंडित गागामष्ट आनाथास पैठण येथे माहाराजांची कीर्ती श्रवण करून आले आहेत. त्यांस व पैठणचे पंडितास आपणून त्यांचे विचारें सिद्धता करावी.

पान १६७

याप्रकारें माहाराजांनीं राज्याभिषेक समारंभ व तरतूद अत्यन्त केली. धर्मस्थापना करून, राज्य करण्याचे धर्म, यवनाक्रांत पृथ्वी होऊन लोपले होते ते पुन्हा जिर्णोद्धार करून स्थापिले. शिसोद्यां कुळांत उत्पन्न होऊन कुळभूषण कुळधर्म - स्थापनां केली. तसेंच जमाखर्ची लिहिणें सडती हिरोव लिहिण्यास यवनी नावें मोडून गजशाळा, अश्वशाळा, भंडारगृह, वरुनागार, पाकशाळा ऐसीं नांवें ठेवून लिहिणें करावें तसें केले. अष्टप्रधानांचे व्यापार पूर्वाची शास्त्रपद्धती काढून चाली पाहून केले.

मुख्य प्रधान, सेनापति, अमात्य, सचिव, मंत्री, मुमंत, पंडितराव याणी धर्माधिकार, सर्व पंडित जन यांचे व विद्वान् ब्राह्मण यांचे सन्मान करावे, व धर्माधर्मविविधा यज्ञ करणें व शांतिक, पौष्टिक, नित्य, नैमित्तिक काळाचे काळीं मुचवून करावें. दंड कौणास कसा करावा हा धर्म पाहाणें प्रायश्चिताचे निर्णय व त्यांचीं पत्रें होतील, त्यांजवरी समत असें चिन्ह करावें चिटणीस फटणीस

शिव दिग्विजय

पान १८९

माहाराजांनीं बरे अलंकार आणवोन ते स्त्रियेन दिग्दे, पालखी येऊन मापाचे पाठविली. मुंभदारांस जाश फेडी कीं, तिजरा भ्रतार करून देणें, आणि तिबा निर्वाह चालविणें सोभाटा येऊं न देणें. या उपरी अशीं करणी

कोण्डी केल्यास, कार्यास येणार नाहों. असा संबंध करावा, धर्माचा लोप व्हावा, तेव्हां जनास शिक्षा कशी लागेल ! आपले धर्मांनी संपूर्ण ज्ञातीने वर्तावे ” अशी निविष्ट ताकीद होतांच सर्वांस दहशत पडली.

पान २०१

या देहामुळे वडिलांच्या शरीरास यातना अनेक प्रकारच्या जास्या. पुत्रधर्मास विषद आलें, त्या अर्था हें शस्त्र घेऊन शिरच्छेद करावा; छणजे कृतकृत्य परिपूर्ण जालें. असें भाषण ऐकून परम सद्गदित होऊन, नेत्री विमलांबुधारा येऊन शिवाजी माहाराजास पोटाशी घरून, अभिप्रेकिलें आणि माहाराजांची स्तुति करिते जाले. जशी भगीरथें पूर्वी साहास करून, भागीरथी आणि लो किंवा परशुरामांनै पृथ्वी निक्षेत्री केली तैसैच वारे, तूंही धर्म-स्थापनार्थ उदित होऊन वर्णाश्रम धर्मे प्रजंस वर्तवूं लागलास. हे ऐकून पाहून बहुत संतोपी जालों, केवळ शिवच वंशी साक्षात अवतार घेऊन दुष्टांचा नाश करून धर्म वृद्धिगत चालविला छणोन आमचे वडिलांस श्री आदिमाया जगदंबेनी वर दिल्ला तो तूं प्रत्ययास येऊन प्रजा संरक्षण करिता जालास.

पान १८२

हछीं कलियुग धर्म. धर्मप्रवृत्तीचा लोप होऊन, तेव्हां प्रथम विचारें शत्रु वच्छेद करणें. त्या प्रसंगांत हत छणजे. नष्ट झाला तरी वृरु युद्ध किंवा त्या चित्ताचें युद्ध महाराष्ट्र धर्मी युक्त योजना केली.

२१४

बायकोचे हातून हें काम करवीन, त्याप्रमाणें तीही सरकार काम नेकीनें बजावून राहिली, तरी माहाराष्ट्र धर्म तुमचा नाही तर टीक नाही ' ते समयी उत्तर केलें कीं, “ छिशीं युद्ध निष्य ” त्याचें उत्तर बापलेक युद्ध वध आहे. त्यापेक्षां छि शस्त्र विरहित न मारावी. शस्त्र धारण केलें असतां निष्य नाही. ”

पान २१२

दौलताबादची पादशाहात अवंगजेवानी मोडली. ऐशियास तेथील बजोपी मनबदारी वडिलार्जित आमची. त्या जागेचे मालक आझी असोन, दिल्लीपती संबंध काय आहे ? सेवक जन दुसरे देशांतरास गेले. मालक गेल्या-मुळें दिल्लीपतीशीं विभांडून घेण्याचें नाही. उन्मत्त घण्यास देशभदी लाविलें. गर्बस्व पेतलें. जन अज्ञान कराययास लाविलें. स्वाभित्व करण्याचे धर्म, अधि-

कारी, इनामदार जर्मादार, रयत जेयें असेल तेथून त्यास आणोन, ज्याची वृत्ति जी असेल ती त्यांजला सोंपून आपण त्यामित्त ठेवून वर्तवावें. तें कांहींच न करितां मदांध बुध्यां सर्वांचा उपमर्द केला. त्याचें शासन इश्वर करील. तय मालकाचा सड मी घेईन. असें माहाराज बोलून, दिल्लीपतीशीं स्पर्धा करवी, असें सर्वांचे ठरल्यावरून इत्यादि.

पुढील एका प्रकरणांत महार रामराव कृत राजनीतील कांहीं महत्त्वाचे उतारे आम्ही दिले आहेत त्या उतान्याचे योगानें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील वर दिलेल्या उतान्यावर चांगला प्रकाश पडणार आहे. प्रस्तुत प्रकरणांतील विषयाच्या चर्चेच्या दृष्टीनें वरील उतान्यांतील चर्चाविषयक मुद्याच्या दृष्टीनें महत्त्वाचा भाग मुद्दाम जाड टाईपांत दर्शविण्यांत आला आहे.

वर दिलेले उतारे हे बहुमोल असून त्यावरून धर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति याचा खुलासा उत्तम प्रकारें होत आहे. आतां शेवटीं वर नमूद केलेल्या तिसऱ्या सदरांत पडणारा आणिक एक पुरावा नमूद करून स्वराज्य स्थापना करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या ध्येयानें प्रवृत्त झाले होते. व त्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें या विषयीची चर्चा पुढी करूं. या पुढें आम्ही जो पुरावा देणार आहोंत तो पुरावा म्हणजे नुकतेच प्रसिद्ध झालेले फारसी भाषेतील शिवाजी महाराजांनीं मिर्झा राजा जयसिंग यांस लिहिलेले पत्र हा होय ( इतिहास मंत्रये पान १४९ ). मिर्झा राजा जयसिंग यांस शिवाजी महाराजांनीं हें पत्र खरोखरच लिहिलें होतें कीं काय याबद्दलचा कांहीं सात्री-लायक पुरावा पुढें आलेला नाहीं अशा प्रकारचा पुरावा पुढें आला असतां तर या पत्राचें महत्त्व भ्रष्ट दर्जाचें ठरलें असतें परंतु अशा प्रकारचे पुरावाच्या अभावीं सुद्धा शिवाजी महाराजांनींच हें पत्र जयसिंगास लिहिलें असें म्हणतां देणार नाहीं असें स्थितीत पुरावाचे दृष्टीनें या पत्राची किंमत किती करावयाची हा प्रश्न आहे. हें पत्र सुद्धा शिवाजी महाराजांचें नसून कोणी तसे शिवाजी महाराजांचे म्हणून बनावट लिहिलेले असलें किंवा काव्यमूर्च्छात भरल्या देना-च्या एकाद्या कवीचे डोक्यांतून तें निर्माण झालें असलें तर त्याचो किंमत कांहीं कमी आहे असें समजणे बरोबर होणार नाहीं. ज्या काळांत हें पत्र लिहिलें गेलें त्या काळां शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें या विषयाच्या पत्र लिहिणाऱ्यांच्या समजुती उत्तम प्रकारें या पत्रात प्रतिबिंबित झाल्या आहेत. या दृष्टीनें विचार केला असतां हें पत्र शिवाजी

महाराजांचे. असलें काय किंवा त्यांचे नांवचें म्हणून दुसरें कोणी बनविलें असलें काय ? त्याची किंमत कमी प्रतीची आहे असें क्षणतां येणार नाहीं. सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीचें दिलेले उतारे लक्षांत घेतलें असतां ह्या पत्रांतील विचार शिवाजीमहाराजांच्या विचारांशी तंतोतंत जुळतात. असें स्पष्ट दिसून येत आहे. अशा स्थितीत पुराव्याच्या दृष्टीनें हें पत्र निवळ त्याज्य नसून कांहीं किमतीचें आहे ही गोष्ट निर्विवाद आहे. या पत्राचे बाबतीत एवढो प्रस्तावना करून हें पत्र आझी वाचकास सादर करितों.

१. “ हे राजाधिराज जयसिंहा ! तुझ्यामुळे रजपुतांची मान वर राहिली आहे. बाबरवंशाची गज्वलधमी तुझ्यामुळे प्रवळ झाली आहे. जगज्जनक परमेश्वरानें तुला धर्म व न्याय याचा मार्ग दाखवावा. मी असें ऐकिलें आहे कीं, तूं मजवर हल्ला करून दक्षिणप्रांत जिंकण्यासाठीं येत आहेस. हिंदूंच्या हृदयाच्या रक्तानें जगांत तूं ताम्रमुखी मोंगलांना यश मिळवून देण्याची इच्छा करीत आहेस, पण तुला हें समजलें नाहीं कीं, या कृत्यानें तुझ्या तोंडास काळोखी फासली वतून देश व धर्म यावर आपत्ति ओढवली आहे. जर तूं आपल्याच बळावर दक्षीण दिग्विजय करण्यासाठीं येत असशील तर मी माझे शीर तुझ्या रस्त्यावर विछान्यासारखें खाली घालण्यास तयार आहे. व मी मोठें सैन्य घेऊन सर्व देश जिंकण्यास तुला मदत करीन, पण सज्जनांना धोका देणाऱ्या औरंगजेबाच्या यापेस भुलून तू त्यांच्याकडून आला आहेस. आतां तुझ्याशीं कोणता डाव खेळावा हें मला समजत नाहीं. तुझ्याशीं मिळून जावें तर त्यांत मर्दपणा नाहीं; कारण पुरुषानें समयाची सेवा करूं नये. वरें, तरवार घेऊन लढण्यास जावें तर दोन्ही काजूनें हिंदूंचाच नाश होणार. मोठ्या दुःखाची गोष्ट आहे कीं मुसलमानांचें रक्त पिण्याखेरीज इतर कोणत्याहि कामानिमित्त माझी तरवार म्यानातून बाहेर आली नाहीं. जर या लढाईसाठीं तुकें आला असता तर आम्हा घूर पुरुषांना घरवसल्या शिकार लाभली असती. अफजलखान व शाइस्तेखा यांच्या हानून काम निभेना म्हणून तुला मजवर स्वारी करण्यासाठीं पाठविलें आहे; कारण स्वतः औरंगजेब आमचा हाहा सहन करूं शकणार नाहीं. त्याची अशी इच्छा आहे कीं

१. ' नागरीप्रचारिणी पत्रिकेत ' बाबू जगन्नाथदास यांनीं हें पत्र छापलें आहे. या पत्राची भाषा फारशी अचूक ते काव्यबद्ध आहे.

कारी, इनामदार जमीदार, रयत जेथें असेल तेथून त्यास आणोन, ज्याचा वृत्ति जो असेल ती त्यांजला सोंपून आणण स्वामित्व ठेवून वर्तवावें. तें कांहींच न करितां मदांघ बुध्यां सवोचा उपमर्द केला. त्याचें शासन इश्वर करील. तरी मालकाचा सूड भी घेईन. असें माहाराज बोद्धून, दिल्लीपतीशीं स्पर्धा करावी, असें सर्वांचे ठरल्यावरून इत्यादि.

पुढील एका प्रकरणांत महार रामराव कृत राजनीतींल कांहीं महत्वाचे उत्तारे आम्ही दिले आहेत त्या उतान्याचे योगानें सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील वर दिलेल्या उतान्यावर चांगला प्रकाश पडणार आहे. प्रस्तुत प्रकरणांतील विषयाच्या चर्चेच्या दृष्टीनें वरील उतान्यांतील चर्चाविषयक मुद्याच्या दृष्टीनें महत्वाचा भाग मुद्दाम जाह टाईपांत दर्शविण्यांत आला आहे.

वर दिलेले उत्तारे हे बहुमोल असून त्यावरून धर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति याचा खुलासा उत्तम प्रकारें होत आहे. आतां शेवटीं वर नमूद केलेल्या विसऱ्या सदरांत पडणारा आणिक एक पुरावा नमूद करून स्वराज्य स्थापना करण्यास शिवाजी महाराज कोणत्या ध्येयानें प्रवृत्त झाले होते. व त्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें या विषयीची चर्चा पुरी करूं. या पुढें आम्ही जो पुरावा देणार आहोंत तो पुरावा म्हणजे नुकतेच प्रसिद्ध झालेले फारशी भायेंतील शिवाजी महाराजांनीं मिर्झा राजा जयसिंग यांस लिहिलेले पत्र हा होय ( इतिहास मंजरी पान १४९ ). मिर्झा राजा जयसिंग यांस शिवाजी महाराजांनीं हे पत्र खरोखरच लिहिलें होतें कीं काय याबद्दलचा कांहीं खात्री-लायक पुरावा पुढें आलेला नाहीं अशा प्रकारचा पुरावा पुढें आला असतां तर या पत्राचें महत्त्व श्रेष्ठ दर्जाचें ठरलें असतें परंतु अशा प्रकारचे पुराव्याच्या अभावी खुद्द शिवाजी महाराजांनींच हे पत्र जयसिंगास लिहिलें असें म्हणतां येणार नाहीं असे स्थितीत पुराव्याचे दृष्टीनें या पत्राची किंमत किती करावयाची हा प्रश्न आहे. हे पत्र खुद्द शिवाजी महाराजांचें नसून कोणी तरी शिवाजी महाराजांचे म्हणून वनावट लिहिलेले असलें किंवा काव्यसृष्टीत भरल्या घेणाऱ्या एकाद्या कवीचे डोक्यांतून तें निर्माण झालें असलें तरी त्याची किंमत कांहीं कमी आहे असें समजणें बरोबर होणार नाहीं. ज्या काळांत हे पत्र लिहिलें गेलें त्या काळां शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते या विषयांच्या पत्र लिहिणारांच्या समजुती उत्तम प्रकारें या पत्रांत प्रतिबिंबित झाल्या आहेत. या दृष्टीनें विचार केला असतां हे पत्र शिवाजी

महाराजाचे असले काय किंवा त्यांचे नांवचें म्हणून दुसरे कोणी वनविलें असले काय ? त्याची किंमत कमी प्रतीची आहे असें क्षणतां येणार नाही. सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांत शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविपर्याचे दिलेले उतारे लक्षांत घेतले असतां ह्या पत्रांतील विचार शिवाजीमहाराजांच्या विचारांशी तंतोतंत जुळतात. असें स्पष्ट दिसून येत आहे. अशा स्थितीत पुराव्याच्या दृष्टीने हें पत्र निवळ त्याज्य नसून कांही किमतीचें आहे ही गोष्ट निर्विवाद आहे. या पत्राचे बाबतीत एवढी प्रस्तावना करून हें पत्र आहोी वाचकांस सादर करितों.

॥ “ हे राजाधिराज जयसिंहा ! तुझ्यामुळे रजपुतांची मान वर राहिली आहे. बाबरवंशाची राज्यलक्ष्मी तुझ्यामुळे प्रवळ झाली आहे. जगज्जनक परमेश्वरानें तुला धर्म व न्याय याचा मार्ग दाखवावा. मी असें ऐकिलें आहे कीं, तूं मजवर हल्ला करून दक्षिणप्रांत जिंकण्यासाठीं येत आहेस. हिंदूंच्या हृदयाच्या रक्तानें जगांत तूं ताम्रमुखी मोंगलांना यश मिळवून देण्याची इच्छा करीत आहेस, पण तुला हें समजलें नाही कीं, या कृत्यानें तुझ्या तोंडास काळोखी फासली असून देश व धर्म यावर आपत्ति ओढवली आहे. जर तूं आपल्याच बळावर दक्षीण दिग्विजय करण्यासाठीं येत असशील तर मी माझे शीर तुझ्या रस्त्यावर विछान्यासारखें सालीं घालण्यास तयार आहे. व मी मोठें सैन्य घेऊन सर्व दंडा जिंकण्यास तुला मदत करीन. पण सज्जनांना धोका देणाऱ्या औरंगजेबाच्या थापेस मुलून तू त्यांच्याकडून आला आहेस. आतां तुझ्याशीं कोणता डाव खेळावा हें मला समजत नाही. तुझ्याशीं मिळून जावे तर त्यांत मर्दपणा नाही; कारण पुरुषानें समयाची सेवा करूं नये, वरें, तरवार घेऊन लढण्यास जावे तर दोन्ही वाजूनें हिंदूंचाच नाश होणार. मोठ्या दुःखाची गोष्ट आहे कीं मुसलमानांचें रक्त पिण्याखेरीज इतर कोणत्याहि कामानिमित्त माझे तरवार म्थानांतून काहेर आली नाही. जर या लढाईसाठीं तुकें आला असता तर आम्हा शूर पुरुषाना घरवसल्या शिकार संपली असती. अफजलखां व शाहस्तेखां यांच्या हातून काम निभेना म्हणून तुला मजवर स्वारी करण्यासाठीं पाठविलें आहे; कारण स्वतः औरंगजेब आमचा हल्ला सहन करूं शकणार नाही. त्याची अशी इच्छा आहे कीं

॥ \* ‘ नागरीप्रचारिणी पत्रिकेत ’ वावू जगन्नाथदास यांनीं हें पत्र छापलें आहे. या पत्राची मापा फारशी असून ते काव्यपद आहे.

जगांत हिंदूंच्या सैन्यांत बलशाली असा कोणी राहू नये; सिंहांनीं अपसांत लडून घायाळ व्हावें. आम्हां लोकांशीं मिळून हिंदूंना धुळीस मिळवावें अशी वृत्ती इच्छा नसावी. जर तुझ्या तरवारींत पाणी असेल व घोड्यांत दम असेल तर हिंदुधर्माच्या शत्रूवर हल्ला करून इस्लामाची पाळेमुळे खणून काढ. मोठे भ्रम करून एखादी मंदिर स्त्री हस्तगत करावी आणि ती शत्रूच्या स्वाधीन करावी अशांतला क्षुद्रपणाचा प्रकार तूं करी आहेस. औरंगजेवानें आपल्या भावाचें व बापाचें रक्त सांडण्यास कमी केलें नाहीं. तेव्हां तुला जर परमेश्वरानें बुद्धि दिली आहे व पुरुषत्वाची चाढ असेल तर तूं आपल्या जन्मभूमीच्या संतापानें आपली तरवार तापीव व अत्याचारानें दुःखित झालेल्यांच्या आसवांचें तिला पाणी दे. ही वेळ हिंदूंनीं आपसांत लढण्याची नव्हे. कारण त्यांच्यावर मोठा कठीण प्रसंग ओढवला आहे. आमची पोरेंबाळें देश, धन व देवालयें यांच्यावर आपत्ति कोसळली असून असाच प्रकार चालू राहिल्यास आमचें कोणतेंच चिन्ह पृथ्वीवर शिल्लक राहणार नाहीं. एक मुठमर मुसलमानांनीं या देशावर प्रभुत्व गाजवावें ही मोठी आश्चर्याची गोष्ट आहे. हें प्रभुत्व त्यांच्या पुरुषार्थाचें मुळ नव्हे. कारण आमचे पाय आमच्यांत अडकवून आमची तरवार आमच्यांत डोस्यांत तो घालीत आहे. आम्ही लोकांनीं यावेळीं हिंदु हिंदुस्तान व हिंदुधर्म यांच्या संरक्षणासाठीं फार प्रयत्न केला पाहिजे. आपल्या देशासाठीं स्तूप हातपाय हालवावें अशी आमची इच्छा आहे. तरवार गाढवून तुकांचा जबाब तुकांतच घावा. जर तूं मेवाडच्या राजसिंहाशीं एकी करशील व कपट सोडशील तर मोठें काम होईल अशी आशा आहे. चोहोंकडून हल्ला करून या सापाचें डोके दगडांनीं ठेचून टाका, म्हणजे दक्षिण प्रांताकडे तो आपले जाळें पसरणार नाहीं. तेवढ्यात मी भाला चालविणाऱ्या वीरांना घेऊन ( विजापुर व गोवळकोंडा येथील ) दोन्ही बादशहांना काढून लावतो; आणि दक्षिण देशांत या टोकापासून त्या टोकापर्यंत इस्लामाचें नांव किंवा स्तूप राहू देत नाहीं. यानंतर कार्यदक्ष शूर स्वाराच्या लाटानीं गजबजलेली सैन्यनदी दक्षिण देशातील पहाडांतून मैदानांत आणून तुमच्या सेवेस हजर होईन व तुम्हास हिशेव मागेन. चार ही वाजंत्री घनघोर युद्ध उठवून आम्ही आपलें सैन्य दिर्घांत पोचवूं. आम्ही युद्ध रक्ताची नदी वाहवून पितृतपण करूं. परमेश्वरी साहाय्यानें आम्ही त्यांना खाली पाडू. हें काम फार कठीण

आहे, हृदय, डोळे व हात यांची आवश्यकता आहे. होत, हृदयांचे ऐक्य, झाल्यास डोंगर फोडता; येतो, व, मोल्या, जमावाच्या विकृत्या उडवितां येतात. या संबंधी मला तुमच्याशी, कांहीं बोलावयाजें आहे. तें पत्रांत लिहिणें अप्रशस्त. तुम्ही इच्छा असेल तर मी तुम्हा भेटिस येईन व तुम्हें झणणें ऐकेन. आपल्या कार्यासिद्धीचा रस्ता काढून इहपरलोकीं तुम्ही कौर्ते मिळवा. तरवार, घोडा, देश व धर्म यांची शपथ घेऊन सांगतो कीं असें केल्यानें तुम्हावर केव्हांहि आपत्ति ओढवणार नाही. अफजलखानाच्या परिणामानें तूं शंकित होऊं नकोस. कारण त्याच्या ठिकाणीं खरेपणा नव्हता. वाराशे हन्धी स्वार मला मारण्यासाठीं त्यानें आणले होते. तेव्हां मी त्याच्यावर हात चालविला नसता तर हें पत्र तुला कोणी लिहिलें असतें? मला तुम्हाशीं असलें काम करावयाचें नाही कारण तुम्हामाझ्यांत शत्रुभाव नाही. जर मला तुम्हें उत्तर आलें तर मी रात्री एकटा भेटिस येईन. तेथे शास्त्रेखानाच्या खिशांतून काढून घेतलेले गुप्त पत्र मी तुला दाखविन. जर हें पत्र तुम्हास पसंत न पडलें तर मी व माझी तिखट तलवार आहे आणि तुम्ही सेना आहे. उद्यां सूर्यास्तापासून माझी तलवार म्यानांतून बाहेर पडेल. ”

वरील पत्रांत ठिकठिकाणीं देश व धर्म यांचा उल्लेख आलेला असून त्यांचे वर कोणते संकट आलें आहे याचें दिग्दर्शन करण्यांत आलें आहे. “आम्ही लोकांनीं या वेळीं हिंदु हिंदुस्थान देश हिंदु धर्म यांच्या संरक्षणासाठीं जबर प्रयत्न केला पाहिजे ” या वरील पत्रांतील लहानशा वाक्यांत शिवाजी महाराजांनीं आपल्या ध्येयाचें पूर्ण दिग्दर्शन केले आहे. हिंदु लोक, हिंदुस्थान देश व हिंदु धर्म यांच्या रक्षणाकरितां शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापना व स्वराज्य विस्तार केला ही गोष्ट सांगे नमूद केलेल्या पुराव्यावरून सिद्ध झालेली आहे व त्याच बाबीचा उल्लेख वरील पत्रांत करण्यांत आलेला आहे. मस्तुतु विवेचनाचे सुरवातीस दर्शविल्या प्रमाणें शिवाजी महाराजांचे काळीं महाराष्ट्रीय समाजाचे जे दुसरे राजकारणी पुढारी होते ते सर्व त्यांचे अनुयायी व सहाय्य करी असल्या कारणानें त्यांचे ध्येय शिवाजी महाराजांच्या ध्येयाप्रमाणेंच असलें पाहिजे असें आम्ही पूर्वीच दाखलें आहे, व हें मागें नमूद केलेल्या पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. शिवाजी महाराज व त्यांच्या समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढार्यांच्या ध्येयाचे स्वरूपावहलचें विवेचन पुरें करून शिवाजी महाराजांच्या तत्कालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढार्यांच्या ध्येयाच्या चर्चेकडे आतां आलो वळतो.



शिवाजी महाराजांचे अवतार समाप्तीपासून मराठी साम्राज्य ज्यास जाई पावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूपः—

आतां पावेतो शिवकालीन महाराष्ट्र समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयांच्या स्वरूपाबद्दलची चर्चा केली. यापुढें शिवाजी महाराजांचे पश्चात् महाराष्ट्र समाजाचे जे राजकारणी पुढारी होऊन गेले त्यांचे मराठ्यांच्या राज्याचा विस्तार करण्यांत कोणत्या प्रकारचें ध्येय होते हें निश्चित करण्याकरितां कोणत्या स्वरूपाचा पुरावा आपणास उपलब्ध झाला आहे व त्यावरून कोणत्या बाबी निष्पन्न होतात इत्यादि विषयांची चर्चा करण्याचें आम्हीं ठरविलें आहे. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् त्यांचे ज्येष्ठ पुत्र संभाजी महाराज हे मराठी राज्याचे गादीवर आधिष्ठित झाले. व्यसनाच्या ताबडोब संभाजी राजे हे पूर्णपणें संपडले असल्या कारणानें त्यांची छोटीशी कारकीर्द शोकपर्वासो झाली. संभाजी राजे हे जरी व्यसनाधीन होते तथापि धर्म रक्षणार्थ स्वराज्य स्थापना करण्यांत आली आहे ही, जाणीव त्यांचे कारकीर्दीत पूर्णपणें अस्तित्वांत होती. संभाजी महाराजांचे कारकीर्दीत एक वाटलेल्या ब्राह्मणांस प्रायश्चित्त देऊन, शुद्ध करून घेतल्या बद्दलचें एक आहापत्र म. इ. सा. खंड ८ मध्ये प्रसिद्ध झालें आहे. (लेखांक ४०). ह्या पत्रांतलें खालील उल्लेखावरून वर्णाश्रम धर्मव्यवस्थेचें परिपालन संभाजी महाराजांचें कारकीर्दीत केलें जात असे असें दिसून येत आहेः—

“ राजश्री छत्रपति स्वामीपासी रायगडास येऊन एक वर्ष गंगाधर रंगनाथ दरबारी आपणास प्रायश्चित्त द्या झणऊन सर कारकून व न्यायाधीश व उपाध्ये व दानाध्यक्ष व भले भले व ब्राह्मण व समस्त आपले जातीस शरण येऊन प्रायश्चित्त मागत होता. या उपरी समस्त राजकार्ये धुरंधर वर्णाश्रम धर्म प्रतिपालक छंदोगामात्य स्वामी यास सर्व वर्तमान विदित झालें. त्या नंतर त्याहि ब्राह्मणाचे कष्ट व अनुताप बहुत देखोनी राजश्री छत्रपति स्वामीस त्याचा वृत्तांत विदित केला. छत्रपति कृपाळू होऊन प्रायश्चित्त वाचवयासी आज्ञा दिव्ही. या उपरी आम्ही राजश्री छंदोगामात्य यांचे समेसो समस्त विद्वद्दैदिक ब्राह्मणांचे संमतीनें मिताक्षरदि निबंध पाहून प्रायश्चित्त निर्वाह करोन गंगाधर रंगनाथ यास प्रायश्चित्त संकल्प सांगोन श्री यात्रेस पाठविला. ”

वर्तिल उतान्यावरून वर्णाश्रम धर्म व्यवस्थेनुरूप वर्तन करण्याची

भावना संभाजी रोज यांचे ठायीं जागृत असल्याचें दिसून येतें. संभाजी महाराजांचे हातीं राज्यसूत्रें येतांच शिवाजी महाराजांचे तालमीत तयार झालेल्या प्रमुख मुत्सद्यां पैकीं कांहीं संभाजी महाराजांचे क्रोधान्नीस बळी पडले. शिल्पक राहिलेल्या मुत्सद्यांवर विश्वास नसल्या कारणानें राज्याचीं सर्व सूत्रें कळ्या सारख्या सामान्य प्रतीच्या माणसाचे हातीं गेलीं. अश्या स्थितीत बर दिलेल्या उतान्याखेरीज संभाजी महाराजांचे ठायीं कांहीं उच्च प्रकारचें ध्येय वसत असावें असें मानण्यास थोडा बहुत दि पुरावा उपलब्ध होऊ नये यांत आश्चर्य नाही, अवगंजेबासारखा प्रबळ शत्रु प्रत्यक्ष घरांत शिरला असतां शिवाजी महाराजांसारखा धर्म संस्थापनेच्या उच्च ध्येयानें प्रेरित झालेला असा महाराष्ट्रीय समाजाचा पुढारी त्या काळीं अस्तित्वांत असता तर महाराष्ट्राच्या त्या काळच्या इतिहासास एक अद्भुत व अपूर्व असा रंग चढला असता. परंतु ईश्वरी सूत्र कांहीं निरालेंच असल्यानें महाराष्ट्राच्या इतिहासास तशा प्रकारचा रंग चढण्याचा योग आला नाही. अखेर संभाजी महाराजांची कारकीर्द कोणत्याहि अपूर्व गोष्टीनें न गाजतां त्यांच्या ऋपणानें केल्या गेलेल्या वधाचे योगानें शेवटास आली. संभाजी महाराज हातीं येतांच सर्व दक्षिण हिंदुस्तान काबीज झालें असा औरंगजेबाचा समज होऊन त्यास अत्यंत समाधान वाटलें. त्या वेळच्या औरंगजेबच्या मनःस्थितीचें संभाजी महाराजांच्या चरित्रकारानें काढलेलें हुबेहुब चित्र फार महत्वाचें असून त्या बरून पुढील पंचवीस वर्षांत मराठ्यांनीं औरंगजेबा यरोवर चालविलेल्या गनीमी काव्याच्या पुढाच्या बुढाऱ्या मराठ्यांचें कोणतें ध्येय होतें या बाबीवर उत्तम प्रकारचा प्रकाश पडणार आहे. यास्तव बखरकारांनीं काढलेलें शब्दचित्र असेंच्या तसेंच आग्नी रालीं देतोः—

“ दरोवस्त दक्षण साध्य होऊन फते जाली. ते चिचांत येऊन वधीला फौज कळमी किती आहे विचारिले. या उपरी एक वर्ण करावा; हिंदु ठेवूंच नये, म्हणून ओले अन्न विकारें ऐसा हुकूम केला. तेव्हां सर्व वजीर याणी व सरदार याणीं विचार केला जे “ पादशाहा या उपरी निरकूश जाले ( म्हणून ) हे बुद्धि जाली. पुढें परिणाम ठीक नाही जाणून आसतलान वजीर वगैरे उमराव यास विचार पडला. फौज कळमी विचारली. तेव्हां मसलत राहिली नाही, हें जाणून लोक दूर, बडवफें कयाये म्हणतील व ओले अन्न विकणे याणीं हिंदु कसें ऐकतील, परवरदिगार

याणी जाव निर्माण केली सी मोडती हे घडत नाहीं. हे दोन्ही बुद्धि पादश-  
हास आगल्या जाख्या नाहींत विनाशकाळ जवळच दिसतो. ”

“ वर दिलेल्या उताऱ्यावरून औरंगजेबाच्या महाराष्ट्रातील सचाराचे  
मुख्य धोरण हिंदु धर्माचा उच्छेद करणें हें होतें हें उघड दिसून येत आहे.  
राजाराम महाराजांच्या आधिपत्यत्वाखाली मराठ्यांना सतत पंचवीस वर्षे जें  
गनीमी कांध्याचें निकराचें युद्ध औरंगजेबापरोवर चालविलें होतें तें स्वधर्म  
रक्षणार्थ चालविलें होतें असें बरील गोष्टी चरून सिद्ध होत आहे. औरंगजे-  
बाच्या 'घर' धर्षान केलेल्या ध्वेयाचे योगानें महाराष्ट्रीय समाजाच्या  
राजकारणी पुढाऱ्यात अत्यंत तीव्र अशा प्रकारचा क्षोभ अवरगजेबा विषयीं  
उत्पन्न झाला व त्या क्रोधरूपी अग्नीत त्यास अखेर बळी पडावें लागलें.  
महाराष्ट्रीय जनतेंत घ त्या काळच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यात राजारामा-  
विषयीं अत्यंत आदर व प्रेम बसत असे. धर्मस्थापना हें जें शिवाजी महा-  
राजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय होते तें त्या ध्वेयाच्या रक्षणाची  
जबाबदारी शिवाजी महाराजांकरितां राजाराम महाराजावर औरंगजेबास दक्षिणेचे

नुसती कल्पना नसून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेचा मूर्तिमंत समज होता असे म. इ. साधने खं. १५ ले. ४१ वरून सिद्ध होत आहे. या लेखांतोळ खालील उल्लेख महत्त्वाचा आहे:—

“स्वामी अवतारी त्या अवतारे विभीषणाची स्थापना जाहाली तो चिरंजीव जाला तोच हा अवतार दुष्टाचा संहार घर्माची स्थापना होत आहे.”

हा उल्लेख मोरो राजाजी पारपत्यगार या नांवाच्या 'राजाराम' महाराजांच्या अधिकाऱ्याने त्यास लिहिलेल्या एका पत्रांत केलेला आहे. एका वतनाचे व्यवहाराचे बाबतीत लिहिलेल्या पत्रांत राजारामाचे अधिकाऱ्याने वरील उल्लेख केला आहे ही बाब लक्षांत घेतां राजाराम महाराज हे द्वाशरथी रामाचे अवतार होते अशी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेची खरोखरची भावना होती हे सिद्ध होत आहे.

बखर्गीतील दुसरे एक दोन उतारे या मुद्याविषयी आम्ही खाली देत आहोत त्यावरून हि राजाराम महाराजांचे बाबतीत आम्ही केलेले विधान खरे असल्याचे दिसून येणार आहे. कृष्णाजी अनंत सभासद यांच्या शिव-उत्सवपतीचे चरित्राचे २६ व्या पानावर औरंगजेबा विषयी खालील उल्लेख आहे.

“स्वारी म्हणजे कळीयुगाचा रावण जैसी रावणाच्या संपत्तीची गणना न करये तैसा बरोबरी खजिना बे मोहीन हत्ती, उंटें, खेंचरे, गाडियावर भरून नस्त घ सोने रूपे मोहोरा होन रूपये असे बचीस कोटी द्रव्य घेऊन दिह्णीहून निघाला.”

वरील वर्णन करणारा कृष्णाजी अनंत सभासद हा शिवाजी महाराजांचे हाताखालील नोकर होता ही बाब लक्षांत घेतली असतां औरंगजेब व त्याच्या पदरी असलेल्या मुसलमान सरदाराविषयींचो महाराष्ट्रीय जनतेचे ठायी असलेली भावना जी वरील वर्णनांत त्याने व्यक्त केली आहे ती बरोबर असली पाहिजे हे उघड आहे.

वरील उताऱ्या प्रमाणेच राजाराम महाराजांच्या चरित्रांतोळ पान ४२ च्याखालील उताऱा लक्षांत घेण्यासारखा असून त्यावरून मराठी सैन्यांतोळ लोकांची औरंगजेबाचे सैन्याबरोबर लढण्यांत कोणत्या प्रकारची मनोभाषना होती हे सिद्ध होत आहे:—

“पादशाहाची पौत्र प्रांतांत फिरत असतां खातरेत न आपतां, रामसेन्या प्रमाणे महाराजांचे लोकांही काम करीत असावे.”

राजाराम महाराज हे दाशरथी रामाचे अवतार अशा होत प्रकारची त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेची सत्य भावना असल्यामुळे दाशरथी रामाप्रमाणेच राजाराम महाराजांचे ध्येय असावयाचे असा अर्थातच महाराष्ट्रीय जनतेचा समज असला पाहिजे हे उघड आहे. दाशरथी रामाची धर्मास अनुसरून राज्य करणारा अशी सर्वत्र स्थाति होती. या स्थातीस अनुसरून राजारामाविषयीच्या तत्कालीन भावनेचा वर नमूद केलेल्या पत्रांत मोठे यथाज्ञाने उल्लेख केला आहे. वरील पुराव्या शिवाय राजाराम महाराजांच्या ध्येयाचे स्वरूप निश्चित करण्यास दुसरा काही बळकट पुरावा उपलब्ध झाला आहे की काय याचा आतां आपण शोध घेऊं. राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीतील दोन मुद्रा प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने फार महत्त्वाच्या अशा उपलब्ध झाल्या आहेत. या दोन मुद्रा म्हटल्या म्हणजे एक राजाराम छत्रपति यांची व दुसरी त्यांचे कारकीर्दीत पंडितराव हे प्रधानपद धारण करणारे श्रीकराचार्य पंडित यांची या होत. या दोन्ही मुद्रा खालील प्रमाणे आहेत:—

“श्री धर्मप्रद्योतिता शेषवर्णा दाशरथोरिव  
राजारामस्य मुद्रेयं विश्ववंधा विराजते.”

“लक्ष्मीकांतपदांभोजभजनाप्तसमुन्नतेः  
धर्मसंवर्धिनी मुद्रा श्रीकरस्य विराजते.”

या दोन्ही मुद्रांचा अर्थ खाली लिहील्या प्रमाणे आहे—

“धर्माला प्रकाशित करणारे आहेत सर्व वर्ण जिच्यातील अशा रामासारख्या राजारामाची विश्ववंधनीय मुद्रा शोभते.”

“लक्ष्मीपतीच्या चरणकमल सेवनाने ज्याचा उत्कर्ष झाला आहे अशा श्रीकराची धर्मवृद्धी करणारी मुद्रा विराजत आहे.”

राजाराम महाराजांचे काळी महाराष्ट्रातील लोकांचे धर्मावर औरंगजेब-रूपी रावणाचे जें संकट आलें होतें त त्या संकटाचे योगाने जी परिस्थिति निर्माण झाली होती त्या दृष्टीने वरील मुद्रांच्या अर्थाचा जणू बारकाईने विचार करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजांनी जी अष्टप्रधानसंस्था निर्माण केली त्या संस्थेपैकी पंडितराव या संस्थेनें दंडविठे जाणारे एक प्रधानपद होतें. पंडितराव प्रधानाने कणव्याच्या कानांचे दिग्दर्शन खाली लिहील्याप्रमाणे तत्कालिन कागद पत्रांत करण्यांत आलें आहे:—

“पंडितराव यांनी सर्व धर्माधिष्ठार धर्म अवधम पाहून विविधा कथवी, सिध्देचे सत्कार कथवे. आचार व्यवहार प्रायश्चित्त पत्रे होतील त्यावर समत

चिन्ह करावें. दाण, प्रसंगी शांती अनुष्ठान तत्काळ करावें.” या प्रमाणे पंडितराव प्रधानाने करावयाच्या कामाचे स्वरूप बरीच लेखांत दर्शविण्यांत आले आहे. वर वर्णन केल्या प्रमाणे ज्या प्रधानाच्या कामाचे स्वरूप आहे त्या प्रधानाच्या मुद्रेंत “ धर्मसंवर्धन करणारी मुद्रा ” हा शब्दप्रयोग कोणत्या विशिष्ट हेतूने केला गेला असला पाहिजे या मुद्याची चर्चा राजाराम महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीच्या दृष्टीने करणे अत्यंत महत्वाचे आहे. शके १३०० चे सुमारास महाराष्ट्रावर मुसलमानांनी आपली राजकीय सत्ता स्थापित केल्या पासून तो शिवाजी महाराज अवतीर्ण होईतो पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजांत धर्माचा ( भृतीस्मृतिप्रणीत, आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, राजधर्म इत्यादींचा ) मुसलमानांचे संसर्गाने अत्यंत न्हास होऊन वर्णाश्रम धर्मव्यवस्था जवळजवळ नष्ट झाल्यासारखी झाली होती. या संकटांतून महाराष्ट्रीय समाजास वाचविण्याकरितां झणजेच महाराष्ट्रीय समाजांत धर्माची स्थापना करण्या करितां शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापना केली असें आशी या पूर्वी केलेल्या विवेचनावरून सिद्ध केले आहे. शिवाजी महाराजांचे स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यासमवेत श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचार व्यवहार प्रायश्चित्तादि लोप पावलेल्या धर्माचे पुनरुज्ज्वन करण्याचे कार्यहि चालू करण्यात होतें. या बाबिस अनुलक्षूनच समर्थानी शिवाजी महाराजांविषयी

‘या भूमंडळाचे ठायीं धर्मरक्षी ऐसा नाही। महाराष्ट्रधर्म राहिला कांहीं तुझाकरितां’॥ असे उद्गार काढले आहेत. शिवाजी महाराजांनी ज्या धर्मस्थापनेच्या ध्येयाकरितां स्वराज्यस्थापना केली त्या धर्म स्थापनेस उपकारक अशी नूतन स्थापित केलेल्या राज्य यंत्रांत कांहीं तरी कायमची योजना करण्याची आवश्यकता त्यास भासली असावी हें उपपन्न आहे. शिवाजी महाराजांनी स्थापित केलेल्या अष्ट-प्रधान संस्थापैकी पंडितराव हें प्रधानपद वर दर्शविलेल्या हेतूचे सिद्धीस्तव त्यांनी निर्माण केले होते हें त्या प्रधानाकडे सोपविण्यांत आलेल्या कार्याचे स्वरूपावरून सिद्ध होत आहे.

शिवाजी महाराजांचे वेळीं पंडितराव प्रधानपद रघुनाथाय पदित यांचे कडे सोपविण्यांत आले होते. रघुनाथ पंडितांची मुद्रा अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेली नाही असे स्थिततेत त्यांचे मुद्रेचे अभावी या बाबी संवंधी कोणत्याहि प्रकारचे अनुमान काढतां येणे शक्य नाही. परंतु भीकरांच्या बरीच मुद्रेंत धर्म

संबंधनी हे शब्द त्या प्रधानपदाच्या कार्याचे स्वरूप व्यक्त करण्याकरितां मुद्दाम योजलेले आहे हें वरील विवेचनावरून उघड होत आहे. या मुद्दे संबंधी आतांपावेतो केलेल्या विवेचनावरून धर्मस्थापना हें जें शिवाजी महाराजांचे ध्येय होतें तेंच ध्येय राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीतहि कायम असल्याचें वरील मुद्देतील शब्द योजनेवरून स्पष्ट होत आहे, आतां राजाराम महाराजांचे मुद्देतील मजकुराचे विवेचनाकडे वळूं.

राजाराम महाराज हा दाशरथी रामचंद्राचा अवतार आहे अशी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेची भावना होती असें या पूर्वी नमूद केलेल्या पुराण्या वरून आम्ही सिद्ध केलेच आहे. प्रस्तुत मुद्देतहि "रामा वारुषा राजारामाची" या शब्द योजनेवरून ही हि भावना स्पष्टपणें दिसून येत आहे. राजारामाची दाशरथी रामाची बी तुलना या मुद्देत केली आहे तिचें महत्त्व या ठिकाणीं दर्शविणें जरूर आहे. भृतीस्मृति धर्मास अनुसरून राज्य करणारा असें दाशरथी रामाचें वर्णन रामायणांत केले आहे. या बाबीस अनुसरून राजारामाचें व दाशरथी रामाचें साम्य दर्शविलें आहे. दाशरथी रामाचे चाला प्रमाणें राजारामाचे चाली हि ब्राह्मण, क्षत्रीय, वैश्य व शूद्र इत्यादि नियमितवर्णा वर्णांचे लोक भृतिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुसरून वागत असत अशा जो अभिप्राय वरील मुद्देत व्यक्त केला आहे त्या वरून राजाराम महाराजांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें स्पष्ट होत आहे. भृतिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुसरून आचरण करणारा ब्राह्मण, क्षत्रीय, वैश्य व शूद्र इत्यादि वर्णांचा लोकसमाज आपल्या राजवटीत अस्तित्वांत असल्याबद्दलची एकप्रकारची राजाराम महाराजांनां आपली प्रौढी मिरविल्याचें या मुद्देतील मजकुरावरून दिसतें. या मुद्देवरून धर्मस्थापनेचें जें जें कार्य शिवाजी महाराजांनां आरंभिलें होतें तें राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीत बरेंच पूर्णतेस गेलें असलें पाहिजे असें दिसतें. अशा प्रकारची प्रगति धर्मस्थापनेच्या कार्यांत राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीत झाली नसती तर वरील मुद्देत त्या प्रकारची भावना व्यक्त केली गेली आहे अशा प्रकारची भावना व्यक्त केलेली आढळण्यांत आली नसती. असें. पयपावेतो केलेल्या चर्चेवरून राजाराम महाराजांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें स्पष्ट झालें आहे.

राजाराम महाराजांचे कारकीर्दीतील महाराष्ट्रीय समाजाचे दुसरे नामांकित राजकारणी पुढाचे झटले म्हणजे रामचंद्र निळकंठ अमात्य, धनाजी त्रापव, संताजी घोरपडे इत्यादि होत. रामचंद्र पंडित अमात्य यांच्या राजनिर्वाळांत

चर्चाविषयक मुद्यासंबंधाचा उतारा पूर्वी दिला आहे त्यावरून रामचंद्र निळ-  
कंठ यांच्या, ध्येयांचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते हे स्पष्ट झाले आहे.  
धनाजी जाधवराव व संताजी घोरपडे यांच्या ताब्यांतील औरंगजेबाच्या सैन्या-  
शी लढणाऱ्या मराठी सेनेचे वर्णन राजाराम महाराजांच्या बखरीत बखरका-  
रांनी खाली लिहिल्या प्रमाणे केले आहे:—

“ सारांश राजारामाची फौज रामसैन्या प्रमाणे अकरमात भलतेकडून  
पांच दहाशें, दोनशें असे गळ्यांनी धिरून शत्रूस दुभंग करावे, हाणावे,  
मायवे, पळून जावे. सारांश महाराजांचे लोकांनी प्राण तिळप्राय करून  
महाराजांचे राज्य व्हावे हे सर्वांचे मनोरथ, तेव्हां हिंदुशाही प्राणाची गरज न  
धरतां राज्याविषयी झटावे. ”

या प्रमाणे मराठी सैन्यांतील सामान्य शिपायांची मनोभावना ज्या काळी  
असल्याचे बखरकारांनी वर्णन केले आहे, त्या काळी रामासारख्या राजारामाच्या  
आधिपत्याखाली मोगला बरोबर सतत पंचवीस वर्षे जिवावर उदार होऊन  
लढणारे धनाजी जाधव व संताजी घोरपडे यांचे सारखे सेनापति कोणत्या  
ध्येयाने उद्युक्त होऊन मोगलांशी झगडत होते याची कल्पना करणे फारसे कठीण  
नाहीं. आतां दुसऱ्या एका गौण मुद्याचा उल्लेख करून ही चर्चा पुरी करू—

“ राजाराम महाराजांनी अनेक सत्यात्र ब्राह्मणांस व देवस्थानास जमिनी  
दानां व अप्रहार दिल्याचे बखरकारांनी वर्णन केले आहे. त्या काळच्या  
उपलब्ध झालेल्या अनेक कागदपत्रांवरून बखरकारांनी केलेल्या वर्णनांत  
यत्किंचित हि अतिशयोक्ति नसून ते वर्णन वस्तुस्थितीस धरून असल्याचे  
दिसून येत आहे. औरंगजेब साख्या प्रबळ शत्रूबरोबर महाराष्ट्राचे राजे  
व पुढारी या नात्याने राजाराम महाराजांनी जो पंचवीस वर्षे सतत झगडा  
चालविला होता तो धर्मस्थापनेच्या ध्येयाने उद्युक्त होऊन चालविला होता  
असे बरोळ प्रकारच्या देणग्यावरून हि सिद्ध होत आहे. आतां पावेतो राजाराम  
महाराजांच्या ध्येयांच्या स्वरूपा विषयी जे विवेचन आम्हां केले ते पूर्णपणे  
बरोबर आहे असे त्या काळच्या खाली नमूद केलेल्या अस्सल पत्रावरून  
सिद्ध होत असल्या कारणाने ते पत्र आम्हां खाली दिले आहे ( ऐतिहासिक  
दिपणे भा० १ पारसनिष्ठ यांनी प्रसिद्ध केलेली पान ३९ ).

रा. शक १७ प्रजापति संवत्सर चैत्र बहुजवमी राजाराम छत्रपति यांचे  
नागोजी चिन रताजि माने यास अभय पत्र:—



... तुम्ही. पूर्वी. तांबाकडे होतेत. येसियास स्वामींचे राज्य. म्हणजे देवता: भूमि, या राज्यास तांबाचा उपद्रव न व्हावा महाराष्ट्र धर्म रहावा; राज्याची अधिपति व्हावो, या उद्देशे स्वामींच्या पायांपाशी एकनिष्ठता घेऊन कर्नाटकरांत चंदांचे मुक्कामी स्वामांपाशी आले ती. येऊन विनंति केली की, आपणास देशांत सरदेशमुखीचें वतन करून दिलें पाहिजे. तां:-

... कसत्रे म्हणवून येथील वार वाडिया

... X X X X येसियास तुम्ही स्वामी सेवेवरें येक चित्ते वर्तत अहो तुम्हावरें स्वामी कृपाळू होऊन नूतन सरदेशमुखीचें वतन सदरहू बांध म्हालाचे करून दिले असे इत्यादि.

राजाराम महाराजांचा अवतार शके १६२१ सालांत समाप्त झाल्यानंतर त्यांचे पश्चात्तरामचंद्र तिळकंड; धनाजी अधवराव; संताजी घोसपडे; परशुराम ब्यंबक; शंकराजी न्यायराण; परशेजी भोसले; खंडेराव दामाडे; सिंदोजी निंबाळकर; अदोळे, पांढरे इत्यादि महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी. क रणधुरंधर पुढान्यांना अधिष्ठा जोत्यांत व वीरशैलें स्वराज्य या स्वधर्म रथगार्थ. समाजा मुरू ठेवित्या अखेर श्रीराजेक पूर्ण इतार होऊन मराठ्यांनी स्थापना केलेले स्वराज्य; नष्ट करण्याची त्यांची आकांक्षा. पार; लयास गेली, व शके १६२८ साली निरास स्थितीत त्यांनी आपली इच्छेचीची. यात्रा पुढीकेशी. औरंगजेबाचे मरणांतर शके १६२९ सालांत महंमद शहादद शहाजादा दिखोस अत; अवतां त्यांनी नर्मदा तीर्थी शहराचे यांची मुद्रका केले. त्यानंतर शाहू महाराज दक्षिणेंत आलेक अनेक जयद्रोपी क राजकारण होऊन अखेर मराठ्यांच्या गादीवर त्यांची स्थापना झाली; आतां शाहू महाराज व त्यांच्या कारकीर्तीत सावेइश महाराष्ट्रीय समाजाच्या इतर राजकारणी पुढान्यांचे ध्येय फोणत्या स्वरूपाचें होतें याची चर्चा करण्याकडे आपण वळूं:-

... शाहू महाराजांचे ध्येय फोणत्या स्वरूपाचें होतें या विषयीच्या पुढान्यांची चर्चा करण्यापूर्वी शाहू महाराजा विषयी वस्तरकायंचे उल्लेख फोणत्या स्वरूपाचे आहेत त्यांचे प्रथम दिग्दर्शन करूं:-

... "महाराजांनी देवनागणांचे ठायी बहुत निष्ठा ठेवून महापुरुषांशी स्थाने होतें त्यांचे उत्साह; महोच्छास चालावे, अतिथी विगुल जाजं नये ऐठे करून नाचव्यांमध्ये हाते ते व नवान देऊन चात्ताये ऐठे; केलें. पूर्वी भावण नागाचा धर्म थारले महाराज यांनी पान्क वानक पंडित वैदिक व दूरदेशांचे

ब्राह्मण. यास चाळविले होते त्या प्रमाणे चालावे म्हणून सेनापति दामोद्रे यांचे तालुक्यांत नेमणूक दोन तीन लक्ष पर्यंत जावे अशी आज्ञा करून त्याणी भावण मासी चेताळ ब्राह्मण त्याजपासून फोटीलिंगे करून रहावे नंतर समाप्तीस यथायोग्य पाहून संभावना दक्षणा दहा, वीस, पन्नास, शंभर, दोनशे यां प्रमाणे देत जावे, ऐत्रे करविले.....गोरगरीब अथवा दादकियांद आहे म्हणून उभे राहिले असतां स्वारीत पालखी उभी करून अग्न मजलसांत ऐकून घेऊन समक्ष आज्ञा सांगावयाची असेल ती लागलीच सांगावी. न्याय प्रकरणांकडे सांगावयाचे असेल ते त्याकडे सांगून पुन्हा ऐकून घ्यावे:.....मोगलाई साली त्यांत मुख्य खराब जाइला त्यास कौल इस्ताचे तगाई देऊन छावणी अंधादांनी करविली यामुळे पृथ्वीत पर्जन्यवृष्टी यथाकार्त्वी होऊं लागली व पृथ्वीस पीक बहुत न्हवें फळे, पुष्पे वृद्धि होऊं लागली. मनुष्य मात्र सर्वे सुखी आपापले व्यापास सर्वास बरकत यावी सर्वांनी सुखी रहावे असे जाहेल. ”

पर दर्शविल्याप्रमाणे शाहु छत्रपती यांचे कारकीर्दीचे सुरवातीस त्यांचे बागण्याचें घोरण कोणत्या प्रकारचें होतें याचें वर्णन बखरकारांनीं केळें आहे. शाहु छत्रपति गादीवर बसल्यापासून मराठी राज्याचा विस्तार दिवसेंदिवस सारखा वृद्धिंगत होऊं लागला. हे पाहून फोल्हापूरकर संभाजीराजे यांचे मनांत वैशम्य उत्पन्न झालें. राज्यांत निम्मा भाग मिळावा अशी त्यास आकांक्षा उत्पन्न झाली व ती सिद्धीस नेण्याकरितां त्यांनीं निजामास सामील झालेले बाघवराव सेनापति यास आपले बाजूस सामील करून घेऊन निजामाची मदत मिळविण्याची खटपट सुरू केली. संभाजी राजे यांनीं सुरू केलेल्या, या राजकारणासंबंधाचे शाहु छत्रपतींचे विचार असंत महत्वाचे असून त्यांच्या घेयांचें स्वरूप निश्चित करण्यास अत्यंत उपयोगी असे आहेत. बखरकारांनीं शाहु छत्रपतींचे विचार खाली दर्शविल्याप्रमाणे वर्णिले आहेत:—

“संभाजीराजे विपरीत बुद्धि करून हे राज्य देवाब्राह्मणांचे यांत भीष्म श्री भवानीचो कृपा यमन लोकांचा नाश करून राज्य बडिलानीं स्थापिले व आग्नी ही तसेंच करितो त्यांत आपण यवनांचे आग्रवास जाऊन, राज्यास अपाय करूं इच्छितो हे शेवटास कसे जाईल हा विचार करित. नाहींत. त्या पक्षां आपणास ही मसलत करणे प्राप्त झाली. म्हणोन वर्तमान समजल्यावरून विचार करून सर्वे प्रधान व फौज यांस तयारी करून घेण्याशिखांनीं सर्वे पाठवून तयारी करविली. ”

साच प्रसंगास अनुलक्षून संभाजीराजे यास शाहू छत्रपतींनीं खात्रीस निरोप पाठविल्याचें बखरीत वर्णन केलें आहे.

“या उपरी तरी यवनांचा आधय करवा हे विहित नव्हे वेसे मनांत जाणोन हरप्रकारे निघावे तुम्हास दौलत, पाहिजे तो आम्ही नवीन सिद्ध करून देजं अगर त्यांत सर्चास नेमणूक मागावी. राज्याचा वाटा म्हणणें हे पुण्यांतरी ही जाहलें नाहीं. हे बुद्धि धरूं नये सेनापति सेवक लोक असोने छदाई करून हयमखोरी करून महाराष्ट्राज्य व धर्म सोडून यवनास शरण गेले ते ही मोठे कुळीचे रामदेवराव जाधव यांचा वंश, परंतु त्यांनीं धर्म सोडिला त्यांचो अनुकूलता करून सेवक लोकास व यवनास शरण जाणे वाईट.”

संभाजीराजे यास पाठविलेल्या वरील निरोपावरून शाहू छत्रपतींचें ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें हे उचड होत आहे. आतां शाहू छत्रपतींच्या ध्येयाचे स्वरूपासंबंधी बखरदारांनीं केलेलें वर्णन अगदीं यथायोग्य असल्याचें त्या काळच्या उमा अस्सल कागदपत्रांताल उल्लेखावरून पूर्णपणें सिद्ध होत आहे अशा स्वरूपाचें कांहीं उल्लेख आम्ही खालीं देतो.

म. ई. सा. खं. ६

पा १० आवण शा ३ शके १६१४

संभाजी राजे यांचे शाहू छत्रपती यांस पत्र

“दिल्लेद्राचा पुत्र अलिगोहर यागी होवून आपाट वच द्वादशीस आपणासमीप आला + + + + + या उपरी ये विधी जशी आज्ञा तशी वर्तणूक करण्यांत येईल, म्हणोन विचारें लिहीलें, तें कंठळें, ऐशास, दिल्लेद्रास अखुन्माद होऊन दडिगेस येऊन फार अनर्थादाचरम केरे. त्यास काले करून यिज्ञा करणे हे इश्वरपुत्र अगत्य; तदनुसारच होण्याचे पर्याय अलिगोहर याचे येण्यांत दिवून आले. याचे येण स्वामीच्या महदानंदास काले जालें. याउपरी अलिगोहरयास, निम्न पयमवार्ये शखंडीच्या ठाई भादर त्यप्रनाये त्यास हितारद, परंतु धर्म प्रचारें स्वामीच्या धर्म राउण्याची अभिवृद्धि होय, अशी युक्ती योजोन यनचद्र पंडित अमाच या समागमें विस्तारें सांगोन खाना कळे.”

संभाजी राजे यांनीं यथेल पत्रांत शाहू छत्रपति यांचे यस्यास पनेंयज्य अशी संज्ञा दिल्ल्यो आहे. ध्रुविसृष्टिमणित धर्मास अनुसरून त्या राज्याचा

कारभार चालविण्यात येतो ते धर्म राज्य जशा या संघेचा उषड अर्थ आहे. बखरकाराने शाहू छत्रपतींच्या ध्येयानदलचें फेलेलें वर्गन वस्तुस्थितीस अनुसरून असल्याचें वरील संघेवरून सिद्ध होत आहे. आता यापुढें आझी दुसरे दोन उतारे देत आहोत त्या पैकीं एका उतान्यात महाराष्ट्रधर्म या संघेचा उल्लेख आलेला आहे. तो हि शहू महाराजांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीच्या दृष्टीनें लक्षात ठेवण्यासारखा आहे.

वाड याची रोजनिशी

भाग १ पान १०४

शके १६५६-५७

पाड सावत यास पत्र

“ तुझाकडील रायाजी साटक याणे गावावरी स्वारी करून त्रिपक भास्कर हुजूर राहातो म्हणून त्याची भावजय अटकावून ठेविली आहे म्हणून विदित झाले. तरी प्रतिनिधी कडिल कारकून, त्याही मध्ये नर दरा वर्षाची ब्राह्मणाची मूल एकटिच अटकेंत ठेववी, हा कोण विचार आहे. यवनादिकही असे कर्म करणार नाहींत या उपर साटकास हरबजेनें नसायत करून ब्राह्मणाची मूली सोडून देवणे. ”

वाड याची रोजनिशी

भाग १ पान २१७

रा. पोंड सावत सरदेसाई प्रात कुडाळ यास पत्र

शके १६५७-५८

“ राजश्री गोपाळ शामराव याचा कविला तुझी अटकावून ठेविला आहे. त्याची निरोप देऊन पाठाविणे म्हणून तुझास पूर्वी लिहिलें होतें. परंतु ते गोष्ट न केली. ब्राह्मणाचा कविला अटकेंत ठेवावा हा महाराष्ट्र धर्म नव्हे. प्रस्तुत ते स्वामी सन्निध आहेत. तरी त्याचा कवीला मुक्त करून पाठवून दणे. ”

वरील उतान्या पैकीं दुसऱ्या उतान्यात “ ब्राह्मणाचा कविला अटकेंत ठेवणे हा महाराष्ट्र धर्म नव्हे ” असें शाहू महाराजांनीं पोंड सावत यास लिहिलें आहे.

मन्यादि स्मृतींत ब्राह्मणाची जी महति वर्णन केली आहे व जी जाती-विषयी जो आदर व्यक्त केला आहे त्या दृष्टीनें पोंड सावत याचें हें कृत्य धर्म वचना विरुद्ध व अत्यंत नीच असें होतें. यास्तव शाहू महाराजांनीं पोंड सावत याच्या या कृत्या संबंधीं निषेध करण्या करिता वरील वाक्य योजिलें आहे हें उपाय आहे. आता या पुढें आझी जे दोन उतारे देणार आहोंत

त्या संबंधी दोन प्रास्ताविक शब्द लिहिणें जरूर आहे. शाहू महाराज गारी-  
वर अधिष्ठित झाल्यानंतर कोंकण प्रांताकडे त्यांना लक्ष देणें भाग पडलें.  
कोंकणांत त्या काळां दोन सत्ताधारी व्यक्ती होत्या. एक अंग्रे व दुसरे जांजे-  
न्याचे. हबशी या होत. या उभयतांवर शाहू महाराजांनी ज्या स्वान्या कर-  
विल्या त्याची साधत हकीगत इतिहास ग्रंथांत आली आहे. परंतु या स्वान्या  
कोंकण प्रांतावर करणें शाहूमहाराजास कोणत्या कारणामुळे प्राप्त झालें याचा  
खुलासा इतिहासग्रंथांतून करण्यांत आलेला नाही. स्वयंज्य विस्तार करणें हें  
सर्व साधारण कारण कोंकण प्रांतावर करण्यांत आलेल्या स्वान्यांस पुरेसें होतें,  
परंतु या हि पलिकडे या स्वान्या कोणत्या हेतूस्तव करण्यांत आल्या याचा  
खुलासा खालील उतान्यावरून होणार असा त्यावरून शाहू महाराजांच्या  
ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें हि दिसून येणार आहे. या दृष्टीनें  
हे उतारे अत्यंत महत्त्वाचे आहेत. ब्राह्मणप्रजेचें रक्षण, शांतता व सुयज्य या  
बाबींचा अंग्रे व हबशी यांच्या मत्सेलालील प्रदेशांत पूर्ण अभाव होता. घमं-  
रज्याचे संस्थापक या नात्यानें ज्या ज्या प्रदेशांत वरील बाबींचा अभाव होता  
त्या त्या प्रदेशांत या बाबी अस्तित्वांत आणणें हें शाहू महाराजांचें ध्येय होतें.  
व याच दृष्टीनें अंग्रे व हबशी यांचेवर स्वान्या करण्यांत आल्या होत्या असें  
खालील उतान्यावरून उत्तम प्रकारें सिद्ध होत आहे.

वाङ यांची येजनिशी

भाग १ पान २१

शके १६५५-५६

उमाबाई व दमाजी गायकवाड यास यत्र ( शाहू महाराज यांची )

राजपुरीकर हबशी अमर्यादेनें घर्ता लागला कोंकण प्रांते  
उत्पात आरभिला. त्यास शासन केल्याविना देव ब्राम्हण स्वस्पर्धी  
राहत नाहीं ऐसे जाणोन स्वामीनीं चित्तोजव राजश्री फत्तेसिंग भोंसले व  
राजश्री श्रीनिवास पंडित व राजाधर पंडित प्रधान यास आज्ञा करून हबशा-  
वरी मोहिम करण्याची. रायगड अर्दीकरून कोंकणांतिल गड कोंठ हबशीय  
खाले होते ते हस्तगत केले.....तरी हबशी दुष्ट त्याचें निर्मूल करवें हें  
स्वामींस परम आवश्यक.

वाङ यांची येजनिशी

भाग १ पान १११

शके १६७४-७५

राजश्री जगज्जीवन पंडीत यास पत्र

कोंकणांत ब्राम्हण रायतेस उपद्रव होव आहे वतनदार परगणा

झाले आहेत. त्या मोठी तहात आणून बयास्थित नादणूक होऊन कोकण मुक्त पावेतो अर्थ करणे.

बाब याची रोजनिशी

भाग १ पान ११६

शक १६७४/१६७५

“ राजधी तुळाजी आप्णे सरखेल याधी आज्ञा जे, राजापुर मुन्हाचा अमल राजधीपत प्रतिनिधि याजकडे आहे त्यास तुम्ही प्रात मजकुराचा नाना प्रकारचे कजिये अमलाशी खलेल होते. ग्राम्हण प्रजेस नाना प्रकारे उपसर्ग लागोन ग्राम्हण स्वळें सोडून देशावरी गेले म्हणोन हुजूर विदीत झाले. मशारनिव्हेच्या अमलास अत पर तिळतुल्या कजिया न करणे.”

शाहू महाराजाचे ध्येयाचे स्वरूपा सर्वाधी वर दिलेल्या पुराव्यापैक्षा अधिक बळकट अश्या पुराव्याची काही जरूरी आहे असे दिसत नाहीं. त्याच्या ध्येयाच्या स्वरूपासर्वाधी बखरकारानी केलेले वर्णन पूर्णपणे बराबर असून बस्तुस्थितीस अनुसरून आहे. असे वरील उताऱ्यावरून सिद्ध होत आहे. मराठी राज्याचे सर्वाधिकारी असे जे छत्रपति शाहू महाराज त्याच्या राज्य वेस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विपर्ययें, विवेचन एथें पुरे करून त्याच्या कारकीर्दीत जे दुसरे महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी पुढारी झाले त्याच्या राज्य विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविपर्ययें चर्चा करू.

शाहू महाराजांचे हयातीत ज्याच्या पराक्रमानें मराठी राज्याचा विस्तार थेट उत्तरेकडील मोगलांची, राजधानी जे दिल्ली शहर व त्याचे पलिकडे हिंदू अटके पावेतो झाला, असे तीन पेशवे होऊन गेले, ते पेशवे म्हणजे बाळाजी विश्वनाथ, बाजिपत बहादूर, बाळाजी बाजिपत उर्फ नानासाहेब हे होते. या तिन्ही पेशव्यांचे कारकीर्दीत मराठी राज्यसत्तेच्या विस्ताराची कमान सारखी वाढत चालली होती. व. या कमानाचा कळस नानासाहेब पेशवे यांचे कारकीर्दीत पूर्णपणे झाला. या तिन्ही पेशव्यांचे कारकीर्दीत छत्रपति शाहू महाराज यांचे आधिपत्याखाली मराठ्यांच्या राज्यसत्तेच्या विस्ताराचें घोरणा ठरलें जात असे, ही बाब लक्षात घेतली असता मराठ्यांच्या राज्यसत्तेचा विस्तार करण्यात या तिन्ही पेशव्यांचे ध्येय शाहू महाराजांचे ध्येयाहून काही निरग्न्या प्रकारचें असणें शक्य नाहीं. मुसलमानी राज्यसत्तेचें ध्येय सुरवातीपासून श्रुतिस्मृत्यां धर्माचा उच्छेद व मुसलमानी धर्माचा प्रसार हे होते. पहिल्या तिन्ही पेशव्यांचे काळात मुसलमानांचे धर्माचे केंद्र दिल्ली एथाचें मोगलांच्या राज्यसत्तेचें होते. या बराव्यातील

त्या संबंधी दोन मास्ताविक शब्द लिहिणें जरूर आहे. शाहू महाराज गाली-  
वर अधिष्ठित झाल्यानंतर कोंकण प्रांताकडे त्यांना लक्ष देणें भाग पडलें.  
कोंकणांत त्या काळां दोन सत्ताधारी व्यक्ती होत्या. एक अंग्रे व दुसरे जंजि-  
न्याचे हबशी या होत. या उभयतांवर शाहू महाराजांनी ज्या स्वान्या कर-  
विल्या त्याची साद्यत हकीगत इतिहास ग्रंथांत आली आहे. परंतु या स्वान्या  
कोंकण प्रांतावर करणें शाहू महाराजास कोणत्या कारणामुळे प्राप्त झालें याचा  
खुलासा इतिहासग्रंथांतून करण्यांत आलेला नाही. स्वराज्य विस्तार करणें हें  
सर्व साधारण कारण कोंकण प्रांतावर करण्यांत आलेल्या स्वान्यांस पुरेसें होतें.  
परंतु या हि पलिकडे या स्वान्या कोणत्या हेतूस्तव करण्यांत आल्या याचा  
खुलासा खालील उतान्यावरून होणार असून त्यावरून शाहू महाराजांच्या  
ध्येयांचें स्वरूप कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें हि दिसून येणार आहे. या दृष्टीनें  
हे उतारे अत्यंत महत्त्वाचे आहेत. ब्राह्मणप्रजेचें रक्षण, शांतता व सुगुज्य या  
बाबींचा अंग्रे व हबशी यांच्या सत्तेखालील प्रदेशांत पूर्ण अभाव होता. धर्म-  
राज्याचे संस्थापक या नात्यानें ज्या ज्या प्रदेशांत वरील बाबींचा अभाव होता  
त्या त्या प्रदेशांत या बाबी अस्तित्वांत आणणें हें शाहू महाराजांचें ध्येय होतें.  
व याच दृष्टीनें अंग्रे व हबशी यांचेवर स्वान्या करण्यांत आल्या होत्या. असें  
खालील उतान्यावरून उत्तम प्रकारें सिद्ध होत आहे.

वाड यांची रेजनिशी

भाग १ पान २१

शके १६५५-५६

उमाबाई व दमाजी गायकवाड यास धरें ( शाहू महाराज यांची )

राजपुरीकर हबशी अमर्यादेनें बर्तो लागला कोंकण प्रांते  
उत्पात आरभिला. त्यास शासन केल्याविना देव ब्राम्हण स्वस्थळीं  
राहत नाहीं ऐसे जाणोन स्वामींनीं चिंत्नोव राजधी फत्तेसिंग भोसले व  
राजधी श्रीनिवास पंडित व राजीराव पंडित प्रधान यास आशा करून हबशी-  
वरी मोहिम करविली. रायगड आदींकरून कोंकणांतिल गड कोंड हबशीस  
खाले होते ते इस्तगत केले.....तरी हबशी दुष्ट रफाचें निर्मूल फयदें हें  
स्वामींस परम आवश्यक.

वाड यांची रेजनिशी

भाग १ पान १११

शके १६७४-७५

राजधी जगज्जोवन पंडीत यास फत

कोंकणांत ब्राम्हण रयतेस उपद्रव होत आहे वतनशाह पयसांड

मसलत काय देतात ? पादशाही कमजोर जाहली आहे, कांहीं जीव राहिला नाही, बखेडे बहुत जाले आहेत. पादशाहा आमचे कुमकेनें पादशाही रक्षाचें असें इच्छून आहेत. त्यांतच त्यांचेहि बखेडे मोडवे. आपला स्वराज्य अंमल पूर्वी बसला नाही तो बसवावा. किलीजखान नजिक, त्याचा तह विघडून खटला करतील त्याचा हिसाबा काय धरवा ? ( असें म्हटलें तर ) राज्य कसें करावें ? आणि थोरले महाराज यांनीं जातीनें औरंगजेव शहाजादेपणांत येऊन दौलताबादची पादशाही घेऊन औरंगाबाद बसवून सुभा करून राहिले, त्याचा हिसाब न धरितां विजापूर, भागानगर, पादशाहींतील अंमल बसविला. व त्यांचे सुभ्यांतील अंमल घेतला. या नंतर हि संभाजी महाराज यांणीं सर्व दौलत, फौज बुडविली, महाराज वारले, ऐसे प्रसंगीं औरंगजेव जातीनें येऊन दोन्ही पादशाही घेऊन संभाजी महाराजास धरून विज्वर प्रसंग केला. महाराज त्यांचे नजरबंदीत गेले. राज्य व स्थळें सर्व घेतलीं. दोन लक्ष फौजेनिशी बंदोबस्तास आपण हिंदुस्तान दिल्लीचें राज्य सोडून या प्रांती राहिलें. त्याचा हिसाब न धरतां राजाराम साहेब चंदीस जाऊन चार सुभे पंचवीस पंचवीस हजारांचे करून तेथून रात्रदिवस मसलत करून लढाया मारून अंमल उठवून नेला. पुढें पादशाहानीं चर्दीस अडचण केली तेव्हां पादशाहा या प्रांती असतां देशी येऊन हिसाब न धरितां औरंगाबाद मारिली, अंमल बसविले, राज्य, किले व स्थळें साध्य केलीं. हें राज्य गेलें तें श्री कृपेनें पुन्हां साध्य जालें. स्वामी पादशाहींतून आनायासें करून राज्यावर येऊन देववान मोठीं माणसें पदरीं होऊन पादशाहाची कुमक करावी, पादशाहा रघापावे ऐसें होऊं लागलें. पूर्वी मोठीं मोठीं कायें वडिलीं केलीं तशीं न कर्गावीं तशीं मोठीं पदे कशास करावी. आझास सनदा मान घ्याव्या. फौज खजिना सर्व स्वामींचे चरणाचे प्रतापे करून सिद्ध करितों. राज्य साध्य करितों. किलिजखान याचा हि शह राखून हिंदुस्थानची मसलत करितों. दोन्ही आग्दी आटोपतो. कर्नाटकची मसलत करणें त्यास पादशाही बुडविला आहे. पूर्वीचीं राज्यें विजापूर, भागानगर, याजखालील मुख्य साध्य जालेच आहेत. हे घरातील मसलत आहे. हुशुरत व मोठे सरदार यांतील फौणी तरी रवाना होऊन मसलत जाली म्हणजे सहज साध्य होईल. हे प्रतिनिधीनीं मसलत सांभाळवी थोरले महाराजांचा सद्दत्प हिंदुस्तान काबीज करावें ऐसा राहिला. त्या साठींच स्वामींचा अवतार उदय जाला आहे. पुष्यप्रताप हि तसाच आहे यास्तव आधीं हें साध्य करावें आणि सकल्प शोबटास न्याया. पादशाहानीं आपण होऊन



राजसत्तेचा विष्वंस ज्या प्रमाणांत करण्यांत येईल त्या प्रमाणांत मराठी राज्यसत्तेचा व तिच्या अंतर्भूत असलेल्या धर्मस्थापनेच्या ध्येयाचा प्रसार मरतखंडांत व्हावयाचा होता. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचे पहिले पेशवे बाळाजी विश्वनाथ हे कट्टे अभिमानी होते असें अलिफडे उपलब्ध झालेल्या पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. माहुली संगमी कोटी होम करून मोठा दानधर्म बाळाजी विश्वनाथ यानें केल्याचा उल्लेख तत्कालीन कागदपत्रांत सांपडतो. (पेशवे दत्त-रांतील सनदा पत्र तील माहिती पान १५१). पुरातन काळां जे जे वेळीं परकीय सत्तेचे सनातन धर्मावर आलेले संकट नाहींसें करण्यांत येऊन धर्मस्थापना करण्यांत येत असे, ते ते वेळीं विजयी झालेल्या धर्मस्थापक राजांनी यज्ञ केल्याचें दाखले पुरातन इतिहासांत आढळून येतात. ह्या प्रघातास अनुसरून वरील कोटी होम व दान धर्म बाळाजी विश्वनाथ यांनी केला असावा असा तर्क आहे. दिल्लीचे बादशहाकडून चांधाई आणि सरदेश-मुखांच्या सनदा याहु महाराजांचे नांवाच्या मिळविण्याचें जें राजकारण पहिले पेशवे बाळाजी विश्वनाथ यांनीं केलें त्या राजकारणाचें ध्येय मराठी राजसत्तेचा विस्तार करून तद्वारा धर्माचा प्रसार करणें हें असलें पाहिजे हें वरील पुराव्या वरून उघड होत आहे. बाळाजी विश्वनाथांचे पश्चात त्यांचा मुलगा बाजिराव यास पेशवेपद प्राप्त झालें. या मुमारास दिल्ली एर्यांल मोगल घराण्याची राजसत्ता बरीच कमकुवत झाली होती. तेव्हां याहु महाराजांचे दरबारांत मराठ्यांच्या राज्यसत्तेच्या विस्ताराचे बाबतींत कोणतें घोरण स्वीकारण्यांत यावें याबद्दलचा प्रश्न उपास्थित झाला. या बाबतींत दोन नियमितपणा प्रकारच्या घोरणांचा पुरस्कार करणारे राजकारणी पुढारी याहु महाराजांचे दरबारांत त्या काळां होते. एक भीमतराव प्रतिनिधी व दुसरे बाजिराव पेशवे हे होत. कर्नाटक प्रांतांत मराठ्यांची सत्ता प्रथम कायम करून नंतर उत्तरेकडे मराठी राज्यसत्तेचा विस्तार करवा या मताचा भीमतराव प्रतिनिधी यानें पुरस्कार केला. उत्तरेकडेंल मोगली राज्यसत्ता बबघारस आली आहे या संघर्षाचा फायदा घेऊन तिचा प्रथम विष्वस करवा व मराठी राज्यसत्तेचा विस्तार त्या प्रांतांत करवा या मताचा बाजिराव पेशवे यांनीं पुरस्कार केला. बाजिराव पेशवे यांच्या ध्येयाचे स्वभावाचे दृष्टीनें जे प्रसंगांचे वर्णन याहु महाराजांचे चरित्रांत बखतरखानेनें केलेले पर महत्वाचे असल्या कारणाने ते आम्ही एथें देतो.

“या बरी ते समयां बाजिराव यांनीं उत्तर केलें की, प्रतिनिधी भरी

मसलत काय देतात ! पादशाही कमजोर जाहली आहे, काहीं जीव राहिला नाहीं, बखेडे बहुत जाले आहेत. पादशाहा आमचे कुमकेनें पादशाही रक्षावा असें इच्छून आहेत. त्यातच त्याचेहि बखेडे मोडवे. आपला स्वराज्य अमळ पूर्वी बसला नाहीं तो बसवावा. किलीजखान नजिक, त्याचा तह विघडून खटला करतील त्याचा हिसाबा काय धरवा ! ( असें म्हटलें तर ) राज्य कसें करावें ! आणि घोरले महाराज यांनीं जातीनें औरगजेब शहाजादेपणात येऊन दौलताबादची पादशाही घेऊन औरंगाबाद बसवून सुभा करून राहिले, त्याचा हिसाब न धरिता बिजापूर, भागानगर, पादशाहींतील अमळ बसविला. व त्याचे सुभ्यांतील अमळ घेतला. या नंतर हि सभाजी महाराज याणीं सर्व दौलत, फौज बुडविली, महाराज वारले, ऐसे प्रसर्गी औरगजेब जातीनें येऊन दोन्ही पातशाही घेऊन सभाजी महाराजास धरून विज्वर प्रसंग केला. महाराज त्याचे नजरबंदीत गेले. राज्य व स्थळें सर्व घेतलीं. दोन लक्ष फौजेनिशी बदोबस्तास आपण हिंदुस्तान दिल्लीचें राज्य सोडून या प्रातीं राहिलें. त्याचा हिसाब न धरता राजाराम साहेब चदीस जाऊन चार सुभे पचवीस पचवीस हजाराचे करून तेथून रात्रदिवस मसलत करून लढाया मारून अमळ उठवून नेला. पुढें पादशाहानीं चदीस अडचण केली तेव्हां पादशाहा या प्रातीं असता देशी येऊन हिसाब न धरिता औरंगाबाद मारिली, अमळ बसविले, राज्य, किले व स्थळें साध्य केलीं हें राज्य गेलें तें श्री कुपेनें पुन्हा साध्य जालें. स्वामी पादशाहींतून आनायासें करून राज्यावर येऊन देववान मोठीं माणसें पदरीं होऊन पादशाहाची कुमक करावा, पादशाहा स्थापावें ऐसें होऊ लागलें. पूर्वी मोठीं मोठीं कायें वडिलीं केलीं तशीं न करावीं तरी मोठीं पदें कशास करावी. आह्मास सनदा मात्र चाव्या फौज खजिना सर्व स्वामींच चरणांचे प्रतापें करून सिद्ध करितों. राज्य साध्य करितों किलिजखान याचा हि तह राखून हिंदुस्थानची मसलत करितों. दोन्ही आम्ही आटो पटों. कर्नाटकची मसलत करणें त्यास पादशाही बुडविला आहे पूर्वीचीं राज्यें बिजापूर, भागानगर, याजखालील मुख्य साध्य जालेच आहेत. हे घरातील मसलत आहे. हुजुरात व मोठे सरदार यातील फोणी तरी स्थाना होऊन मसलत जाली म्हणजे सहज साध्य होईल. हे प्रतिनिधींनीं मसलत साभाळावी घोरले महाराजाचा सफल हिंदुस्तान कधीज करावें एसा राहिला. त्या साठींच स्वामींचा अवतार उदय जाला आहे पुण्यप्रताप हि तसाच आहे यास्तव आर्षी हें साध्य करावें आणि सकल्प शेवटास न्यावा. पादशाहानीं आपण होऊन

बलावून नेऊन तह करावा ऐसे दिवस श्रीने प्राप्त केले. त्यांत बाळाजीपंत नाना जाऊन सर्व राजकारणे हिंदुस्तानचे राजेरजवाडे यांची करून सिद्धता जाळी आहे. महाराजांचा प्रताप, जें कार्य मनी घरलें तें घडोन यावें ऐसा आहे. यास्तव या समयी हा उद्योग करावा. हें उत्तम आहे. ११

१२ थोरले बाजिराव पेशवे यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें बखरकारणें दिलेल्या त्यांच्या बरील उद्गारावरून स्पष्ट होत आहे. छत्रपति शिवाजी महाराजांचें अपूर्ण राहिलेलें ध्येय पूर्णत्वास नेण्याची प्राप्त झालेली सुसंधि फुकट न दवडतां तें ध्येय सिद्धीस नेणें अत्यंत ज़रूरीचें आहे. असा पध बाजिरावांनें शाहूमहाराजांपुढें मांडिला, व त्यास शाहूमहाराजांनीं आपली अनुमति दिली. वर दिलेल्या थोरल्या बाजिरावांचे मापणावरून शिवाजी महाराजांचें जें ध्येय तेंच त्यांचें ध्येय असल्याचें दिसून येत आहे. थोरले बाजिरावांचे कारकीर्दीत जीं अनेक राजकारणें झालीं त्यां पैकीं बसईचें राजकारण हें एक महत्त्वाचें होतें. हें राजकारण हातीं घेण्यास बाजिराव पेशां व त्यांचे बंधु चिमाजी आप्पा हे कोणत्या कारणानें उद्युक्त झाले या बद्दलचा जो ऐतिहासिक पुरावा उपलब्ध झाला आहे त्या पुराव्यावरून हि मराठ्यांच्या सत्तेचा विस्तार करण्यांत त्यांचा कोणत्या प्रकारचा हेतु होतु हें उत्तम प्रकारें सिद्ध होत आहे. हिंदुस्तानच्या पश्चिम किनाऱ्यावर पाश्चात्य लोकांपैकीं ज्यांनीं प्रथम पाय ठेविला ते लोक म्हटले म्हणजे पोर्तुगोज हे होत. मुंबई, साष्टी, बसई वगैरे मुख्य पोर्तुगीज लोकांनीं काबीज करून तेथें आपली सत्ता स्थापित केली. हे लोक मुसलमान लोकांपेक्षाहि अधिक धर्मवेडे होते. पश्चिम हिंदुस्तानच्या किनाऱ्यावर यांनीं आपली सत्ता स्थापित केल्यावर त्यांच्या ताब्यांतिल महाराष्ट्रीय लोकांवर धार्मिक बाबतींत त्यांनीं अनन्यत जुलूम करण्यास सुरवात केली. या जुलमास हिंदु लोक अगदीं कंटाळले होते, व पोर्तुगीज लोकांचे जाचांतून आपली सोडवणूक कराय रीतीनें होईल याची वाट ते चातकांप्रमाणें पहात होते. पहिले बाजिरावांचे कारकीर्दीत बसई छाष्टी वगैरे प्रांतांतिल महाराष्ट्रीय लोकांनीं त्यांचेकडें पोर्तुगीज लोकांविरुद्ध तक्रारी करण्यास सुरवात केली व या तक्रारींचें पर्यवसान अखेर बसईच्या मोहिमेंत झालें. ह्या बाबीं संबंधाचा घालील लेख फार महत्त्वाचा आहे.

शुक्र १६६३ मार्गशिर्षे वा। १०

याद भाग ३ पा ५

( ५ ) येशुी गंगाजी नारिक व बुवाजी नारिक व जनार्दन नारिक  
बिन मुयारजी नारिक व शिवाजी नारिक व नायबगजी नारिक बिन निशानी

नाईक महिमानराव कुळी साळोखी शात पाठारे पुरातन वास्तव्य कसबे वानरे तर्फ मराळे परगणे साष्टि वतनदार मोकादम मौजे अणजूर तर्फ अटगाव परगणे सायवान- प्रांत वसई हे, प्रांत मजकुरीहून तीर्थरूप रा. बाजीराव व तीर्थरूप रा. चिमणाजीपत आपा यांचे दर्शनास सातारीयाचे मुक्कामी सन सलास अशरीन मया व अलफामध्ये येऊन आपली हकीकत विदित केली की आपण प्रांत मजकुरचे पुरातन वतनदार आहों. त्यास वसई प्रांत फिरंगी याकडे आहे. त्याणें देवस्थानें व तीर्थे यांचा व महाराष्ट्र धर्म याचा लोप केला. हिंदु लोक भ्रष्टऊन क्षार केले. आपण पुरातन वतनदार देश- नाड गौड पणाचें वतन होतें त्यास फिरंगी याकडे प्रांत जाहलियापासून वतन चालो देत नाहीं. त्याजमुळें आपण कुटुंब सह वर्तमान या प्रांतांतून येऊन कल्याण प्रांती प्रस्तुत राहिलों. वसई प्रांतीची हकीकत व आपलें वृत्त निवेदन करून प्रांत मजकूर सर करून देव स्थापना करून स्वधर्म स्थापना होय ते गोष्ट करावी व आपलें वतन आपणास करून घ्यावें + + + + + ती. कैलासवासी रा. आपा खासा फौजे सुदां पाठीवर जाऊन प्रांत मजकुरचे गड कोट, किल्ले हस्तगत करून प्रांत मजकूर सोडवून स्वराज्य केलें; त्याजमुळें धर्मस्थापना होऊन देव धर्मादिक चालते जाले. + + + + +

वरील पत्रावरून वसईची मोहीम सुरू करण्यांत बाजीराव व चिमणाजी आप्पा यांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें स्पष्ट होत आहे. वसईवर स्वारी करण्यापूर्वी काहीं वर्षे अगोदरच वसईच्या मोहिमेचें राजकारण शिजत होतें असे थोरले बाजीराव याचे शिंदे भडारी यास लिहिलेल्या खालील पत्रावरून दिसून येत आहे. या पत्रात हि वसईची मोहीम कोणत्या कारणास्तव सुरू करण्यांत आली याचा उलगाडा होत आहे.

म० ६० सा० खड ६ ले० २०१

शके १६५६ फाल्गुन वा। १४

० श्री ७

राजा शाहू नरपती

हर्ष निधान बाजीराव

बहाळ मुख्य प्रधान

मा। तुमचोरधा पाा सोचीवडे व पापडी शिंदे भडारी यांस:—

बाजीराव बहाळ प्रधान सु। रामस सलासीन मया अलफ तुमचें वर्तमान

रा. अंताजी खुनाय सरदेसाई यांणी कुलवृत्त विदित केलें त्यावरून कळलें, ऐंशांल तुमची बोली मद्यारिनिलेशी जाली. धर्म रक्षणास तुम्ही सिद्ध आहां. तदनुसृत इश्वरमनोमिष्ट सिद्धीस पावील. चिंता न करणें. तुमचे उर्जित मद्यारिनिले सांगतांल त्या प्रो केलें जाईल. छ २१ सवाल. लेखन सीमा.

याच मजकुराचे घागराऊत गणराऊत सिंदे, भंडारी पाा काा बाहादरपूर यांस लिहिलेले हें १२० चें पत्र आहे.

सिंदे भंडारी धर्म - रक्षणास सिद्ध होऊन बाजिरावांचे कडे पोर्तुगीज लोकांचे जाचांतून आपली सोडवणूक करून घ्यावी अशी आकांक्षा बाळगू आले होते व बाजिरावांनी त्यांची मनोभावना सिद्धीस जाईल असे आश्वासन दिलें असे वरील पत्रावरून दिसून येत आहे. वसई व त्याच्या आसपासचे प्रांत, पोर्तुगीज लोकांचे ताब्यांतून घेऊन त्या प्रांतावर मराठ्यांनी आपले सत्ता स्थापित केल्यानंतर त्या प्रांतांत राहणाऱ्या महाराष्ट्रीय लोकांत धर्मदृष्ट्या निषिद्ध असे आचार अस्तित्वांत असल्याचें निदर्शनास येऊ लागले. अशा प्रकारचे रिवाज बंद करण्याची जबाबदारी मराठी राज्यसत्ता चालविणाऱ्या अधिकाऱ्याकडे स्वाभाविक रितीने आली. या संबंधाचा एक तत्कालिन लेख उपलब्ध झाला आहे तो आम्हीं एथें नमूद करितों.

शक १६६६-१६६७

बाळ भाग २ पान १९८

शंकराजी केशव नामनाद यास:- पूर्वी फिरंगाण प्रांती युजुर्वेदी ब्राह्मण होते. त्यांचे कित्येकांनी संभत देऊन, मामाची कन्या माच्यास दावी ऐसे करून एका दोघाशी शरीर संबंध केले. त्यास आतां धर्मराज्य झाले, या कारितां जो ऐसे कर्म करिल त्याजपायून दंड रुपये ५० घेऊन यावी वेगळा करावा म्हणून विनंती केली.

वरील लेखांत मामाच्या मुलीचें लग्न माच्यारोबर लावण्याचा प्रसंग त्या काळी वसईकडील गुरू युजुर्वेदी ब्राह्मणांत अस्तित्वांत होता. पोर्तुगीज लोकांची सत्ता या प्रांतावर अस्तित्वांत असतां वरील भुतिस्मृत्युक्त धर्माविषय असलेला आचार राजसत्ताधारी अशा विधर्मी पोर्तुगीज लोकांच्या हातून बंद होणे शक्य नव्हतें हें उपपन्न आहे. परंतु पोर्तुगीज लोकांपायून तो प्रांत काबीज करून तेथें मराठ्यांनी आपली सत्ता स्थापित केल्यानंतर तो सर्व प्रदेश व त्यांतोळ लोक धर्मराज्याचे सत्तेखाली आले व त्यामुळे धर्मास अनुसरून वर्तन करणें त्यास प्राप्त झालें. मराठ्यांच्या धर्मराज्यांतोळ प्रत्येक भ्यक्त भुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून वर्तन करेव आंदे की नाही हें पाहण्याची जबाब-

दारी, सरकारी अधिकाऱ्यावर असे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माच्या निषीनिषेधरूपी आज्ञांचे विरुद्ध एकादी व्यक्ती वर्तन करित आहे असे आढळल्यास धर्मशास्त्रांत सांगितलेला दंड त्या व्यक्तीस करण्याची अगर त्या व्यक्तीस प्रायः-श्चित्त घेण्यास भाग पाडण्याची सत्ता सरकारी अधिकाऱ्यांचे हाती होती. याज्ञवल्क्य, स्मृतीवरील विशानेश्वरानें केलेल्या मिताक्षरा टिकेंत मामाची कन्या भाच्यास देणें निषिद्ध असल्याचें स्पष्टपणें नमूद केलें आहे. मिताक्षरा, टीकेंतील विवाह प्रकरणाच्या ५३ व्या श्लोकावरील संस्कृत टीकेचा मराठी सारांश आम्ही खाली देतो.

१०

“मातेच्या गोत्रांतील कन्येची हि विवाह करूं नये असें कित्येक क्षणतात. “पिता व माता यांची असपिंड कन्या” असें मनुस्मृतींत म्हटलें आहे. त्या वरून आते, मामा, मावशी यांच्या कन्येची विवाह करितां येत नाहीं. पण देशरथ ब्राह्मण आपल्या भावांची व मामा, मावशी इत्यादिकांच्या कन्येची विवाह करितात. पराशर माधवग्रंथांत माधवाचार्यांनी श्रुति प्रमाण देऊन मातुल कन्येची विवाह करण्यास श्रुति प्रमाण आहे असें हि म्हटलें आहे. पण आपराकादि इतर शास्त्रकार त्याचा निषेध करित असल्यामुळें माधवाचार्यांचें क्षणें सर्व विद्वानांस मान्य होईल च असें वाटत नाहीं. भाचीशीं बगैरे विवाह करण्यास तर प्रमाण कोठेंच मिळत नाहीं.”

( याज्ञवल्क्य स्मृति वापटकृत मराठी भाषांतर पान १३, १४ )

या प्रमाणें मिताक्षरा ग्रंथांत विवेचन केलेलें आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतीवर विशानेश्वरांनीं केलेली मिताक्षरा टीका हा ग्रंथ धर्माचे बाबतींत फार पुरातन काळापासून महाराष्ट्रांत प्रमाणभूत समजला जात असे. ही गोष्ट लक्षांत घेतली असतां बसई साष्टी बगैरे प्रांतांत मराठ्यांचें धर्मराज्य स्थापित झाल्यावर वरील प्रघाताचे बाबतींत बरिष्ठ अधिकाऱ्यापावेतो तक्रार जाऊन वरील हुकूम सोडण्यांत आला हें योग्यच झालें असें म्हटलें पाहिजे. मराठी राजसत्तेचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या विषयी मराठी राज्यांतील सामान्य अधिकाऱ्यांची देखील काय कल्पना होती हें वरील उद्गारावरून चांगलें सिद्ध होत आहे. योरले बाजिरावाचे कारकीर्दीत मराठी राजसत्तेचा उत्तर हिंदुस्तानांत कोणत्या हेतूनें प्रसार करण्यांत आला या संबंधाच्या त्या काळाच्या एका पत्रातील उताऱा आम्ही खाली देतो. जयपूर एथें लक्ष्मण संभाजी या नांवाचे पेशव्यांचे बकील होते. जयपूरचे महाराजास मराठ्यांचे विरुद्ध

सामिल करून घेण्याचा त्या काळी मोगलांचा प्रयत्न चालला होता. या बाबतीत लक्ष्मण संभाजी व जयपूरचे महाराज यांचेमध्यें झालेल्या संभाषणाचा सायंघ पत्रद्वारे लक्ष्मण संभाजी यानें गोपाळराव नाना यांस कळविला. थोरले बाजिराव पेशवे यांचा उत्तर हिंदुस्तानांत मराठ्यांचे सत्तेचा प्रसार करण्यांत कोणता हेतु होता हे या संभाषणावरून दिसून येत असल्याकारणानें हे पत्र पार महत्त्वाचें आहे. या पत्रातील प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें लागू असलेला उतारा आग्ही खाली दिला आहे:—

ऐतिहासिक टिपणें भाग ३ पान ४३

जयपुरकडील राजकारणें

लेखांक २

\* चक्र १७०९।१० श्रावण शु। १३.

( पारसनिघ )

गोपाळराव नाना यांस लक्ष्मण संभाजी ( जैपुर येथील मराठ्यांचा वकील ) यांचें पत्र " तुमचे आजे महाराज जैसिंगजी यांनी मगिरथ प्रयत्न करून, श्रीमंत कैलासवासी बाजीराव साहेब यांसी आणोन, म्हेंछाचें सत्यापन केले, आणि हिंदुस्थान पुन्हा स्थापून देवचात्रा इत्यादिक यथास्थित घडू लागल्या. हिंदु मात्रात सौख्य होऊन आपआपले स्थळी स्वस्थ कालक्षेप करीत असतां, प्रस्तुत झुलुक आमहास प्रवर्तोन अविवेक विचारितां, हे एकरूप कल्याणकार्य नाहीं. इहलोकीं परलोकीं ह्या गोष्टी निंदक आहेत. येणें प्रकारें बहुतापरी समजावितां, सर्व गोष्टी घ्यानास आल्या. म्हेंछाविशीं तो प्राप्तच घेऊन वकिलास सामदानी उत्तर देऊन दुसऱ्या सोबत्यांस सांगितले कीं " म्हेंछास तो साफ आणावयाचा नाहीं. त्यानीं आमह विशेष केला, परंतु येथून निखालस त्याजवितां न्यावच होत गेले कीं, ज्या गोष्टी बडीलांनीं बहुत विचारून केल्या आहेत, त्या आग्ही मोडून नव्या करवल्या हे उत्तम नाहीं. यास्तव म्हेंछाविरोध आपण आपली शत्रुती यांपून आपआपले स्थळीं स्वस्थ असावें. दखणी चातून आल्यात पाहून घेऊं. जमिंदार आहां. काही चिंता नाहीं " वगैरे उत्तर दिनें.

\* पदित्या लेखांघचे सा: ३. स. १७०७।०८ अथे ए. पारसनिघ यांनी दिसें आहे. पदित्या लेखांघांत फक्त महिना व मिठी दिटी आहे. दुसऱ्या लेखांघा माहिती व मिठी तीच आहे.

वरील उतान्यावरून थोरले बाजिराव पेशव्याचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या विषयी शका घेण्याचें कोणत्याहि प्रकारचें कारण रहात नाहीं. आता थोरले बाजिरावाचे चिरजीव नानासाहेब पेशवे याचें मराठ्यांच्या राजसत्तेचा प्रसार करण्यात कोणते ध्येय होतें या प्रश्नाच्या चर्चेकडे वळू. मराठी राज्याचा विस्तार करण्यात नानासाहेब पेशव्याचें ध्येय शाहू महाराजांच्या ध्येयाहून काहीं निराळ्या प्रकारचें होतें असें मानणें शक्य नाहीं. शाहू महाराजांनीं मरते समयीं सर्व प्रधानास बोलावून “ राज्यास घनी पुत्र करून सर्वांनीं आर्सेत चालून राज्य देवाव्राह्मणाचें हे एक विचारे रक्षावें अशी आज्ञा केली. ” ( थोरले शाहू महाराजाचें चरित्र पान ९७ ) व नानासाहेब पेशवे याचे मस्तकीं हात ठेविल्या व त्यास तुम्ही माझे पश्चात् स्वधर्मन्यायें समुद्रवलयकित पृथ्वि आम्हें मून प्रतापें राज्य चालवावें असे नानासाहेबास सांगितलें ( पानिपतची वखत पान १. ). या उद्गारावरून नानासाहेब पेशव्याकडे मराठी राज्याचा पुढाकार शाहू महाराजांनीं सोंपविला तो यानीं स्वधर्मन्यायें करून राज्य चालविण्याच्या ध्येयाच्या सिद्धीस्तव सोंपविला हें उघड आहे. महाराष्ट्र धर्म स्थापनेच्या दृष्टीनें मराठी राज्याच्या घोरणाच्या व राजव्यवस्थेच्या कित्येक बाबींचें दिग्दर्शन आम्ही या पुढें जें करणार आहोंत त्या मध्यें नानासाहेब पेशवे यांनीं महाराष्ट्र धर्म रक्षणार्थ केलेल्या काहीं बाबींचा उल्लेख येणार आहे त्या वरून नानासाहेब पेशवे याचें ध्येय मराठ्यांच्या राजसत्तेचा विस्तार करण्यात महाराष्ट्र धर्मस्थापना हेंच असल्याचें दिसून येणार अ हे नानासाहेब पेशव्यांच्या ध्येयाची कल्पना करण्यास दुसरें एक साधन आहे त्याचा या ठिकाणीं उल्लेख करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजाचा स्वराज्यस्थापनेचा इतिहास त्या काळच्या महाराष्ट्रातील राजकारणी पुढान्यास पूर्णपणें अवगत होता ही गोष्ट माधवराव अनंत वेदाती यांनीं सवाई माधवराव पेशवे यास लिहिलेलें ज पत्र मागे आम्हीं दिलें आहे त्या वरून दिसून येणार आहे. ही बाब प्यानात घेऊन मराठ्यांच्या इतिहासाचीं साधनें खड ६ पान ३५६ वर नानासाहेब पेशवे यांच्या पत्रातील खालील उद्गाराचा विचार केला असता त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाबद्दल कल्पना करणें कठीण नाहीं. या पत्रात नानासाहेब पेशवे याचे “ आम्ही गनीम लोक शिवाजी महाराजाचे शिष्य आहों ” असे उद्गार आहेत या उद्गारावरून नानासाहेब पेशवे यांना शिवाजी महाराजांच्या चरित्राची व ध्येयाची पूर्ण माहिती हाती व शिवाजी महाराजाचे शिष्य म्हणवून घेण्यात



त्यांना भूषण व अभिमान वाटत होता हे सिद्ध होत आहे. शिष्य आपल्या गुरूच्या चरित्राचें व ध्येयाचें नेहेमी अनुकरण करित असतो हे लक्षांत घेतलें असतां शिवाजी महाराजांचें जें ध्येय तेंच ध्येय मराठी राज्याचा विस्तार करण्यांत नानासाहेब पेशवे यांनी आपले पुढें ठेविलें होतें असें अनुमान वरील उद्गारावरून काढणें गैरवाजवी होणार नाही. पहिल्या विन्ही पेशव्यांचा व कायगांवटोक्याच्या दिक्षित घराण्यांतील पुरुषांचा फार घरोवा असे. कायगांवटोकेकर दिक्षित घराण्यांतील पुरुष मोठे तपोनिष्ठ व निःस्त्रिम स्वधर्माचरणी होते. पेशवे घराण्यांतील पुरुष त्यांना गुरूस्थानी मानीत असत व त्यांच्या उपदेशाची आणि आशिर्वादाची नेहेमी अपेक्षा बाळगीत होते. योरले बाजिराव पेशवे निजघामास गेल्या-नंतर घोडेच दिवसांचे आंत चिमणाजी बळाळ व बाळाजी बाजिराव यांनी दिक्षितास लिहिलेल्या पत्रांतील कांहीं मजकूर खाली दिता आहे त्या वरून स्वधर्मास अनुसरून वागण्याचें ध्येय बाळाजी बाजिराव उर्फ नाना साहेब पेशवे यास मान्य असल्याचें दिसून येतें. “कोणी मंत्र शास्त्री भेटतील आणि कांहीं अनुष्ठान करण्णतील तर ते गोष्ट न करणें, कोणाचा मंत्र न घेणें, शिवपूजन व विष्णुपूजन व गायत्रांचा जप व वेदोक्त अनुष्ठाने करित जावे, म्हणून लिहिलें; तर असे प्रमाणेच करित जाऊं. स्वधर्म करून आचरण करणें कोणी दुष्टचरणी असतील त्यास शासन करवें म्हणून लिहिलें; त्यास अवश्यमेव लिहिल्याप्रमाणें वर्तणूक करूं” अशा प्रकारचें उद्गार नानासाहेब पेशवे यांचे आहेत.

नानासाहेब पेशवे याचे कारकीर्दीत भगवंतराव यादव मुनशी या नांवाच्या कवीने पेशव्यांचें स्तुतीपर काव्य रचून तें त्यांस अर्पण केले आहे. त्या काव्यांतील खालील श्लोकावरून पेशव्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या विषयाची कल्पना होणार आहे. कवि क्षणतोः—

( इतिहासमंजरी पान २२१ )

पाहा आहमत्र देवदुर्ग दुसरे विख्यात जे दक्षणी  
येथें श्रीम शिवध्वजा उभविल्या घेवोनी एके धर्मी  
होते दुष्ट उग्रनाथि करिते ते सर्व निर्दोळिडे

विष्णुने अवतार हा घडानिया धर्मासि संस्थापिले ॥ १० ॥

वरील श्लोकांत श्रीविष्णुप्रमाणें पेशव्यांनी धर्मसंस्थापना केल्याचा

उल्लेख करण्यात आला आहे. महाराष्ट्रीय समाजातील पेशव्यांच्या काळच्या सामान्य जनतेची पेशव्यांच्या ध्येयाविषयीची कल्पना बरीच वर्णनात व्यक्त झालेली आहे. पेशवे घराण्यातील पुरुषांचे ध्येय त्यांच्या लहान वयापासून कोणत्या विशिष्ट स्वरूपाचे बनविण्याची खबरदारी घेण्यात येत असे या सर्वथा एक महत्वाचा लेख उपलब्ध झाला आहे त्याचे दिग्दर्शन या ठिकाणी करणे जरूर आहे. अगदी अल्पवयापासून पेशवे घराण्यातील पुरुषास कोणत्या प्रकारचे शिक्षण दिले जात असे या विषयीची नफ्ती कल्पना या लेखावरून होत असल्या कारणाने त्याचे आधारे पेशवेपदावर अधीष्टत होणाऱ्या पुरुषांचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचे बनविण्याची अपेक्षा करण्यात येत असे याविषयी अनुमान करणे कठीण नाही. या दृष्टीने या लेखाचे महत्त्व पार मोठे आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनाच्या चौथ्या खंडात नारायण व्यवहार शिक्षा या नावाचा एक छोठासा प्रबंध छापण्यात आला आहे. नारायणराव पेशव्यांच्या मालम्यात त्यांना धर्माचे शिक्षण देण्याचे उद्देशाने हा \* प्रबंध तयार करण्यात आला. चर्चा विषयक मुद्यासबधी मा लेखातील महत्वाचे भाग आम्ही खाली देत आहो.

श्रीगणेशायनमः । श्रीगोपालकृष्णायनमः । श्रीगुरुभ्योनमः ।

वर्णाश्रम धर्माच्या आध्याने आपापले व्यवहार करावे. राज्याधिकारी व राजकारणी आश्रित आहेत. त्यांनी आधेकार सर्वधे धर्माची स्थापना करावी त्याचे गुण. आज्ञा श्री गोपालकृष्ण कुलकृत शके १७११ सौम्य नाम सवत्सरे, माघ शुद्ध पंचमी.

( १ ) स्वधर्माच्या ठायी विश्वास ठेवावा.

१ रतरे चोलावे, २ नेमाने चालावे, ३ लोक वाईट म्हणतील ते टाकावे, ४ बडिलाचे आर्जेत रहावे.

( २ ) वृद्धपरपेची मर्यादा रक्षावी.

१ कुलाचार पहावा. २ देशाचार पहावा. ३ श्राव्य सबध करावा. ४ स्त्रीच्या बुद्धी कडून अमर्यादा न घडे ते करावे.

१ न्यायासबधी निश्चुरता असावी.

( ३ ) ज्ञान असावे.

१ पुढे दोष न येई असा पचामते निश्चय करावा.

\* हा प्रकर्णात एकरुदर १९ वाचा नमूद केल्या अस्तून त्याचे स्पष्टीकरण केलेले आहे. त्या पैकी प्रस्तुत विषया सरीषी लागू वाबी ठेवण्या दिल्या आहेत.

१ जाहाल्या पात्रास व वचनास दोष आला, तरी त्यास शिधे निमित्त प्रार्थाक्षिप्त ध्यावें व चावें. पुत्रांस व परकीयांस समान मोजावें.

( ४ ) घनीपणाचे गुण.

कुलीनाचें महत्त्व रक्षावें, २ समयोचित नेमळें द्रव्य सेवकांस द्यावे. ३ मंत्री, उपदेशी विश्वास ठेवावा. ४ शत्रू जिंकोन स्वजिना वाळगावा. ५ प्रजा पुत्रवत् पाळावी. ६ सेना क्षीण करूं नये. ७ पुत्रापासून व शिष्यापासून पराजय इच्छावा. ८ ब्राह्मण भोजनादि अन्नशांती होत असावी. ९ भूतमात्राचे ठायी दया असावी. १० पापक्षयार्थ श्रौत, स्मार्त, कर्म आचरावी. ११ हृदयी सच्चिदानंद नामस्मरण करून आनंदित असावें.

( ५ ) सत्पुरुषाचा सन्मान करावा.

१ जो कांहीं परमार्थ आचरला, हा सत्पुरुष, २ जो प्रपंच सात्विक बुद्धीनें करितो हा हि सत्पुरुष, ३ एकाचिठ सेवक हा हि सत्पुरुष जाणावा, ४ परोपकारी हा हि सत्पुरुष. ( तळीं वांधावी, अन्नसत्रे घालावी इत्यादि. )

( ६ ) शिध्या प्रतिबंध सोडलेला असावा.

१ वडिलांचे शिध्याचे प्रतिबंध, २ गुरुशिध्याचे प्रतिबंध, ३ धन्याचे शिध्याचे प्रतिबंध, ४ ईश्वर प्राप्तीनिमित्त सत्कर्मांचा प्रतिबंधच आहे. इतकी आंच मनास लागली पाहिजे.

( ७ ) सायसार विचार स्वहितास अनुकूल पडे ऐसा. त्यांत धर्म सांभाळावा, त्यांत आचरण इतकें केलें पाहिजे.

१ आपण सर्व कामांत शहाणा आहे तर दुसऱ्याचें शहाणपण समजतें. हें ज्याचें त्यानें समजावें. २ आपण मूर्ख आहे तरी दुसऱ्याचें शहाणपण मार्वीत जातें, हें ज्याचें त्यानें समजावें. ३ गरज नसतां वस्तुमात्राची किंमत हलकी पडते हें ज्याचें त्यानें समजावें. ४ गरजवंताची अफळ जाते, हें ज्याचें त्यानें समजावें. ५ आनुरास स्वहित अनहित समजत नाहीं, हें ज्याचें त्यानें समजावें. ६ लोभानें बुद्धि शाश्वत रहात नाहीं, लोभ सर्व गुणांचा नाश करितो हें ज्याचें त्यानें समजावें. ७ मित्र कोण, शत्रु कोण, याचा परेणाम कसा तो पूर्वी समजारा, आर्थाचे इरेष पडूं नये. ८ संपादिली कीर्ति संरक्षण करारी. ९ आमाला पदवी रक्षावी. १० व्यायाम घेत असावा. इषगे- (घोश्मानर वधनें ), लाठीमत्ताना, इत्यादि. ११ दुर्भस्वनाचे अन्यायाचें आज्ञेन करणें तो शत्रु समजावा. १२ यधुधर्म आज्ञेत ठेवावें. योभयता पाहून कामास ठेवावें. १३ प्रतिष्ठा सत्

करावी. १४ औदार्य व शूरत्व असावे. १५ दुष्टांचें पारिपत्य करून शिष्टांचे पालन करावे. १६ सेवकजनांचे सुबुद्धपुत्र पाहून अश्वशिक्षे प्रमाणें लहानपणा पासून ज्यास ज्या व्यवहाराचें कारण आहे त्या व्यवहारी एक शिक्षेनें तयार करावे. १७ काम सागोन कसोटी पहावी. १८ इमानशाबुती कशी आहे ती दृष्टीत ठेवावी. १९ इमानी मनुष्य वृत्तकर्मा दिमेल त्यास वाढवीत जाणें. २० सर्व कारखाने चालवावयाचीं माणसें असतात व स्वराज्यातील परराज्यातील उपयागी वगैरे त्यांचे माहितगारीचा शिलाशिला जागा परपरेनें अनुभवयुक्त चालवावा. शिलाशिला उडू देऊ नये. २१ धन्यापासून अमर्यादा व दड व अधर्म घडल्यास तो धनी प्रजेस मान्य होत नाही. हे समजोन एक मर्यादा हीच रारी सपदा अशा निश्चयानें धर्म सोडू नये.

( ८ ) समाधान वृत्ति असावी.

१ लाभ होईल तो ईश्वरास निवेदन करावा. अभिमान करू नये. २ अभिमानी पद्दवाचा वनवास रमवावा. तेथें हि धर्म सोडिला नाही हें समजावें. गमाविल्या शोक करू नये. करावयाचें तें आधीं बोद्धू नये. स्नान सध्या पट्कर्माचें ठायीं लक्ष असावे, होईल तें जपोन नेमानें करावे.

१ आराध्य देवतेचें पूजन करावें, २ स्नानसध्या इत्यादि कर्म आन्धिक आश्रयानें करावे, ३ यथासामर्थ्ये सत्पात्री दान करावे, ४ प्रतिगृहीं निर्लेप असावे, ५ विद्येची वृद्धि उदरहु गुण लाभाचे लिहिल आहेत. त्यांत मुख्यत्व जो ज्याचा रोजगार असेल त्यांत त्यानें आपसा स्वधर्म साभाळोन रोजगार करावा. अधर्माचे व्यवहारी बहुत लाभ होत असला तरी तो व्यवहार टाकून स्पर्श न करावा. इतकें धैर्य कराल तोच श्रेष्ठ, तोच पुण्यवान्, तोच सर्वांचा गुरु होन. असा जा व्यवहार करील त्यास स्वधर्म कोणता व परधर्म कोणता तो हि समजू लागेल, मार्गास हि लागेल, यश हि निश्चयें करून त्यास आहे.

सर्व कर्मास शास्त्रे आहेत परंतु शास्त्रमते एक आणि दुसरे प्रकारची बहिवाट पडते त्यास प्रत्येकास पडतो. तो दृष्टीत येत नाही. यास्तव पस्तीस गुणाचें कामास अधिनारी पस्तीस भिन्न भिन्न धर्म जाणते बुद्धिमान योजून ठेविले पाहिजेत. त्यानीं आपापल्या गुणा प्रमाणें आचरण करून खावदास अधिक उणें समजावून शिक्षा चालवावी. म्हणजे सर्वास मार्ग लागतील.

( ९ ) पालनाचे गुण.

१ आपला वर्णाश्रमधर्म असेल तोच आचरावा. २ उदरपूर्ती निमित्त कांहीं एक रोजगार करावा. ३ सारे मलाच पाहिजे, मीच करीन अशी दुराशा वाढवू नये. ४ दिवसास असें कर्म आचारावें कीं, रात्रीस सुखरूपनिद्रा यावी. ५ रात्री कर्म असें आचारावें कीं, दिवसास पुण्यशीलांमध्ये जाऊन वसावें. ६ जें कर्म करणें तें योग्यायोग्य पाहून विवेक करून गुरुशिष्ये प्रमाणें करित जावे. इंष्टीनें, अवलोकनें करून, अथवा श्रवणें करून, अथवा मननें करून सद्गुणाचा संग्रह करित जावा. ८ विद्या शिकोन आचरण नाहीं तर तो व्यर्थ. मुखवालोकन करूं नये. ९ रोजगारासाठीं महाराची हांडी उतरवी आपली चढवावी असें म्हणोन ज्या समर्थां ज्यास जशी बुद्धि होईल तशी मनस्वी वर्तणूक करितात हेंच नाश्याचें कारण. हा लोभ विवेक चित्ताचे ठायीं करून अधर्म सोडावा, तो आपण दुसऱ्यास समजवावा. ११ हानि, मृत्यु, यश कर्मांनुसार ईश्वर जन्मास घालून भोगवितो. ईश्वरास निवेदन केलें पाहिजे. भोग सरतो त्यास दुसरा उपाय नाहीं. हळहळ करूं नये. १२ यतो धर्म स्ततो जयः या वचनावर विश्वास ठेवावा. शास्त्राची आज्ञा स्वार्थकासाठीं आहे, मान्य करावी. हें सार्थक आहे. धर्माची दुसरी परिक्षा पाहूं नये.

( १० ) नाश संरक्षणाचे गुण.

नाश संरक्षणाचे गुण एकंदर १३ तेंच नमूद केले आहेत. त्या पैकीं लक्षांत ठेवण्या सारखे खालीं नमूद करितों.

मन वश करावें, धर्माकडे योजावें.

शेवटील श्लोकः—

शिक्षा प्रथमिदं जानन् लाम पालन नाशनं ॥

शासनं वर्तनं येन कुरुते स जगद्रथो ॥

वरील लेखाचा मथळा अत्यंत महत्त्वाचा आहे. मराठी राज्यांतील सर्व अधिकाऱ्या व राजकारणी आश्रित यांनी धर्म स्थापनेच्या दृष्टीने वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून कोणते नियम पाळावयाचे याचें स्थूल दिग्दर्शन घरांत लक्षांत केलें आहे व तें पार मार्मिक आहे. या लेखातील उपदेश ज्या बालपंथाचे मनावर ठसविला जात असे त्यांचे हातीं अधिकार सर्वे आल्यावर त्याचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें बनलें पाहिजे हें सांगायलास पाहिजे

असे, नाही. या लेखासंबंधी जितकी चर्चा करावी तितकी योशीच होणार आहे.

आतां वरील लेखाखेरीज त्या काळच्या दुसऱ्या काही लेखांचें या ठिकाणी दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. नारायणराव पेशव्यांचा वध झाल्यानंतर सातारकर छत्रपति यांनी राघोबादादा यांस पेशवाई पदावरून दूर करण्याचे बाबतीत अडतीस गृहस्थांच्या सहांची एक यादी तयार केली होती. मराठी राज्यसत्तेचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें समजण्यास या यादींत एक महत्वाची बाब नमूद केली गेली असल्यामुळे ती यादी आम्ही पणें देतो.

का० प० या० पा ४४३

शक १६९५ फाल्गुन वा २

सातारकर छत्रपती यांनी लिहिलेली यादी

+ + + + +

एकूण अडतीस असामी यांस आज्ञा केली कीं, राजश्री रघुनाथ बाजीराव यांणी पुण्यांत नारायणराव पंडित प्रधान याजवर कसाला केला तो तुझी पाहिलाच आहे. हें धर्मराज्य ( त्यांत ) अयोग्य गोष्ट जहाली.

पुढें मझारनिलनी पेशवाईची वळें मागितली. संकट जाणोन पाटविली परंतु पेशवाईची जी मर्यादा ती अगदीच राहिली नाही. शिक्का मनस्वी केला. यास्तव माजकडील पेशवाई दूर केली असे. तरी तुझी राज्यांतील चहूँ पिढ्यांचे सेवक, राज्यास अपाय होऊ लागल्यास कल्याणदायक तें करावें, हेच सेवकपणाची रीत.

वरील यादींत “ हें धर्मराज्य यांत अयोग्य गोष्ट जाली ” असें नमूद केले आहे. या वाक्यावरून त्या काळीं मराठी राज्य आणि धर्मराज्य या दोन संज्ञा समान राजकीय परिस्थितीच्या द्योतक समजल्या जात असत हें उघड होत आहे. अर्थातच त्या काळीं मराठी राज्य सत्तेचें धर्म हेंच ध्येय आहे अशी सर्वत्रांची भावना होती असें वरील यादीवरून दिसून येत आहे. वरील लेखाच्या नंतरचा एक महत्वाचा लेख मराठी साम्राज्याच्या अस्तास प्रारंभ होण्याच्या पूर्वीच्या काळचा व मराठी राज्यसत्तेचें ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें या बाबींचा उत्तम प्रकारचा उल्लेख करणारा उपलब्ध झाला आहे. हा लेख पेशवाईच्या उत्तरार्धांत राजकारण पटु म्हणून प्रसिद्धीस आलेले हैदराबादच्या निजामच्या दरबारांतील मराठ्यांचे वकील गोविंदराव फाळे याचा आहे. चर्चा विषयक

मुघाच्या दृष्टीने हा लेख फार मार्मिक व महत्वाचा आहे. मराठी राज्याची स्थापना करणारे छत्रपति शिवाजी महाराज याचे काळापासून तो सके १७१४ पर्यंत म्हणजे ज्या शकांत हे पत्र लिहिले गेले तो पर्यंत मराठी सत्तेची स्थापना व विस्तार करण्यांत मराठ्यांचे प्येय कोणत्या प्रकारचे होते याचे उत्तम प्रकारचे दिग्दर्शन या लेखांत गोविंदराव काळे यांनी केले आहे. दिल्लीच्या बादशाही दरबारांत आमस्थान प्राप्त करून घेऊन महादजी शिंदे त्यांच्या आयुष्याच्या शेवटच्या वर्षांत दक्षिणेत आले. दक्षिणेत आल्या नंतर त्यांनी दौलतगव शिंदे यांचा लग्नसमारंभ जामगांवां मोठ्या थाटाने केला. लग्न समारंभःस नाना फडणीस गेले होते. तेव्हां उभयतःच्या भेटी झाल्या व नित्तालस-पणे स्नेह भावाची बोलणी झाली. हे वर्तमान नानांनी आपले प्रिय मित्र गोविंदराव काळे यांस पत्रद्वारे कळविले. त्यांना हे आनंदवृत्त समजोन फार समाधान झाले व त्यांनी मराठ्यांच्या राजवैभवाचे गुणानुवादपर पत्र नाना फडणीस यास लिहिले. त्या पत्राचा महत्वाचा भाग खालील प्रमाणे आहे.

( ऐतिहासिक टिपणे भाग १ पान १७ )

“ पेशियास पत्र ( नानांचे पत्र महादजीचे भेटीबद्दल ) पाहतांच रोमांच उभे राहून अति संजोप जाला त्या वरून ग्रंथांचे ग्रंथ मनाव आले ते लिहिल्याने दृष्टीप्रचारांत बोचकपणा बहुचकपणा दिवतो दिवो. परंतु जे मनांत आले त्यांतून किंचित् अमयाद करून लिहितो. एक एक रकम मनांत आणून दीर्घ दृष्टीने तोलून पाहिल्यास खरे आहे असेंच निघेल तें काय ! तपशील-अटक नदीचे अलीकडे दक्षिण समुद्र पावेतो हिंदूंचे स्थान-मुसलमानांचा देश-तुरक-स्थान नव्हे !-हे आपली हद्द पांढवापासोन विक्रमाजित पावेतो त्यांनीं राखून उपभोग केला. त्यामागे राजकर्ते नादान नियाले. शवनांचे प्रायत्य जाले चकर्यांनी हस्तना-पूरचे पद घेतले. शेवटी अलमगिराचं कारकीर्दीत यज्ञोपविष्टास साडेतीन रुपये जेजया वसून, ओले अन्न विकाने, सर्वांनी ध्यावे हे नौवत गुजरली. त्या दिवसांत बैलासवासी शिवाजी महाराज शककर्ते व धर्मराखते निघाले. त्यांनी किंचित् कोन्यांत धर्मसंरक्षण केले. पुढे बैलासवासी ननासाहेब, भाऊसाहेब प्रचंड प्रताप सूर्य असे झाले की, असे कधी जाले नाहींत. अमुक ब्राह्मणांनी राज्य केले, असे शास्त्री पुण्यी वर्णन नाहीं. परशुराम अवतारी काय असेल तें

असो. त्या गोष्टी यास शिंदे होळकर दोन बाजू होऊन प्राप्त आल्या. इली श्रीमंताचे पुण्य प्रताप करून व राजश्री पाटील बोवांचे बुद्धि व तरवारेच्या पराक्रमे करून सर्व घरास आले. परंतु जाले कसे ? प्राप्त झाले तेणे करून सुलमता वाटली. अगर मुसलमान कोणी असे तरी मोठे मोठे तवारिख नामे जाले असते. यवनाच्या जातीत तिळा इतकी चांगली गोष्ट झाल्यास गगना वरवर करून शोभवावी. आमचे हिंदूंत गगना इतकी झाल्यास उचारान करावा हे चाल आहे.....न लाभल्या त्या गोष्टी लाभल्या: त्यांचा बंदोबस्त शककर्त्याप्रमाणे होऊन उपभोग घ्यावे हे पुढेच आहे..... जाल्या गोष्टी यांत केवळ मुलूख, राज्यप्राप्त, इतकेच नाही तरी वेदशास्त्र रक्षण, धर्मसंस्थापन, गोब्राह्मणप्रतिपालक सार्वभौमत्व, हातों लागणें, कीर्ति, यश यांचे नगारे वाजणें इतक्या गोष्टी आहेत.

वरील पत्रांत अयपासून इतिपर्यंत मराठ्यांच्या राज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते हे स्पष्टपणे पेशवाईतलि एका नामांकित राजकारणी पुढाऱ्याने दर्शविले आहे. मराठ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपावहलचा अधिक बळकट असो पुरावा तो काय पाहिजे ? वरील पत्रांतील शेषांचे वाक्य फार महत्त्वाचे आहे. वेदशास्त्र संरक्षण, धर्मसंस्थापन, व गोब्राह्मण प्रतिपाल इत्यादि याची मुलूख व राज्य प्राप्ति होऊन ही सिद्ध झाल्या नसत्या तर मुलूख व राज्य संपादनाची गोविंदराव काळे याक विशेष प्रकारची महती वाटत नव्हती असा गोविंदराव काळे यांनी आपला अभिप्राय स्पष्टपणे दर्शविला आहे. मुलूखहव्यासाने ज्याप्रमाणे पुरातन व आधुनिक काळाची कित्येक राष्ट्रे स्वसत्तेचा विस्तार करण्यास प्रवृत्त होतात तथा प्रकारची मनोवृत्ति मराठ्यांनी स्वराज्याचा विस्तार करण्यांत कधी हि बाळगली नव्हती; ही बाब गोविंदराव काळे यांनी वरील पत्रांत स्पष्टपणे नमूद केली आहे. मराठ्यांच्या दृष्टीने राज्यप्राप्ति हे त्यांचे ज्येव नसून स्वधर्म स्थापनेच्या त्यांच्या ध्येयाचे ते एक साधन होते. स्वधर्मस्थापने करितां स्वराज्याचा विस्तार अशी मराठ्यांची समष्टीदृष्ट्या राजकीय मनोरचना होती. वरील पत्र ज्या घोर युद्धात पुरुषास गोविंदराव काळे यांनी लिहिले आहे त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते ना प्रभाचा हि प्रस्तुत स्थळां विचार करणें अवश्य आहे. नारायणराज पेशवे यांचा लून झाल्यानंतर मराठी साम्राज्याच्या रक्षणाची जबाबदारी ज्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषांवर पडली त्या पुरुषां



पैकी नाना फडणिस हे प्रमुल होते. त्या काळच्या पोवाड्यांतील " सूप शर्तनें राज्य राखिलें फडणीस नाना " ही उक्ति सर्वश्रुत आहे. तरी अशा प्रकारच्या थोर मुत्सद्यांच्या ध्येयाचे स्वरूपाबद्दलचा पुरावा मिळाल्यास तो अत्यंत महत्त्वाचा समजला पाहिजे. असल्या प्रकारचा उपलब्ध झालेला पुरावा आम्ही खाली नमूद करितों. जोधपूर दरवारी असलेले पेशव्यांचे वकील कृष्णाजी, जगन्नाथ यांचेकडेस नाना फडणीस यांनी जोधपूरच्या राज्यास पाठविलेल्या एक पत्राची हिंदवी नकल उपलब्ध झाली आहे. ऐतिहासिक टिपणें भाग ६ पान २५ वर हें पत्र छापलें आहे त्यांतील महत्त्वाचा मजकूर आम्ही येथे देतो.

" आपण दाना व दूर अंदेश. ही गोष्ट आपणास जाहीर असले कीं, हिंदुस्थानांतील तमाम हिंदु सरदार चित्तपासून श्रीमंतांचा दाव इच्छितात. त्याजकडोन जो कोणी इकडील बंदोबस्तास येतो, सर्व प्रकारें सर्वकाल त्याचे रजामंदीत सादर राहतात. कारण कीं श्रीमंतांचा दाव या प्रांती असल्यानें हिंदु धर्माचा चिराग रोपण राहिल..... श्रीमंतांसी व आह्मांसी दोस्ती करीमपामून. श्रीमंत व आपण हिंदु धर्माचे संरक्षक..... वाद, अखबारे बलून दर्यापत जलें कीं, अजमेरच्या रुखे आपणाकडोनच जादतो व पेशाकदमो जालें. याजवरून बहुत अपूर्व वाटलें. पुरातन स्नेहाचे व हमम शरवी भाव दाखवून फिसाद दूर करण्याविशीं इकडे लिहावें, आणि आपणच फिसाद उभा करावा यांत काय सलाह पाहिली असेल तें न कळे. ज्या आजिमुवान पर्वतावर अफजाल इलाहीच्या मेवाची वृष्टि सर्व काळ सदोदीत अशी कीं, ज्या उदकापासून कित्येक दर्या होऊन आलमांत सुहीत जाले, त्या उमद्या पर्वतास फितने अंगेजीच्या चिनगारीयानें काय व्हावयाचें आहे हें आपणांस हि समजत आहे. व हमेशा दखणेकडोन प्रताप समुद्राचे लोट व तरंगच चहुंकडे, अकसर हिंदुस्थानांत असे पोहचत गेले कीं शायद फितन व फिसादाची आग कोठें राहिली नाहीं. "

वरील उद्धारावरून मराठी राज्याचा प्रसार म्हणजे हिंदु धर्माचा दीप सतत जळत राहणें अशी नाना फडणीस यांची भावना असल्याचें स्पष्ट दिसून येत आहे. वरील पत्रांत त्या काळचे हिंदुस्थानांतील सर्व राजे रजवाडे पेशव्यांच्या दोस्तीची अपेक्षा वाळगीत असत असा उल्लेख आला आहे. त्या वरून मराठी राजसत्तेची इभ्रत किती श्रेष्ठ दर्जाची होती हें दिसून येत आहे. हिंदु धर्माचे रक्षण करण्याचें ज्या राजसत्तेचें ध्येय व ज्या राजसत्तेची

इभ्रत श्रेष्ठ प्रकारची त्या राजसत्तेची दोस्ती संपादन, करण्याची, हाच हिंदुस्थानांतील राजेरजवाड्यांनीं त्या काळीं बाळगावी हें अगदीं स्वाभाविक होतें. गोविंदराव काळ्यांच्या वरील पत्रानंतर थोडक्याच वर्षांत त्यांच्या स्वप्नांतिहा शाला नसेल अशा रितीनें मराठी साम्राज्याचा न्हास होण्यास प्रारंभ झाला. या न्हासाचे काळांत महाराष्ट्रीय समाजांतील राजकारणी पुढान्यास मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाविषयी पूर्ण विसर पडला होता किंवा काय हा एक महत्त्वाचा प्रश्न आहे, त्याचप्रमाणें मराठी राज्याच्या न्हासाच्या काळांत मराठ्यांच्या ध्येयाविषयी महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील लोकांची काय कल्पना होती ह्या प्रश्नाचीहि चर्चा करणें जरूर आहे. मराठी साम्राज्याच्या पडत्या काळांत इंग्रजांशीं टक्कर देण्यांत ज्या यशवंतराव होळकरासारख्या योध्याचा अंत झाला त्याचीं कांहीं पत्रे अलिकडे प्रसिद्ध झालीं आहेत. सन १२१५ मोहरम च १० चें पत्र राजश्री व्यंकोजी भोसले सेना धुरंधर यांस यशवंतराव होळकर यांनीं लिहिलेले अलिकडे उपलब्ध झालें आहे ( मराठे शाही बुडाल्याची मीमांसा पान ५ ). या पत्रांतील पुढील मजकूर फार महत्त्वाचा आहे. स्वराज्यांत जलचरांचा प्रसार विशेष झाला तो होऊं नये म्हणून खटपट करण्यांत क्रोडो रुपये खर्च केले हें नमूद करून यशवंतराव होळकर म्हणतात:—

“ हर्षांच्या आपसांतील बद्दचाली पाहून सर्वांस आपापलें घर संरक्षण करून जमींदारीनीं असावे हेंच प्राप्त झालें..... हिंदु धर्मास मुख्य आपले इरादे नमूद असावे ते कांहीं एक दिसण्यांत येईना. स्वधर्मच एक आमुचा नफा वरकडास नुकसानी असाही अर्थ नाहीं. ”

वरील पत्रापेक्षांदि अधिक स्पष्ट व खुलासेवार उद्गार यशवंतराव होळकर यांनीं पंत प्रतिनिधी यास पाठविलेल्या पत्रांत काढले आहेत ते या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहे.

मराठे व इंग्रज पान ९

“ आजपर्यंत हिंदू राज्य सर्वांनीं एकादिल राहून चालविले. अलिकडे ज्याचे त्याचे दौलतीत गृहकलह होऊन राज्यास विपर्यास पडून हिंदुधर्म नाहींसा होण्यास मूळ झालें त्याचें छेदन करण्यास सर्वत्र एकदिल झालें पाहिजे तरच मुळाचें छेदन होऊन स्वधर्माचार पूर्वव

प्रमाणें चालून हिंदूंची कायमी राहिल. इकडील क्रम आरंभिला आहे हाच यावतदेह चालवावा असें मनांत आहे. परमेश्वर अनुकूल होऊन जै घडवील तें खरे, परंतु एकानेंच असा प्रकार करून सर्वत्रांनीं तनाशे पाहून आपआपली दौलत संभाळून असावे यांतील परिणाम कसा हे मनीं विचारून व्यांत हिंदू धर्माची कायमी व परिणाम नाटि तें करावे. याचा विचार तुमच्या सारख्यांनीं न केला तर दुसरे कोण करील ? ”

वरील उद्गारावरून यशवंतराव होळकर यांनीं इंग्रजांवर जो सतत झगडा चालविला होता तो चालविण्यांत त्यांचें ध्येय स्वधर्माचाराचें रक्षण व हिंदूधर्माची कायमी संपादन करणें हें असल्याचें सिद्ध होत आहे. यशवंतराव होळकरांचे समकालीन शिंदे घराण्याचे पुढारी दौलतराव शिंदे यांचें ध्येय हिंदूधर्माचे स्वरूपाचेंच होतें असें नागपूरकर भोसले यांचे हस्तक आत्मायाम शिंदे यां व बाळाजी यशवंतराव दौलतराव शिंदे यांनीं लिहिलेल्या पत्रावरून दिसून येतें.

( मयठेशाही बुढाल्याची मीमांसा पान ९ )

“ राजश्री सेनासाहेबमुभा यांचें लक्ष स्वधर्मसंरक्षणाविषयी पूर्ण आहे. प्रसंग पाहून जलचराशीं तूं समेट घातला परंतु त्याजवर कायम नाहीत. प्रस्तुत कटकचंगाला इकडे दोन्हीकडील फौजा जाऊन जलचराशीं यशवंतराव यांची फौजेची तयारी हजेरीचे निमित्त होत आहे. आपल्याकडून मुभा या प्रांतीं खाना व्हावा झगजे त्यांचो फौज जाऊन त्यास सामील होईल चंगेर लिहिले तें विदित जाहले. अशास्त स्वधर्मावर खंभीर होऊन उद्योग होत असावा हें त्यास वादेत होय. तदनुसार त्यांनीं विचारणा केली हें सुकच होय. ”

या प्रमाणें दौलतराव शिंदे यांचे उद्गार आहेत व त्या वरून त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीची कल्पना करिता येते. आतां मयठी साम्राज्याच्या पडत्या काळात मरतखंडांच्या इतर प्रांतांतलें छोटांचो पेशव्यांच्या ध्येयाविषयीची कल्पना काय होती हें यमेश्वरचा राजा मुत्तुसमतिंग यानें दुसऱ्या बाजिरावास पाठविनेल्या राजपत्रेस पत्रावरून दिसून येनार आहे. इंग्रजांनीं मुत्तुसमतिंग यास कैद करून त्यास त्रिचनगराचें किल्ल्यांत ठेविलें व त्याचा सबंद नुस्त जप्त केल्या त्या प्रसंगां हें पत्र मुत्तुसमतिंग यानें दुसरे बाजिराव पेशवें यास लिहिलें आहे.

शक-१७२१ चैत्र वा ६

का. प. या. पान-४६१

बाजिराव पंडित प्रधान यास पत्र मुत्तुरामलिंग विजय सेतुपति, ( श्री रामेश्वर क्षेत्राचे राजे ).

“ तरा धर्म संस्थान देव ब्राह्मण भूयिष्ठ आहे. उत्तरेस काशी वक्षिणेस रामेश्वर, हे दोन्ही पुण्य क्षेत्रे नीचांनी अक्रमिलीं आहेत. आपण धर्मस्थापना करणार देव ब्राह्मण प्रतिपालक दुष्ट तिमड शिष्टप्रतिपालक हिमःसेतुपर्यंत आपला पराक्रम चालतो.....पूर्व-वत् प्रकारे मुल्लख सुद्धा आमची स्थापना करून राज्य आमचे स्वाधीन करून इत्यादि. ”

मराठी साम्राज्य लयास जाऊन इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होई पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजाचे जे राजकारणी पुढाग होऊन गेले त्यांच्या ध्येयांचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें हें आतां पावेतो नमूद केलेल्या पुराव्यावरून व त्या पुराव्या विषयी केलेल्या चर्चेवरून उघड झालें आहे. गोब्राह्मण प्रतिपाल, वेदविद्यारक्षण, श्रुतिस्मृतिप्रणितधर्माचेप्रतिपालन, न्यायनीतिनुसारप्रजारक्षण हें ध्येय शिवाजी महाराजापासून तों घेत दौलतराव शिंदे व यशवंतराव होळकर यांच्या काळापावेतो झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचे मराठी राज्याची स्थापना व विस्तार करण्यांत होतें हें निःसंशयपणें सिद्ध झालें आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक अथवा हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांचे ध्येय कोणतें होतें व त्या ध्येयाच स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें या विषयाच्या चर्चेकडे वळूं.

शिवपूर्वकालिन् महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक अथवा हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप:—

देवगिरीच्या यादव घराण्याची राजसत्ता महाराष्ट्रांत नष्ट होऊन त्या ठिकाणीं मुसलमानांची सत्ता स्थापित झाल्यापासून तों शिवाजी महाराजांचा उदय होईपर्यंत महाराष्ट्रीय समाजाचे जे हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांचें ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें या बाबीची चर्चा करण्याकडे आतां आम्ही वळतो. महाराष्ट्रांतील हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांचें ध्येय निश्चित करण्यास उपयुक्त अशी जीं साधनें आपणास उपलब्ध झालीं आहेत त्यांचें प्रथम योग्यतांत दिग्दर्शन करणें जरूर आहे.

महाराष्ट्रांत जितके हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांनीं निर्माण केलेलें विस्तृत पदरूपी वापर्य उपलब्ध झालें असून त्यापैकी बरेंच

छापून प्रसिद्ध झाले आहे. हे सर्व वाङ्मय भक्तिप्राधान्य असून अनुपांगिक रितीने दुसऱ्या काही विषयांचा चर्चा या वाङ्मयांत आढळण्यांत येते. हे वाङ्मय कोणत्या हेतूने निर्माण केले गेले या विषयांच्या चर्चेची तूट आपणांस काही कर्तव्य नाही. प्रसूत या वाङ्मयाचे ज्या दृष्टीने आपणांस निरोधन करायलाचें आहे त्या दृष्टीने या वाङ्मयांतली कोणत्या भागाचे निरोधन करणें आपणांस जरूर आहे त्याचे आग्ही दिग्दर्शन करितों. कलियुगमहिमा, जनास उपदेश, नामस्मरणमहिमा या तीन मथळ्याखाली येणाऱ्या पद्यरूपी वाङ्मयाचा वरील काळांतली महाराष्ट्रीय हरिकथा निरूपणां पुढान्यांच्या ध्येयाचे—स्वरूप निश्चित करण्याकडे आपणांस उपयोग होणार आहे. वरील मथळ्याखाली येणाऱ्या पद्यांत संतकवीनां त्यांच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचे वर्णन केले असून, हे वर्णन करीत असतां महाराष्ट्रीय समाजांतली लोकांची अवनाति कोणत्या वावतीत झाली आहे व कोणत्या उपायानें त्यांची उत्थिति होईल असे विषयां त्यांनी आपले अभिप्राय व्यक्त केले आहेत. वरील प्रकारच्या पद्यावरून पद्यरचणाऱ्या विविधित संत कवींचे ध्येय व त्यांचे स्वरूप सहज दिसून येते. ही वाच लक्षांत घेतली असतां या विषयाची चर्चा मुख्यत्वे करून वर दर्शविलेल्या महाराष्ट्रीय संतकवींच्या पद्यवाङ्मयापैकी वरील स्वरूपाच्या उद्देशाचे आधारे आक्षी करणार आहोंत हे उपड आहे. वरील काळांत महाराष्ट्रीय समाजाचे हरिकथानिरूपणी पुढारी अनेक होऊन गेले. या हरिकथानिरूपणी पुढान्यांचे दोन वर्ग दिसतात. एक प्रवृत्तीचा उपदेश करणारा व दुसरा निवृत्तीचा उपदेश करणारा वर्ग. या दोन्ही वर्गापैकी ज्या काही ठळक व्यक्तींच्या ध्येयाचे स्वरूपाविषयांची चर्चा करण्याचें आक्षी ठरविले आहे त्यांची नावे येणें प्रमाणें:— ज्ञानेश्वर, नामदेव, एकनाथ, सरस्वतीगंगाधर, चंभकृत्सामी, आणि रानीयमदास उर्फ श्रेष्ठ. या ठळक व्यक्तीं खेरीज त्या काळीं होऊन गेलेल्या ब्राह्मणेंतर संत कवींच्या ध्येयाविषयांदि आक्षी थोडीबहुत चर्चा करण्याचें ठरविले आहे. वरील पुढान्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप निश्चित करायलाचें असल्या कारणानें त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचेहि दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. ज्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढान्यांचीं नावे आतांच दर्शविण्यांत आली आहेत त्या पैकीं ज्ञानेश्वरांच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचे थोडेबहुत दिग्दर्शन करूं ज्ञानेश्वराचा जन्म शके ११९७ मध्ये होऊन शके १२१८ सालांत त्यांनी

समाधी घेतली. त्यांच्या एकंदर २१ वर्षांच्या हयाती पैकीं १९ वर्षे पावेतो महाराष्ट्रास मुसलमानी सत्तेचा स्पर्श झालेला नव्हता. ज्ञानेश्वरांनीं ज्ञानेश्वरी ग्रंथ समाप्त केला ते वेळीं देवगिरीच्या जाधव घराण्याची राजसत्ता महाराष्ट्रांत नांदत होती. ज्ञानेश्वरीच्या समाप्तीचेउद्धार ज्ञानेश्वरकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीची कल्पना करण्यास अत्यंत उपयुक्त आहेत. ज्ञानेश्वर म्हणतात:—

ऐसें युगींपरी कळीं आणि महाराष्ट्रीयमंडळीं ।

श्रीगोदावरीच्या कुलीं । दक्षिण लिंगीं ॥

त्रिभुवनैकपावित्र अनादि पंचक्रोशक्षेत्र । जेथे जगाचें जीवनसूत्र ।

श्रीमहालय्या असे । तेथे यदुवंशविलासु ।

जो सकलकलानिवासु । न्यायातें पोपीधितीषु । श्री रामचंद्र ॥

सकळ कर्मांचा आश्रयदाता श्रीरामचंद्र न्यायानें व नीतीनें महाराष्ट्रीय समाजाचें रक्षण करित होता असें ज्ञानेश्वरांनीं ज्या अर्थीं वराल ओव्यांत वर्णन केले आहे त्या अर्थीं मुसलमानी राजसत्तेच्या दुष्परिणामाचें वारें हि त्या काळपर्यंत महाराष्ट्रीय समाजास लागले नव्हतें हें उघड आहे. ही वाच लक्षांत घेतां मुसलमानी सत्तेच्या कचाटीत सांपडलेल्या श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचें पालन करण्याचा प्रश्न ज्ञानेश्वर ज्या काळीं महाराष्ट्रात होऊन गेले त्या काळीं महाराष्ट्रीय समाजापुढे अगर त्या समाजाच्या पुढाऱ्यापुढे आलेला नव्हता हें उघड आहे. असे स्थितीत ज्ञानेश्वरांच्या कामगिरीची महती काय कारणास्तव समजली जाते व कोणत्या परिस्थितीच्या योगानें ज्ञानेश्वरानीं केलेल्या कार्याची महति प्रस्थापित झाली याचा शोध घेणें जरूर आहे. महाराष्ट्रांत ज्ञानेश्वरांची महति मुख्यत्वेन करून त्याची रचलेल्या दोन ग्रंथामुळे प्रस्थापित झाली आहे. हे दोन ग्रंथ म्हटले म्हणजे ज्ञानेश्वरी व अमृतानुभव हे होत. मराठी वाङ्मयांत ज्ञानेश्वरी इतका पुरातन व उत्कृष्ट असा ग्रंथ झालेला नाही. आज मितीसहि ज्ञानेश्वरीनिरूपण भवणार्थ महाराष्ट्रीय जनांच्या श्रुतीच्या श्रुती जितक्या लोटतात तितक्या दुसऱ्या कोणत्याहि ग्रंथाच्या भवणार्थ लोटत असल्याचें कचित्तच आढळते. ही वाच लक्षांत घेतां ज्ञानेश्वरांनीं ज्ञानेश्वरी ग्रंथ ज्या काळीं रचला त्या काळची महाराष्ट्रीय समाजाची परिस्थिती कोणत्या प्रकारची होती याचें परीक्षण करणें जरूर आहे. अशा प्रकारचें परीक्षण केल्यानें ज्ञानेश्वर ग्रंथ रचण्याचें ज्ञानेश्वरांचा हेतु व त्या बरोबरच त्यांचें प्येय

कोणत्या स्वरूपाचे होते या बाबींचा उलगडा होणार आहे. शक ७०० अगर् १८०० चे सुमारास श्रीमत् आद्यशंकराचार्यांनी घडवून आणिलेल्या धर्मस्थापनेच्या योगाने महाराष्ट्रांत श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माची स्थापना होऊन वेद, उपनिषदे इत्यादि ग्रंथांच्या पठणाची व वर्णाश्रम, धर्मास अनुसरून आचारपरिपालन करण्याची प्रवृत्ति महाराष्ट्रीय जनतेत मुरू झाली, या धर्मस्थापनेच्या योगाने महाराष्ट्रीय जनतेत कालांतराने अस्सल कर्मठ व आकुंचित वृत्तीचे वेदशास्त्रविद्यापारंगत असे अनेक ब्राह्मण निर्माण झाले. या प्रमाणे वैदिक धर्माची घडी पूर्ववत वसून समाजांत सर्वत्र स्थीरस्थावर शास्त्रानंतर महाराष्ट्रीय समाजांत जैन, लिंगायत, मानभाव, इत्यादि वैदिक धर्मावर हल्ले चढविणारे नूतनपंथ अस्तित्वांत आले. वरील तीन पंथांपैकी जैनपंथ हा शंकराचार्यांच्या पूर्वाचाच होता. शंकराचार्यांच्या धर्मस्थापनेच्या योगाने या पंथास आलेले मांघ कांहीं काळाने नष्ट होऊन वैदिक धर्माशी या पंथाने स्पर्धा करण्यास फिरून सुरुवात केली. याच सुमारास वर दर्शविलेल्या पंथांपैकी लिंगायत व मानभाव या दोन पंथांची दोन ब्राह्मणांनी प्राणप्रतिष्ठा करून त्या पंथांच्या तत्वाचा उपदेश व प्रसार महाराष्ट्रीय जनतेत करण्यास सुरुवात केली. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत ज्ञानेश्वरांनी ज्ञानेश्वरीची रचना केली. महाराष्ट्रधर्म व बारकरी सांप्रदाय एकच कां भिन्न या प्रश्नाची चर्चा पुढील एका प्रकरणांत आहोती करण्याचे योजिले असून त्या चर्चेत ज्ञानेश्वरांच्या ज्ञेयाच्या स्वरूपाचे साग्र व खुलासेवार स्पष्टीकरण आहोती करण्याचे ठरविल्या कारणाने तूर्त आहोती या ठिकाणी इतकेच नमूद करून ठेवितो की, मुसलमानी धर्मापासून महाराष्ट्रधर्माचे रक्षण करणे हा ज्ञानेश्वरांपुढे केव्हाहि प्रश्न नव्हता व हे त्यांचे ज्येष्ठ नव्हते. महाराष्ट्र धर्माच्या अनेक बाबींपैकी मोक्षधर्म या एक बाबीच्या सिद्धांत अवश्यक असे जे ज्ञान त्या ज्ञानाची महती वर्णन करून त्याचा प्रसार व परिचय महाराष्ट्रीय समाजांतिल सर्व जातींच्या आयास वृद्धास करून देऊन त्यांचा उद्धार करायचा हे ज्ञानेश्वरांचे ज्येष्ठ होते. ज्ञानेश्वरांचे हे ज्येष्ठ कोणत्या कारणास्तव त्यांना आपल्यापुढे ठेवावे लागले व त्या बाबी त्यांनी कोणता मार्ग स्वीकारला या बाबीची विलुप्त चर्चा वर दर्शविल्या प्रमाणे आहोती पुढे करण्याचे अभिषेचन देऊन ज्ञानेश्वरांचे समकालीन असे जे दुसरे नामांकित महाराष्ट्रीय संत नामदेव त्यांच्या ज्येष्ठांचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते याचे दिग्दर्शन करण्याकरितां आतां आहोती पळवो.

नामदेव हे ज्ञातांचे शिपी होते. हे सर्वत्रास विदितच आहे. हे ज्ञानदेवांचे समकालीन होते व त्यांनी आणि ज्ञानदेवांनी शके १२१३ चे सुमारास समवेत तीर्थ यात्रा केल्याचे वर्णन त्या काळच्या म्हणून समजल्या जाणाऱ्या अभंगांतून आले आहे. ज्ञानेश्वरांचे पश्चात बरेच उतार वय होई तो पर्यंत नामदेव ह्यात होते असे त्यांच्या चरित्रावरून दिसून येते. ज्ञानेश्वरांचे पश्चात नामदेवांच्या ह्यार्तांत मुसलमानांच्या दोन स्वान्या महाराष्ट्रावर झाल्या. एक स्वारी शके १२२८ मधील व दुसरी आणि शेवटची शके १२३४ मधील. शके १२२८ चे स्वारीत रामदेवराव जाधव यांचा पराभव होऊन त्यास मलिककाफूरने कैद करून दिल्लीस नेले. तेथे सहा महिने अटकेंत राहल्यानंतर दिल्लीच्या बादशहाने त्यांची सुटका करून दक्षिणेत रामदेवरावाची परत खानगरी केली. त्या नंतर शके १२३१ सालांत रामदेवराव वारला व त्याचा मुलगा शंकरदेव गादीवर बसला. शंकरदेवाचे कारकीर्दीत शके १२३४ मध्ये मलिककाफूरने देवगिरीवर फिरून स्वारी करून शंकरदेव यास साफ बुडविले. यानंतर शके १२४० पावेतो रामदेवरावाचा जावई हरपाळदेव याने कांहीं सैन्य जमवून मुसलमानी सत्तेची हांगडप्याचा प्रयत्न केला. परंतु त्यांत त्यास कांहीं यश न येतां तो मुसलमानांचे हाती सांपडून त्याचे अत्यंत हाल होवून तो ठार मारला गेला. मलिककाफूरच्या शके १२२८ सालातील महाराष्ट्रावरील दुसऱ्या स्वारीपासून महाराष्ट्रास मुसलमानी राजकीय वर्चस्वाचा निकट संबंध घडवण्यास लागला. शके १२४० सालांत मुसलमानी सत्तेचा प्रतिकार करण्याची महाराष्ट्राची शक्ति नष्ट झाली. नामदेवांची ह्यात लक्षांत घेतली असतां मुसलमानी राजकीय वर्चस्वाचे दुष्परिणाम महाराष्ट्रीय समाजावर कोणत्या प्रकारचे झाले याचे ज्ञान होण्यास जितका भवसर मिळावयास पाहिजे होता तितका त्यास मिळाला होता असे दिसते. त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचे चोतक असे नामदेवांचे कांहीं उद्गारः आम्ही खाली दिले आहेत त्यावरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीची यथायोग्य कल्पना झाल्यावाचून रहाणार नाही.

राजेंभ्रष्ट यवन झाले । ठायीं ठायीं दोष घडले ।

मग यीही अवतार घेतले । कलिदोष हरवया ॥

नामा म्हणे पुढे हे जन । यवनसंसर्गे कठीण ।

होतां गाती हरीचे गुण । ते उदरती सर्षपाः ।



पाखांडे बहुत कलीमाजि । वर्णाश्रम सकळीं बुडविले तरी ।

पापाचिया राशी जळतां नामी । निश्चय हरिनामी नामा म्हणे ।

कलीचाये अंती होणार कलंकी । मारील म्ळेंछ कीं घोड्यावेरी ।

फिरून धर्माची उभारिल गुढी । कृतयुग प्रौढी करी तोची ॥

तोंवरी साधन हरिनाम कांति । संताची संगती नामा म्हणे ॥

एका कलियुगाचा आचार । अधर्मपर झाले नर ।

ये कळी माझारी । पुत्रपित्याचे वैरी.....

आणि एक वतेंल अपवित्र । ब्राह्मण सांडतील वेद मंत्र ।

आचार सांडोनी होतो शुद्र । ऐमे अपवित्र कलियुगां ॥

थोर वर्तमान पडेल काळ । चहूवर्णाचा होईल एकाचि मेळ ।

कोणी कोणांचा न धरील विटाळ ।.....

देवा पापळळें कापते मेदिनी । पद्वेमें ब्राह्मणें सांडियली ।

दैत्यांच्या भारे दाटली अत्रनी ।.....

पाखांडे वेदातें न मानिती बळी । अधर्म प्रवर्तला महीं तळी ।

ऐसी पापें कळी थोर झाली ।.....

म्हणोानया जिवें त्रासू घेतला । सत्य जोपळे धर्म बुडाळा ।

अजूनि काय पहातोस उगळा । धावे विट्टळा म्हणे नामा ॥

१ शिवाजी महाराज व त्यांचे पश्चात् घनाजी जाधव, संताजी घोरपडे, घोरले बाजीराव, राघोबा भगरी यांनी मुसलमानी सैन्याचा पराभव मराठी तज्ञावर एका दिवसांत पन्नास शंभर मैलांची दौड मारणाऱ्या मराठ्या घोडेस्वारांच्या जोरावर केला ही बाब सुप्रसिद्ध आहे. महाराष्ट्रीय समाजाच्या वरील राजकारणी पुढाऱ्यांचें ध्येय श्रुती-स्मृत्युक्त धर्माची अथवा महाराष्ट्र धर्माची स्थापना करणे हें असल्याचें नागें नमूद केलेल्या पुराव्यावस्तु सिद्ध झालें आहे. ह्या बाबींचा विचार केला असतां नामदेवांची ही उक्ति शिवाजी महाराज व इतर महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांनीं महाराष्ट्रधर्मस्थापनेच्या ध्येयास्तव केलेल्या स्वराज्य स्थापनेस पूर्णपणे लागू पडते. नामदेवांचे पश्चात् तीनशें वर्षांनीं जी बाब सिद्ध जाहली तिची स्थूल कल्पना त्यांनीं आपल्या ह्यातीत वरील प्रमाणें नमूद करून ठेऊन एक प्रकारचें भविष्य कथन केलें आहे. ईश्वरी साक्षात्कार झालेल्या सत्युद्देशास त्रिदाल ज्ञान प्राप्त होते असा समज आपल्यांत प्रचलित आहे. या समाजास अनुसरून ईश्वरी साक्षात्कार झालेल्या नामदेवा सारख्या भगवद्गुणास तीनशें वर्षांनंतर अस्तित्वात येणाऱ्या बाबींचें ज्ञान भगवान् प्राप्त झालें असण्याचा संभव आहे.

वेदावेगळे कर्मकरी । मनीपाखंड धरी तो पचिजे अघोरी ।  
चिरकाळवरी ।...

सांडोनि ब्राह्मणपण । झूरीति आचरण ।

तो दृष्टी पंडिलिया जाण । महादोष घडेल ॥

वर नामदेवांचे जे उद्गार दिले आहेत त्यावरून मुसलमानांच्या सत्तेचे व संसर्गाचे योगाने महाराष्ट्रीय समाजांत कोणत्या प्रकारचे भयंकर स्थित्यंतर घडून आले होते हे उघड दिसत आहे. वेदावहल उत्पन्न झालेला अनादर, वर्णाश्रम धर्माची अनास्था व त्यामुळे उत्पन्न झालेली आचारभ्रष्टता, यावहल नामदेव यद्यपि ज्ञातीचे शिषि होते तथापि त्यांनी अत्यंत तिटकारा व्यक्त केला आहे व ही स्थिति नार्हीशी करून ती सुधारण्याकरिता श्रीविठ्ठलाची कृपा भाकून त्यास धाव घेण्यावहल त्यांनी अळविले आहे. वर्णाश्रमधर्माविरुद्ध आचार करणारे लोक महाराष्ट्रीय समाजांत फार निर्माण झाल्यावहल व विशेष करून ब्राह्मणांनी आपला आचार सोडल्यावहल नामदेवांची मोठी तक्रार आहे. ही स्थिति नार्हीशी होऊन महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भुत होणाऱ्या सर्व जातीच्या लोकांनी ध्रुतिस्मृत्युक्त वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून आचरण करावे अशी नामदेवांची जबरदस्त इच्छा होती असे त्यांच्या बरील उद्गारावरून दिसत येत आहे. बरील उतान्यांतील दुसरी एक महत्त्वाची बाब लक्षांत ठेवण्यासारखी आहे तिचा एथे उल्लेख करणे जरूर आहे. वर्णाश्रमधर्माची गुढी उभारली जाइतोपर्यंत हरिनामस्मरण आणि संताचा सहवास यांचा स्वोद्धारार्थ सर्व लोकांनी आश्रय करवा असा नामदेवांनी उपदेश केला आहे. वर्णाश्रम धर्मास अनुसरून आचरण करण्याची ऐत कोणांत असली तरी हि त्यानें भगवन्नमस्मरण करावे असे नामदेवांचे म्हणणे नार्ही. युगपरत्वे उत्पन्न झालेल्या परिसंभतीमुळे भगवन्नमस्मरण हा नामदेवांनी आपद्धम म्हणून सांगितला आहे हे बरील उतान्यावरून सिद्ध होत आहे.

आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक पुढान्यांपैकी जे तिसरे साधुपुरुष एकनाथ त्यांच्या श्येयावहलचा आपण शोध घेऊं. एकनाथ शके १४७० सालांत जन्मास येऊन शके १५३१ मध्ये समाधिस्त झाले. म्हणजे महाराष्ट्रांत मुसलमानी सत्ता ज्या काळी शिखरास पोहोचली होती त्या काळी ते हयात होते हे उघड आहे. नाथांच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थिती-वहल त्यांचे कोणत्या स्वरूपाचे उद्गार आढळतात ते आपण पाहूः—

कली वादलासे अधम । ब्रान्हण सांडतो, आपलें कर्म ॥  
 शुद्धजाती असोनिचित्त । सदा नीचाध्रय करिती ॥  
 देवपूजा नेणें कर्म । न घडे स्नान संध्या धर्म, ॥  
 ऐसा कलीचा महिमा । कोणी न करी कर्मा, कर्मा, ॥  
 एका जनार्दनी शरण । घडो सतसेवा जाण ॥  
 कलियुगी अज्ञान । अमाचिक पै होती ।  
 नकळे श्रुति वेदशास्त्र । पुराण न कळे पवित्र  
 ज्ञान ध्यान गाइती मंत्र । जप तप राहिले ।  
 यज्ञयागादि गान । कोणा न कळे महिमान ।  
 अवघे झाले अज्ञान । न कळे कांहीं ॥

एकनाथाचे काळीं वेदशास्त्राविषयीं ब्राह्मणाचें ठिकार्थीं पूर्ण अज्ञान उत्पन्न झालें होतें. त्याच प्रमाणें जपतपादि व यज्ञयागादि कर्मांचें महत्त्व कोणास हि कळेनासं झालें होतें असें बरोळ उद्गारावरून दिसून येत आहे. महाराष्ट्रीय समाजाच्या गुरुस्थानी असणाऱ्या ब्राह्मणांची दशा एकनाथाचे काळीं कशा प्रकारचीं झालीं होती हें बरोळ उद्गारावरून सिद्ध होत आहे. मुसलमानी सत्तेचा महाराष्ट्रात शिरकाव झाल्यापासून पदरपूरच्या विठ्ठलाच्या भक्तिमार्गाचा प्रसार महाराष्ट्रात सर्वत्र होऊन तो एक निघळ्या साप्रदाय बनला होता. एकनाथ हि याच साप्रदाया पैकीं च होते. या साप्रदायातील लोकांची स्थिती हि मोठी स्थिराव अशी नव्हती. आळशी पोटरू व सांगाडे वारकरी या साप्रदायात बरेच निर्माण झाले होत. एकनाथ दणतातः—

कलियुगामात्रि थोर झाले पापाड । पोटासार्थी संत झाले उदंड ॥ नाहीं  
 विश्वास संत-दया मानसी । बालतीवायाविण सीरस अवघातपहासी ।  
 वेदपठणशास्त्रसभापणेपुराणमत । अवघे बोधानि ठेविती बोळवी  
 वाचाळमत्त । देवभजनसतपूजन तीर्थमहिमा न कळे मूढा । ऐधे  
 कलियुगी जाले जाणत जाणत दगडा । एकाजनार्दनी कायावाचा  
 रामजपा । सोपे हें साधन तेणें नोहे पुण्यपापा ।

एकनाथाच्या काळीं महाराष्ट्र समाजात अज्ञानी ब्राह्मणा घनाणें योड-  
 मरू टाळकुटे सत हि बरेच निर्माण झाले होते असें बरोळ अभंगावरून  
 सिद्ध होत आहे. अशा प्रकारचीं महाराष्ट्रीय समाजाचीं स्थिति झाली असतां  
 एकनाथांनीं आपले पुढें कोणें थेंच ठेविले होतें हें आनन पाहिले पाहिजे.

श्रीमत् भागवताचे दशमस्कंधावर एकनाथानीं केलेली टीका नांथभागवत या नांवाने प्रसिद्ध आहे.

।। स्वे स्वेऽधिकारे या निष्ठा सगुणाः परिकीर्तितः ।।

।। इत्यादि श्लोकावर टीका करताना एकनाथानीं काढलेले खालील उद्गार फार महत्वाचे आहेत.

।। न प्रेरितां शास्त्रे श्रुति । विषयीं स्वाभाविक प्रवृत्ती ।

तिची कराया निवृत्ती । माझी वेदोक्ती प्रवर्तली ।

एकाएकी विषयस्य जन । करावया अशक्त जाण ।

।। त्यासीं वेद दावीं दोषगुण । त्यामावया जाण विषयासी ।

।। हे माता हे सहोदर । येथ करू नये अभिचार ।

।। हे वेद न बोलतां अधिकार । तें यथेष्टाचार विषयांचा ॥

।। जेथवरी स्त्रीपुरुष व्यक्ती । तेथवरी कामसक्ती ।

।। मी नेमितो ना वेदोक्ती । तें व्यभिचार प्राप्ती अनिचार ।

।। सकळ स्त्रिया सांडवून । त्यजूनिया इतर वर्ण ।

।। सवर्ण स्त्री घराची आपण ।

।। अष्टवर्षी जाण नेमस्त । तिचे वेदोक्तपाणिग्रहण ।

।। तेथसाक्षी अग्नि आणि ब्राह्मण । इतरा स्त्रियांची चाहुनी आण ।

।। स्वदारागमन देख केले । एकमुखीं वेदोक्ते ।

।। याचि परि म्यां अन्नसंपर्क । वेदवादे नेमिले लोक ।

।। येरची संकर देख होता अवश्यक वेदेचीण ।

।। तो चुकावया वर्णसंकर । वर्णाश्रमांचा प्रकार ।

।। वेद बोलिला साचार । विषय संचार त्यामावया ।

।। विषयांची जे प्रवृत्ती । तेचि अविद्याबाधा तिश्चिती ।

।। जे विषयांची अति निवृत्ति । ती नाच मुक्ति उद्धवा ।

।। करावया विषय निवृत्ति । वेदे द्योतिली कर्म प्रवृत्ति ।

।। वर्णाश्रमाचार स्थिति । विषयासाके छेदकू ।

।। या जागी ज्यासी जो अधिकार । तेणे तो नुळंघावा अणुसाध ।

।। हा वेद केला निर्धार । स्वकर्म नर तरावया ।

।। तरी म्हणशी कर्मची पावन । हे हीं सर्षघा नघडे जाण ।

।। स्वाधीकारे चीण कर्माचरण । ते अतिदारुण बाधक ॥

धुविस्मृत्युक्त वर्णाश्रम धर्म व्यवस्थेचें रहस्य एकनाथांना; किती पूर्ण पटले होतें याचो कल्पना बरोळ उद्गारावरून सहज होण्यासारखी आहे. तथापि महापद्म समाजाची स्थिति ज्या प्रकारची झाल्याचें. नाथांनीं बर वर्णन केले

आहे ती परिस्थिति लक्षांत घेऊन जनांत लोकोद्वाराचा दुसरा कांहीं तरुणोपाय न दिसल्यामुळे निदान भगवन्नामस्मरण महाराष्ट्रीय जनतेकडून घडले तरी त्यांचा उद्धार होईल असा एकनाथांचा समज होता व त्या समजास अनुसरून त्यांनी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेस भगवन्नामस्मरण करण्याचा उपदेश केला आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या तीन बरील ठळक व पारमार्थिक पुढान्यांलेरीज दुसऱ्या कांहीं पारमार्थिक पुढान्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी चर्चा करूं:—

वारकरी संत परंपरे पैकीं सेना न्हावी यांचें नांव सर्वत्रांस श्रुत आहे च. प्रस्तुत ज्या मुद्या विषयी चर्चा करित जाहोंत त्या मुद्याच्या दृष्टीनें सेना न्हावी याचे खालील अभंग फार महत्वाचे आहेत.

कोणतें कार्य करण्या करितां आपण जन्मास आलों, याचा उलगडा सेना न्हावी यानें केला आहे:—

अस्ता वैकुंठासी । काय सांगे हृषीकेशी ।

जाऊनि मृत्यु लोकांसी । जन भकीसी लावी कां ।

आम्हा वंदूनिया शिरां । जन्मलों न्हावीयाचे उदरीं ।

यांचे नाम निरंतरी । रामकृष्णगोविंद ॥

कलियुगा माजि जाण । सोपे हें चि साधन ।

आतां सेना न्हाव्यानें त्याच्या शती बांधवांच्या आचाराविषयी व्यक्त केलेले खालील उद्धार महत्वाचे व लक्षांत ठेवण्यासारखे आहेत.

जे म्हणती न्हावीयाचे वंशी । तेणें पाळार्वे स्वधर्मासी ।

येर अघधे घटकांचे । नव्हे न्हावीयाचे वंशीचे ।

शास्त्रे नेम नेमियला । सांडोनि धनाचार केला ॥

जन्मलों ज्या वंशांत । धंदा दोन प्रहर नेमस्त ॥

सत्य जाणरे स्वधर्मासी

१. न्हावीयाचे वंशी । जन्म दिला हृषीकेशी ।

प्रतिपाळाचे धर्मासी । व्यवहारासी न सांशी ।

येका स्वधर्म विचार अविचार । धंदा करी दोन प्रहर ।

सांगितले साचार । पुराणांतरी पैसे हे ।

२. करुनिया स्नान । मुषी जपे नारायण ।

३. मागुती न जाण । शिवूं नये धोकटी ।

४. देखे जे कां न मानिती । ते जातीज. वर्काप्रती ।

सकळ पूर्वज बुडती । शास्त्रसंमती ऐसी हे ।

सेना न्हावी हा ब्राह्मणेतर संतांपैकी एक प्रमुख संत होता ही बाब लक्षांत घेतां त्याचे वरील उद्गार फार महत्वाचे व विचार करण्यासारखे आहेत. शास्त्र दृष्टीनें तो ज्या शक्तीतील होता त्या शक्तीचें विहिताचार कोणते हें सेनान्हा-  
व्यानें स्पष्ट दर्शवून त्या विहित आचारास अनुसरून जे त्याचे शक्तीबांधव वर्तन करणार नाहींत ते नकारांत जातील असा स्पष्ट अभिप्राय वरील अभं-  
गांत व्यक्त केला आहे.

आतांपर्यंत वारकरी सांप्रदायांतील प्रमुख पारमार्थिक पुढाऱ्यांच्या उद्गारांचा व त्या वरून निघणाऱ्या अनुमानांची चर्चा केली. आतां वरील काळांतील महाराष्ट्रीय समाजाच्या पारमार्थिक पुढाऱ्यांपैकी दुसऱ्या वर्गातील कांहीं प्रमुख पुढाऱ्यांच्या ध्येयाचा शोध घेऊं. महाराष्ट्रीय समाजाच्या पार-  
मार्थिक पुढाऱ्यांच्या या दुसऱ्या वर्गातील व्यक्तींनी याज्ञवल्क्यादि स्मृतींतील आचारधर्माचे परिपालन करण्याविषयी महाराष्ट्रीय जनतेस उपदेश चालविला होता. स्मृत्यादि ग्रंथांतील आचार धर्माची ओळख महाराष्ट्रीय जनतेस व्हावी एतदर्थ त्या ग्रंथांतील आचार धर्माचे प्रतिपादन करणाऱ्या भागांची मराठी रूपांतरे करून त्यांचा प्रसार महाराष्ट्रीय जनतेत करण्याचा त्यांनी प्रघात सुरू ठेविला होता. अशा प्रकारचा प्रयत्न करणाऱ्या पुढाऱ्यांपैकीं गुरुचरित्र ग्रंथाचे कर्ते सरस्वती गंगाधर व बालबोध्याचे कर्ते त्र्यंबक स्वामी यांच्या ध्येया संबंधी चर्चा करण्याकडे वळूं. सरस्वती गंगाधर हे शक चौदाशेच्या सुमारास होऊन गेले असा अंदाज आहे. गुरुचरित्र या नांवाचा ग्रंथ त्यांनी रचिला असून आज मिळीतहि तो ग्रंथ महाराष्ट्रांत सर्व मान्य समजला जातो. त्या ग्रंथाच्या पत्रा-  
साव्या अध्यायांतील खालील ओश्या फार महत्वाच्या आहेत. या ओश्यांत महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा आली असून त्या संज्ञेचा अर्थ एकंदर ग्रंथाच्या रचनेवरून ठरवावा लागणार आहे. या ग्रंथातील इतर प्रकरणावरून हि सरस्वती-गंगाधर यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी कल्पना होणार आहे. तरी प्रथम वरील अध्यायांतील ओश्या नमूद करून नंतर त्या संबंधाची चर्चा करविण्याचें आम्हीं ठरविलें आहे.

श्रीगुरु भ्रूणती तयासी । नाग्ही तापसी सन्यासी ।

येऊं नये तुझे नगरासी । महापातकें होती तेंधें ॥ १९२ ॥

नगरी तित्य धेनुहत्या । यवनजाती करिती भक्त्या ।

जीव हिंसा मद्यपी कृत्या । वर्जाचें आतां निर्धारें ॥ १९३ ॥

सर्व अंगिकार करोनी । राजे लागे दोन्ही चरणी ।

म्हणे मी दास पुरातनी । पूर्वापार दृष्टी देणें ॥ २३१ ॥

लोक म्हणतो श्लेछ जाती । पाहा हो विप्र पूजा करिती ।

राजा अनाचारी म्हणतो । जातिधर्म सांडिला आजी ॥ २३२ ॥

ज्याचें पाहूं नये मुख । त्याची सेवा करी देख ॥

राजा नष्ट म्हणोनी सकलिक । श्लेछ जाति बोलती ॥ २३३ ॥

विप्रकुळ समस्त देख । संतोषे करिती अति फौतुरु ।

राजा झाला विप्रसेचक । आतां घरचे राज्यासी ॥ २३४ ॥

ऐसा हा राव असतां । महाराष्ट्रधर्मा वर्तता ।

आपला द्वेष तत्त्वतां । न करील कीं जाणवां ॥ २३५ ॥

वरील ओघ्यांत महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख आला आहे. आतां या शब्दाची योजना गुरुचरित्रकाराने कोणता अर्थ व्यक्त करण्याकरितां केली आहे हें निश्चित करण्याकरितां या ओघ्या ज्या अध्यायात आल्या आहेत त्या अध्यायांतील पूर्वसंधान व एकंदर गुरुचरित्रांतील विषयांचें अनुसंधान लक्षांत घेणें जरूर आहे. या मुद्याचें विवेचन करण्यापूर्वी लक्षात ठेवावयाची गोष्ट अशी आहे की, महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख मर्यादा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्र धर्म वाढवावा ॥ या समर्थोक्तिच प्रथम आला अशी जी कित्येकांची समजूत होती ती या वरील उल्लेखावरून नियधार ठरत आहे. महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा प्रथम समर्थानांचे निर्माण केली या समजुतीमुळे समर्थानां आचरलेल्या चरित्रांचा व महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेचा कांहीं विशेष प्रकारचा निकट संबंध असला पाहिजे अशी कित्येकांची समजूत होऊन या समजुतीस अनुसरून या संज्ञेचा अर्थ करण्याकडे कित्येकांची प्रवृत्ति झाल्याचें आढळतें व या योगानें या संज्ञेचा खणू अर्थ ठरविण्यात वरील पूर्वग्रहाची अडकाटी येते. आतां गुरुचरित्रांतील विषयांच्या अनुसंधानाचे दृष्टीनें या संज्ञेचा अर्थ ठरविण्याचा आपण प्रयत्न करूं.

गुरुचरित्रांत सरस्वतीगंगाघणें भी दत्तात्रयांचे जे अनेक अवतार झाले व निर्गिराच्या अवतारांत भीगुरूनी जे अनेक चमत्कार केले त्यांचें वर्णन केलें असून गुरुभक्तोक्ते लोकांचीं मनं वेधण्याचा ग्रंथकर्त्यांचा ग्रंथ करण्यात मुख्य हेतु आहे. या शिवाय एकंदर सर्व अध्यायांचा विचार केल्या असतां सर्व महाराष्ट्रांचें, मनांत वर्णाभ्रम धर्मांचे महान विद्वान महाराष्ट्रीय समा-

जातील, व्यक्तींनी वर्णाश्रम, धर्म विहीत, आचरण करावे असा उपदेश कर-  
ण्याचा ग्रंथकर्त्याचा; कटाक्ष दिसतो. ग्रंथकाराचे काळी लोकप्रिय असलेल्या  
कांहीं प्रतांचा महिमा हि या ग्रंथांत ग्रंथकर्त्याने वर्णन केलेला आहे. अध्याय  
२६ वेदविवरणभेदनिरूपण, २८ कर्मविपाक; ३६ व ३७ आन्हिककर्मनिरू-  
पण हे अध्याय फार महत्वाचे असून त्यातील विषयांचे विवेचन वरचे विस्तृत  
केलेले आहे. ३६ व ३७ या अध्यायांत ब्राह्मण वर्णाच्या आचाराचे ग्रंथ-  
कर्त्याने विस्तृत विवरण केलेले आहे. ३६ व्या अध्यायातील प्रस्तुत विषयाचे  
विवेचनाचे दृष्टीने ओव्या १०४-१०७ या फार महत्वाच्या असल्या कारणाने  
आम्ही त्या येथे नमूद करितो—

॥१॥ ब्राह्मणपणाचा आचार । कवण राहाटे द्विजवर ।

तैसे जरी करितो नर । त्यासी कैचे दैन्य असे ॥ १०४ ॥

समस्त देव त्यांचे हाती । अष्टसिद्धी साधति ।

ब्राह्मण कर्म जे आचरती । कामधेनु तयाघरी ॥ १०५ ॥

विप्र मदे बहु व्यापिले । आचार कर्म सांडिले ।

याची कारण दरिद्री झाले । स्वधर्म नष्ट होऊनियां ॥ १०६ ॥

विप्र विनवी स्वामीसी । आमुची विनंति परिणसी ।

सकळ आचार धर्मासी । निरोपावे दातारा ॥ १०७ ॥

वरील ओव्यांत आचारपावून ब्राह्मण भ्रष्ट झाल्याचे परिणाम ग्रंथ-  
कर्त्याने नमूद केले असून आचारधर्म सविस्तर कथन करण्याबद्दल गुरुस वि-  
नंति करण्यांत आली आहे. महाराष्ट्रधर्माचा वरील उतान्यांत जो उल्लेख  
आला आहे त्याचा अर्थ वरील अनुसंधानास अनुसरूनच केला पाहिजे.

आतां खुद्द ज्या ५० व्या अध्यायांत महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेचा उल्लेख  
आला आहे त्या अध्यायातील विषयाच्या अनुसंधानावरून काय निष्पन्न होतं  
ते पाहू. तत्कालिन वेदश्रुत्या बादशहाचा कल हिंदु धर्माकडे होता सबब मुसल-  
मान धर्मगुरु बादशहाच्या या कला बद्दल आपली नापसंती व्यक्त करित.  
ओव्या ८ पावून २५ पावेतो हिंदु धर्मा संबंधी मुसलमानी धर्मगुरूंचे आक्षेप  
य त्या आक्षेपांचे बादशहाने केलेले निरसन याचें थोडक्यांत वर्णन केले आहे.  
या वर्णनांत मुसलमानांचा हिंदुधर्मावर मुख्य आक्षेप पाषाणपूजेबद्दलचा आहे.  
त्याचप्रमाणे काष्ठ, वृक्ष, प.पण, पृथ्वी, अग्नी, सोम, सूर्य इ० स देव समजून  
हिंदु लोक त्यांची पूजा करितात अशी मुसलमान धर्मगुरूंनी हिंदू विरुद्ध तक्रार



केली आहे. या सर्व शंकांचें समाधान बादशहानें खालील ओव्यांत केलें आहे—तें प्रस्तुत विषयाच्या दृष्टीने महत्वाचें असल्या कारणानें आम्ही जसेंच्या तसेंच देतो.

आणिक तुम्ही म्हणाल ऐसे । पूजिती पावाण देव कैसे ।  
सर्वाठायी पूर्ण वसे । जो विश्वात्मा आहे ची ॥ २२ ॥

प्रतिमा पूजा स्वल्पबुद्धि । म्हणोनि सांगति प्रसिद्धि ।  
आत्माराम पूजिती विधी । त्याचे मती ऐसे असे ॥ २३ ॥

स्थिर नव्हे अंतःकरण । म्हणोनि सांगति प्रतिमाखूण ॥  
नांव ठेवोनि नारायण । तथा नामें पूजिताती ॥ २४ ॥

तथा ते तुम्ही निंदा करितां । तरी सर्वाठायी पूर्ण कां ह्यणतां ॥  
प्रतिष्ठावया आपुले मता । द्वेष आहोी न करावा ॥

या कारणें ज्ञानवंती । करूं नये निंदास्तुती ।

असती नानापरी जाती । आपुले रहाटी रहाटती ॥ ॥

पेशापरी पुरोहितासी । सांगे राजा विस्तारेसी ।

करी पुण्य बहु वसी । विश्वास देव द्विजांचरी ॥

या प्रमाणें मुसलमान धर्मगुरूंच्या आक्षेपाचें निरसन बादशहानें केलें आहे. या नंतर या च अध्यायांत महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा नमूद असलेल्या वरील ओव्या आलेल्या आहेत. वर नमूद केलेल्या ग्रंथातील विषयांचा व ५० व्या अध्यायांतील विषयाचा विचारकेला असतां महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोणत्या बाबी व्यक्त करण्या करितां ग्रंथकारानें योजिली आहे या बद्दल कोणत्या हि प्रकारच्या शंकेस जागा रहात नाही. वेदाविषई प्रामाण्यबुद्धि, धृतिस्मृतीप्रणितवर्णाश्रमधर्मपरिपालन, गोहत्या, जीवहत्या, मद्यमांस, इत्यादिकांचा त्याग प्रतिमापूजन इत्यादि बाबींचा प्रामुख्याने महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत अंतर्भाव होत असल्याची गुरुचरित्र ग्रंथाचा कर्ता सरस्वती गंगाधर याचा समज दिसतो. तत्काळिन वेदर एथील मुसलमान बादशहाचे ठिकाणी वरील बाबी विषई आदर असून वरील बाबींस अनुसरून आचरण करण्याची पूर्ण मुभा त्याचे कारकीर्दीत हिंदु लोकांस प्राप्त झाली होती. यास्तव मुसलमान लोक जातीधर्म सोडला ह्यून बादशहाचा द्वेष करूं लागले व महाराष्ट्रधर्मास अनुसरून वर्तण्याची हिंदु लोकांस मुभा देऊन त्याचा द्वेष करण्याचें त्याने सोडल्याकरणानें महाराष्ट्रांतील हिंदु लोक बादशहाचे गुण गाऊ लागले हे वरील सर्व उतारे सद्यांत घेतां दिसून येण्या सारखे आहे. ग्रंथ-

कर्त्याने महाराष्ट्रधर्म ही सज्ञा कोणत्या हि प्रकारची मनोभावना दर्शविण्या करिता योजिलेली आहे असे वरील उल्लेखावरून कोणास हि म्हणता येणे शक्य नाही. वरील ओव्या वरून सुचणाऱ्या एका मुद्याचे दिदर्शन या ठिकाणी करणे जरूर आहे. महाराष्ट्र धर्म या सज्ञेत कोणत्या बाबींचा समावेश होतो हे वर नमूद केलेले आहे. महाराष्ट्रीय समाजात नुसत्या वरील बाबी अस्तित्वात असून भागत नाही. महाराष्ट्रीय समाजात महाराष्ट्रधर्म अस्तित्वात आहे असे विधान करण्यास वरील बाबी खेरीज आणिक एक महत्त्वाची बाब अस्तित्वात असणे जरूर आहे. ती बाब कोणती हे वर नमूद केलेल्या ओव्यापैकी खालील ओव्यावरून स्पष्ट होणार आहे.

१. राजा झाला विप्र सेवक । आतां वरवे राज्यार्शी ॥

२. ऐसा हा राव असता । महाराष्ट्रधर्मी वर्तता ॥

३. आपुला द्वेष तत्वता । न करील की जाण पा ॥

१. वेदप्रामाण्य, श्रुतीस्मृतीधर्मप्रणितवर्णाश्रमधर्मांचे परिपालन, जीवहत्या; मद्यमास, इत्यादिकाचा त्याग, प्रतिमापूजन इत्यादि महाराष्ट्रधर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या महत्त्वाच्या बाब्यास तत्कालीन राजाचा आश्रय व पाठिंबा असावा लागतो राजा विप्रसेवक असावा लागतो चातुर्वर्ण्य व्यवस्थेस अनुसरून क्षत्रीय वर्णाच्या व्यक्तीचे हातात राजसूत्रे असावी लागतात. व वरील सर्व बाबीस राजसत्तेचा पाठिंबा असावा लागतो या शिवाय वर नमूद केलेल्या महाराष्ट्रधर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या प्रमुख बाबींच्या धोरणास अनुरूप अशा प्रकारचे आचरण चातुर्वर्ण्य व्यक्तीपैकी कोणी न केल्यास त्यास त्या बद्दल दंड अगर शिक्षा करण्याचा अधिकार राजसत्ताधिष्ठित व्यक्तींचे हातात असावा लागतो. क्षत्रीयवर्णा राजाचे हातीं राजसूत्रे असल्याखेरीज ही गोष्ट होणे शक्य नसते. महाराष्ट्र देशात मुसलमानांची सत्ता प्रस्थापित झाल्यानंतर वरील बाबींचा महाराष्ट्रीय समाजात सबस्वी लोप झाला होता अशातला भाग नाही. कमी अधिक प्रमाणाने वरील सर्व बाबी महाराष्ट्रीय समाजात ओव्या बहुत प्रमाणाने अस्तित्वांत होत्या. महाराष्ट्रीय समाजातील काही ओव्या व्यक्ति बराल बाबीस अनुसरून त्या काळीं योद्धे फार आचरण हि करित. ही गोष्ट जरी खरी असली तथापि वरील बाबींचे बाबतीत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मावि दूद कोणी आचरण केल्यास त्यास त्याबद्दल दंड करणारी सत्ता त्या काळीं भविष्यात नसते. वरले आख्यात वर्णन केल्याप्रमाणे तत्कालीन राजा जरी

मुसलमाधर्मी होता वयापि तो विप्रोषवक शाल्याकारणाने शत्रीयवर्णा राजाचे हातीं राजसत्ते असतां प्रजेत ज्या महाराष्ट्रीय धर्माच्या परिपालनाची प्रवृत्ति त्याने केली असती तथा प्रकारची प्रवृत्ति निर्माण झाल्याचे गुरू चरित्रकाराने नमूद करून ब्राह्मणांचा द्वेष होण्याचे बंद होईल अशी पयिष्टियती निर्माण झाल्या बद्दल समाधान व्यक्त केले आहे.

आतां ह्या काळातील वर्णाश्रम धर्माभिमानी व त्या धर्माचे पुरस्कर्ते महाराष्ट्रीय समाजाचे दुसरे पारमार्थिक पुढारी बाळबोध ग्रंथाचे कर्ते, ज्येष्ठ स्वामी यांच्या ज्येष्ठाचे स्वरूपाविषयी थोडीफार चर्चा करूं—

बाळबोध ग्रंथाचे कर्ते ज्येष्ठस्वामी यांनी हा ग्रंथ शके १४९४ मध्ये रचिला असे त्या ग्रंथातील उल्लेखा वरून दिसून येते. श्रीशंकराच्या कृपाप्रासादाने हा ग्रंथ त्यांचे हातून निर्माण झाला असे ज्येष्ठ स्वामींनी या ग्रंथांत ठिकठिकाणी उद्गार काढिले आहेत. त्या काळी या ग्रंथाचे महत्त्व महाराष्ट्रीय समाजांत कोणत्या प्रकारचे होते हे समजण्यासहि साधन या ग्रंथांत आहे व ते या ठिकाणी नमूद करणे जरूर आहे. या ग्रंथाच्या मध्यखंडातील नमनाच्या पहिल्या समाखांतील खालील ओव्या फार महत्त्वाच्या आहेत. ( पान १० ) :-

अंकर्म घोलतां हीं पाहीं । ब्रह्मनिर्धार समूळ नाहीं ।

ते काबाड पा नरटे काहिं । उलघो नळ यति ॥ ४४ ॥

यास्तव पंचानने । जें घोलिलें स्वयदने

तेणें सवीजे गहने पदे धेंदें ॥ ४५ ॥

अनेक वर्षे उपाय । चालेल हा संप्रदाय ।

अहांचां मतां मतां देईल घाय । हा तुझा ग्रंथू ॥ ४६ ॥

उत्तमा मध्यम सेल सर्वत्रां ज्याचे हे याल ।

भवपंचकाची शोखील घोल । तो ग्रंथादित्यु हा ॥ ४७ ॥

कुणोत्तर रेवा दक्षिण । मध्य देशाचें प्रमाण ।

या मध्ये घाटेल महिमान । या चालघबोधाचे ॥ ४८ ॥

पेसे घर देऊनी पाठी । समाघली गगनी ।

तेचि मरली लोचनी । सर्वत्र वेधे ॥ ४९ ॥

वरील ओव्यांत या ग्रंथाचे महत्त्व वर्णन केले असून कुणेचा उत्त-  
तार व रेवेचा दक्षिणतीर यांच्या दरम्यानच्या प्रदेशांत या ग्रंथाचा महिमा  
वाढेल असा घर ग्रंथकर्ता देवीने दिल्याचे नमूद केले आहे. ज्या ग्रंथा-

सर्घी वरील प्रकारचा उल्लेख करण्यात आला आहे त्या प्रथाची छाप तरका लीन महाराष्ट्रीय समाजावर बघच पडून तो महाराष्ट्र जनतस प्रिय व मार्ग दर्शक झाला असला पाहिजे असे अनुमान करणे चुकीचें होणार नाहीं, अद्या प्रकारच्या या प्रथाच्या स्थूल स्वरूपाचें थोडक्यात दिग्दर्शन करून नंतर चर्चा विषयक मुत्राच्या दृष्टीने या प्रथावरून काणत्या प्रकारची अनुमाने निघतात तें पडू. दृश्य जगताची मीमांसा, मनुष्य प्राण्याचें इतिकर्तव्य, ब्रह्मस्वरूप, मायानिरूपण, ब्रह्मप्राप्तीच मार्ग इत्यादि विषयांची चर्चा घालणेप्रथात अथक स्वामींनी प्राप्त्याने केली आहे. या शिवाय वेदप्रामाण्य चातुर्वर्ण्यवस्था वर्णाश्रमधर्म इत्यादि विषयासबर्धोहि प्रथकर्यानें प्रीच चर्चा केली आहे या हि विषयाचें महत्त्व प्रथकर्यास कोणत्या प्रकारचें घाटत होतें हे या प्रथातील ठिकठिकाणीं करण्यात आलेल्या विवेचनावरून दिसून येणार आहे वेदा सर्घी खालील अभिप्राय अथक स्वामींनी दर्शविलेला लक्षत ठवण्यासारखा आहे. ( पान २३४ ).

परमेश्वराचा निश्वास । ते वेद हा विश्वास ।  
 भुवनत्रयईवासु । वेद पुरुषाचा ॥ ८० ॥  
 वेद धर्ता प्रजापती । त्याचां चहुमुखी वस्ती ।  
 वेदा निजदेवो गृभस्ती । ब्रह्मघावा ॥ ८१ ॥  
 नाना अवतार घेजु । वेद धारी नारायणु ।  
 चहु वेदासी प्रमाणु । वेदु होये ॥ ८२ ॥  
 वेदु अनाचारातें निरसीतु । पातकातें उध्यापीतु ।  
 चाले सलु माडीतु । अकर्माचा ॥ ८३ ॥  
 वेदु कर्मातें चालि । सत्कर्माचा दीपु उजलि ।  
 हृद्य कव्यादिके पालि । निरतर .. .. ॥ ८४ ॥  
 वेदु सर्वासी उत्तम । परि जे आचारवर्ण धर्म ।  
 त्यासी निर्धारे सीम । वेद आशेचा ॥

वेदाची महति अथक स्वामींनी वरीलप्रमाणे गायत्या नंतर चातुर्वर्ण्याच्या उत्पत्ती व वर्णा अथक स्वामींचे खालील उद्गार महत्वाचे आहेत.-

जाले परेचें उत्पन्न । तं नव्दने घर्णावर्ण ।  
 हे कराग्रया कारण । देय प्रय ॥ ५६ ॥  
 जो भगवान सर्घेश्वरु । जो सर्घातर सर्घेश्वारु ।  
 तेणें केला साचारु । वर्ण धर्मु ॥ ५७ ॥

उंचवर्ण ब्राह्मण । ते देवाचे मुखापासुन ।  
 म्हणौन देवाचें घदन । द्विजचि होति ॥ ५८ ॥  
 बाहू पासुनि क्षत्रि । तें हें पराक्रमि सर्वत्रों ।  
 करस्थान पवित्रि जाणावे हे ॥ ५९ ॥  
 हें जाले उदपासुनी ते वैश मर्चसेती ।  
 शुद्रांचा जन्मु चरणि नीच वर्णु ते ॥ ६० ॥  
 याचें कर्म धर्माचार । यथाविध सपिस्तर ।  
 ते पुढां तेरावा कथनि मनोहर सांगावें असे ॥ ६१ ॥  
 असे देवापासुन । रूपाजाले व्यारीवर्ण ।  
 यासी केलें प्रमाण । उदक येक ॥ ६२ ॥  
 या वर्णाचारा होती । आणिक आचार आहाति दोनि ।  
 हे तिनि निर्वाणि । अनाचार चौथा ॥ ६३ ॥  
 एव वर्णाचार शिवाचार । यवनाचार अनाचार ।  
 चतुर्विध आधर श्रष्टासी केला ॥ ६४ ॥  
 म्हणे शंभु माझी आज्ञा । केली ये जनुद्वीपीस्वशा ।  
 ते न करावी अचज्ञा त्याचि तेहि ॥ ६५ ॥  
 वर्णाचारी नेम । उदकेची चालति धर्म ।  
 यासी शुद्धकरी ते उत्तम उदकचि हें ॥ ६६ ॥  
 पवित्र अपवित्र तें उदकचि सर्वत्र ।  
 देवोधर्मु तीर्थ क्षेत्र । पूजाकर्म ॥ ६७ ॥  
 नित्यं नैमित्यं सकळें । चालति येंकें जळें ।  
 एव यासी उदका घेंगळें प्रमाण नाहि ॥ ६८ ॥  
 शिवाचारि विभूर्ति । धर्मा धर्मातें आढविति ।  
 दोशातेंहि नाशीति । मस्मना तथा ॥ ६९ ॥  
 नेम प्रायश्चित्त देवमक्ति । तथा प्रमाण विभूर्ति ।  
 लिगाचारि प्रवृत्ति । येंवी चाळे ॥ ७० ॥  
 येवनाचारि नाम उचार । हाचि धर्माधर्मु येवहारु ।  
 त्यासीं येवचि पवित्रता परु । पिचारु नाहि ॥ ७१ ॥  
 अनाचारि नेम मद्यामासादिकें धर्म ।  
 येणचि होय उत्तम । याचि शाति ॥ ७२ ॥  
 हे चतुर्मास मिश्र मिश्र । सापुत्याले आचरण ।  
 शोभा आनि पावन । तें चि त्यासी ॥ ७३ ॥

जो पारंक्षियाचा धर्म । तो येश अधर्म ।

जो ज्यासी केला नमु । ताचि भला ॥ ७३ ॥

या प्रमाणे चतुर्वर्ग व चतुर्विध आचार यांचे वर्णन केल्यानंतरे

स्वामी म्हणतात:—

हे चतुर्विध आचार । श्रष्टिमध्ये निरंतर ।

तुज निरुपीले साचार । आहे तैसे ॥ ७६ ॥

म्हणौत जे आपला धर्म । असति तचि ना सुवर्मा

कां जे असतां श्रष्टीकर्मि । हंचि मले ॥ ७७ ॥

या आचाराहि कळसु । ब्रह्मयोगु सुरसु ।

जैसा सूर्याचा प्रकाशु । सर्वावरि ॥ ७८ ॥

ब्रह्मबोध अथवा ब्रह्मज्ञान हा वर्णाश्रमधर्माचा कळस असल्याचें सांगून माववधनाचा नाश करण्यास हा च एक उपाय असल्याचें अथक स्वामींनीं पुढें वर्णन केलें आहे. अथक स्वामींच्या काळात एकदरपुथ किती होते व त्या पथाचें स्वरूप कशा प्रकारचें होतें, याचें हि बाळबोध प्रथात अथक स्वामींनीं दिवशीन केलें आहे. या पथवर्णनावरून अथक स्वामींना वर्णाश्रम धर्माची महति केवढी मोठी वाटत होती हें दिसून येणार आहे. सबब तें वर्णन आम्ही खाली देतो. ( पान २३५, ८९-१०८ )

ये मृगो च्यारी पंथ । ते सांगो यथास्थित ।

आदि शकराचें मत । आहे जे ते ॥ ८९ ॥

वर्णपथु भेदपथु । अमेदपंथु निर्वाणपंथु ।

या चौपथाचा अर्थु । सांगो आतां ॥ ९० ॥

कर्मपथु वर्णाचारु । जांबुद्वीपी साचारु ।

यासी प्रमाण विचारु । असो ऐसे ॥ ९१ ॥

कास्मिरा पासुन कावरु । मध्य पाहाट्टु ही मांधरु ।

तेथुनु गंगा सागरु । जगनाथु ॥ ९२ ॥

॥ त्यापासुनु श्वेतगंधु । तेथुनु हरिमामु प्रसिधु ।

द्वारकेपासुनु सीधु । संगमवरी ॥ ९३ ॥

सिंधु सगमापासुन । पुनः कास्मिरभुवन ।

हे कर्म भूमि कारण । सृष्टिमध्ये ॥ ९४ ॥

योजने सार्धे सोळाशतें । याचें प्रमाण निरुने ।

साडेपांचसें गाथे तेथे । मध्य रखा ॥ ९५ ॥

यामध्ये चौ वर्णाचें आचरण । हा वर्णपथु कर्म भुवन ।

बेइशाख पुराण । याचि मध्ये ॥ ९६ ॥

आणि कृष्णमृग जेथवरी । कर्म भूषि तेथवरी ।  
हे मर्यादा कर्माचारि । नेमली अने ॥ ९७ ॥

पश्चिमाग्नि धायव्यदेशी । वेदकर्म नश्य यावी ।  
हा भेदु पंधु मेदासी । आधार मकी ॥ ९८ ॥

ये पंधी सर्वा यथांकाय । ध्याति येकु चि ईश्वर ।  
ऐसा वर्ण रहितु साचार । भेदपथु हा ॥ ९९ ॥

तेथ भक्त नेमले सहस्रवरी । पग राहाणे भेदाचि माझारी ।  
द्वेषा द्वेषु यांचा घटि । वित्तें असे ॥ १०० ॥

आतां अभेद पथी । येकधि य येक वि भक्ति ।  
त्या सकळांचे मति । भेदु नाहि ॥ १०१ ॥

ते येकधिधर्मव । येक धर्मु येकभाय ।

आचारा अनाचाराचें नाव । ते जाणति वि ना ॥ २ ॥

जेथे कोन्हें हि प्रकारें नसे ज्ञान । जगासी पशुचा परी आचरण ।  
तो निर्वाणपथु अप्रमाण । सृष्टी मध्ये ॥ ३ ॥

वर्णाचारा परीस । यथनाचार बहुवस ।

या हि अधीक निरप । तो अनाचार ॥ ४ ॥

अनाचाराहोन । पश्वाचार गहन ।

या चौपंधा आन । समर्थु पथु असे ॥ ५ ॥

सर्वोमध्ये सत्यधु । तोचि पथु समर्थु ।

पुसली तरी इतधु । सांगो आतां ॥ ६ ॥

हिमाद्रि पासुने मेक । हा देवपथु साचार ।

उत्तम मेकपाडाक । हा चि अने ॥ ७ ॥

हा पथु सर्वा आगला । परि न कळे याचि लीळा ।

मि बालिलो हा जीयाडा । येदां शाखाचा ॥ ८ ॥

वर वर्णन केल्याप्रमाणें निरुपेणले पय च्यवक स्वामींचे काळो आस्ति-  
त्वात होते. हे सर्व पय व पचे आचार यांचे वर्णन करून च्यवक स्वामींनीं  
वर्णाभ्रमधर्म विहित आचाराचें भेदज्ञ विद्व केलें आहे. अहिमा धर्मांचे विषे.  
चन करताना निरुपेणल्या वर्णांच्या व आभ्रमांच्या लोकांच हातून त्या त्या  
वर्णांच व आभ्रमांच विहित असले आचारापरिपाटन होत असतां थोडो  
बहुत हिंसा पडने ज्या अर्थी अग्निहावे आह त्या अर्थी अहिंसा धर्मांच परि  
पाळन कोणत्या रितीनें कगवपाचें अर्थां राजा विष्णानें विचारिली असता  
अने त्याने स्वधर्मानें बागाचें व तया प्रकारचें वर्णन करित असतां होणाऱ्या

हिसेचा दोष त्यास लागत नाही असे मत व्यंक स्वामींनी व्यक्त केलें आहे. या संबंदाच्या विवेचनातील व्यंक स्वामींचे खालील उद्गार फार महत्वाचे आहेत.

जे वेदशास्त्र वचन । तें मानाचें प्रमाण ।

न मानितां पतन । थोर असें ।

नित्य धर्मा धर्मुना दोषु । परि नैमित्तिय आहे विशेषु ।

किंचित स्वधर्मु चुके । तो पुरुष पतन पावे ।

अलस्ये अशक्तपणे । कां विस्मृति का विटालें मनु ।

कर्म सांडि तो प्राणी पतने । चुके कैसा ।

स्वधर्माचा कर्म । जें जें बोलिली उत्तम ।

तें आचाराची नेम । आवडीचे ।

आतां पावेतो - दर्शविल्याप्रमाणें, ठिकठिकाणी, वर्णाश्रमधर्माची महति व्यंक स्वामींनी वर्णन केल्याचें दिसून आलें आहे. बालबोधप्रथाच्या शेवटी वर्णाश्रमधर्माच्या महतीचें व्यंक स्वामींनी सर्वोत्कृष्ट वर्णन केलें आहे. व्यंक स्वामींचें सर्व विवेचन ऐकून झाल्यावर भेदाभेद ही सर्व माया आहे. हें जर खरें आहे तर मग सर्व एककारच आहे व एककाराचोवर च वर्णसंकर हि ओषानें च प्राप्त होतो अशी शिष्यानें शंका प्रदर्शित केली. ही शिष्याची शंका कानावर येतांच स्वामी विस्मय पावले व शिष्यास झणाले ज्या जिद्धेनें तू हे शब्द उच्चारलेस ती तुझी वाणी नसून स्वधर्मावर उगारलेली तलवार आहे. या प्रमाणें उद्गार काढून स्वामींनी शिष्याच्या शंकेचें समाधान खालील ओव्यांत केलें आहे. त्या फार महत्वाच्या आहेत झणून खाली देतो. पान २८८; ३२-९६

मग म्हणे गा शिष्या । तुज आणिलें ब्रह्मपक्षा ।

परि आम्हि हें समष्या । दाखिली नाहि ॥ ३३ ॥

जे या कर्मातें टाळायें । घर्णाश्रम घाळायें ।

नाहि बोलिलीं गाळायें । स्वधर्मातें ॥ ३४ ॥

सर्वात्मा सध्विदानुदु । सर्वथा दाखिला अभेदु ।

परी या धर्माचा सन्मधु । तोडिला नाहीं ॥ ३५ ॥

तुं अकस्मात येकसरिसें । घेऊनि उठलासि कैसें ।

पशु विचरति तैसे । विचरायें म्हणानि ॥ ३६ ॥

तरि गा श्रुति करिता प्रजापति । प्रजा रंचुनि क्षिति ।

विभ्या घातली सुति । वर्ण धर्माचि ॥ ३७ ॥



- ११० कर्म रुचिले आधि । पाठी प्रजाची बुधि ।  
 हे पूर्वचि केली अवधी । विश्वजनक ॥ ३८ ॥  
 १११ श्रौत स्मार्त नित्य नैमित्त । कर्म प्रसीधे विहिते ।  
 विधि निषेध अनंत । तैचि नमिले ॥ ३९ ॥  
 हे प्रभुचि आशा । पूर्वची केलि संज्ञा ।  
 ते करीतासी अविज्ञा । तो तुची मला ॥ ४० ॥  
 तुझे बोले साचार । त्रैलोक्यी वर्ण संकर ।  
 होये तें हा सुपे विचार । गांठी बांध ॥ ४१ ॥  
 या बाहिरमुदां उतारि । तुचि पडली बाहिरि ।  
 परि हे विश्व स्वाचारी । चळे ना दळे ॥ ४२ ॥  
 जो स्वज्ञाति वाळि । अन्य ज्ञाति कवळि ।  
 ११२ तां प्राणि कोणहे कारळि । पवित्र नव्हे ॥ ४३ ॥  
 ११३ जैसा प्राणि अचोरवटु । त्याचा होये घटस्फोटु ।  
 त्या पतिताचा विटु । उभये लोकीं ॥ ४४ ॥  
 बाचार वेव्हार प्रायधीत । याची कारणे खालत ।  
 चास्तव स्वधर्म रहांत । होऊ नये ॥ ४५ ॥  
 जे निर्धारें ब्रह्मीष्ट । तेहि हाति कम झष्ट ।  
 तें ते लोकाचारा सुष्ट । कोण ह्मणे ॥ ४६ ॥  
 तरि तुजहोनि समर्थ । पूर्वि बोलिल परमार्थ ।  
 त्याचे त्यासी काये हितार्थ । कवळे नव्हते ॥ ४७ ॥  
 ब्रह्म हरिजात सनिलु । यासी न लगे संसारमलु ।  
 तदिह धर्मे धर्माचा सलु । रक्षला तेही ॥ ४८ ॥  
 हे मुप्य करानि देव । नुक घामावि रुपि सर्व ।  
 उरग नृप गंधर्व । यक्ष सीध ॥ ४९ ॥  
 इत्यादि ब्रह्मीष्ट तंवष्टे । सशयो चि घाटिति पुष्टे ।  
 कां जे धर्णु धर्मु घाटे । तो तो महिमा ॥ ५० ॥  
 जो या भेदाचि पाळे । जो धर्माधर्मु दुभाळी ।  
 तो ये सुष्टाचि नपाळी । गौळ न दिसे ॥ ५१ ॥  
 मनु मानु जनकादिक । वेचनि ब्रह्म चि सकळैक ।  
 केधवांही कर्धनिदक । नव्हती ।च ते ॥ ५२ ॥  
 ते ब्रह्म स्थित घर्तनी । दाटानि कर्म अनुष्ठांति ।  
 का जे हे लोकप्रभुचि । यज्ञता भळि ॥ ५३ ॥

वेवै पूर्ण ब्रह्मिण्ये । झांडोनि भकमांचे सरोटे ।  
 लाविले स्वधर्माचे वाटे । सर्व जन ॥ ५४ ॥  
 सर्व वर्णि सद्भावें । ब्रह्म सधि अनुष्टावें ।  
 आपुला धर्म चालावें । नेम जाले ॥ ५५ ॥  
 जो अतिशय ब्रह्मदृष्टा । त्यासी विशेषे कर्म प्रतिष्ठा ।  
 कां जे बोलिला श्रुष्टा । ते चुको नये ॥ ५६ ॥  
 जे ज्याचे आचार । ते त्या गौरवाकार ।  
 हे अगडेंसी उत्तर । आदि प्रभूचें ॥ ५७ ॥  
 यास्तव द्वीजवर्ण । ते शूद्रकर्म प्रविण ।  
 एहि न संडावें आसन । स्वधर्माचें ॥ ५८ ॥  
 शुचिवस्त्र संध्यास्नान । यज्ञोपवीत पांडू धारण ।  
 भक्ति नेम अनुष्ठान । हा शृंगारु तथा ॥ ५९ ॥  
 दान दमन दया । अति अलंकार तथा ।  
 परा वानि जैसया । कोदनि मनि ॥ ६० ॥  
 कंठा भरणे घेद् श्रुती । दाटल्या येति स्मृति ।  
 पदें व्याख्यान वित्पती । कळसुक्तीया ॥ ६१ ॥  
 जरि वेदांतें वेदमुखें । जर्गी ब्रह्म दाटलें देखे ।  
 तरी कळसाचरी सुखें । हा चि मनी ॥ ६२ ॥  
 जो घेतु त्यासी प्रमाण । तें चि त्यासी आचरण ।  
 जे ज्याचें दुरुशन । तें चि त्यासी भलें ॥ ६३ ॥  
 आता क्षत्रियाची कर्म । तें चाळार्थी रजोधर्म ।  
 तेहि दुसरीयाचें नेम । विटालु मानावा ॥ ६४ ॥  
 ते ब्राह्मणाहुनि अध । यासी बोलिले वतर्षध ।  
 ते वर्णि प्रीविध । कर्म नेमलें ॥ ६५ ॥  
 त्यासी वेदादिक पठन । निश्चय बोलिले यजन ।  
 मुमुक्ष महादान । करावें तेहों ॥ ६६ ॥  
 तेहि प्रतिग्रहो नेघाघा । आणि मंशु न संघाघा ।  
 वैश कसनि देवा । नेंदावे कोन्हा ॥ ६७ ॥  
 तेही प्रजातें पालावें । दुष्ट नष्ट पोडावें ।  
 मित्रासी असावें । अंगसंगे ॥ ६८ ॥  
 तेही कासभास रक्षार्थी । प्रतिष्ठा प्रयत्न पाळाधी ।  
 तेही काळाहि नेदार्थी । शरणागतें ॥ ६९ ॥  
 तेहि न संडाये रिपुशेसा । राणि रिगावें सहसा ।  
 तेथ या देहाचि आशा । धरूं नये ॥ ७० ॥

थोडे बहु आपें पद । हा सांडोनि विचार ।  
 सन्मुख रणि जुझार । रणशौरा तो ॥ ७१ ॥  
 पश्चिमे उगवे तरणि । क्षिति सांडे सहस्रमणि ।  
 कां भरला उलंडी पाणि । वारानिधि ॥ ७२ ॥  
 जन्हि नभि उडे मेरु । जन्ही विप दे हीमकरु ।  
 तन्हि न पाहे रणशुरु । मागील वास ॥ ७३ ॥  
 गजदांति शस्त्रघात । सन्मुख विडारति आंते ।  
 खंडे खंडे असंक्षांते । अंगे सुटती ॥ ७४ ॥  
 ते स्वशतें स्वर्गु घेती । इंद्रु हातें लोटीति ।  
 घरी ब्रह्मज्ञानें संसृती । चुक त्याची ॥ ७५ ॥  
 वैश धर्म प्रमाण । सामान्य पक्ष यजन ।  
 दया देहदमन । बोलिलें त्यासी ॥ ७६ ॥  
 कृशी वाणिज्यें दोन्ही । वैश्य भाग भर्वसेनी ।  
 तेही अन्य धर्मांचि भरणि । भरु नये ॥ ७७ ॥  
 शुद्र धर्मकारण । स्वभाषतां ध्यावे दान ।  
 महाकर्मांचि अनुष्ठान । तयां नसे ॥ ७८ ॥  
 महाकर्म धैर्यां नाहि । ते केवी बोलिजे शुद्रदेही ।  
 शुद्रांचा स्वधर्मु तोहि । असा असे ॥ ७९ ॥  
 ति वर्णाची सेवा । त्यां हा धर्मु बरवा ।  
 अन्य धर्मांचा हेवा । न कीजे तेही ॥ ८० ॥  
 हे चि देवदुहिते । हे चि बोलिले भगवद्व्रति ।  
 जे स्वधर्मा पढते । चांग नाहि ॥ ८१ ॥  
 परधर्मु अलोलिकु । तो नव्हे मोक्षदायेकु ।  
 आपुले धर्म परलोकु । प्राप्तु होये ॥ ८२ ॥  
 असो येरां उपन्याती । जेजे धर्म आहेति ।  
 तेणेचि त्याची गर्ती । नेमस्त असे ॥ ८३ ॥  
 तीर्थ यत द्या दान भक्ति । हे प्राह्य सधे जाती ।  
 घरी मसीजे यज्ञस्थीति । हा विशेष गुण ॥ ८४ ॥  
 जें ब्रह्मीष्ट निर्मळ । ते स्वभायता भजनशीळ ।  
 कां जे यताचारु सकळ । पालणे तेही ॥ ८५ ॥  
 ब्रह्मीष्ट कर्म सांडीति । मा तें अघोर रीघती ।  
 हे ना तन्हि चालितां । स्वधर्मा तें ॥ ८६ ॥  
 आपुली सांडिता याति । देचि लोको अपकीर्ति ।

आणि आपुले सुहृद् वंचिति । आपणातें ॥ ८७ ॥  
 असें आपलें अपमान । देखतां आपले लोचन ।  
 या जीवित्वापरीस मरण । तोंचि मलें ॥ ८८ ॥  
 आपुली अपकीर्ति येसणि । रुढ ह्ये ये मेदिनी ।  
 तें आपणे आपुला श्रवणि । आंके जेव्हां ॥ ८९ ॥  
 तेव्हां कृष्णमुख करावें । कां मलें प्रयत्ने मरावें ।  
 बांचुनि तोंड दावावें । हे तों न घडे ॥ ९० ॥  
 कदाचि हें सर्व जन । योलेंल तोंड राखुन ।  
 परि अपरोक्ष उमति गुणागुण । राहाति तेंस ॥ ९१ ॥  
 यास्तव गुह्यरूपें सुजाणि । भ्रमण करावें पटनि ।  
 जन बोलति दोसणि । बुधि घेणें ॥ ९२ ॥  
 आरकुनि कीर्तिचि मातु । मिसीये घालावा हातु ।  
 अपकीर्ति तें पायांतु । मुख घालिजे ॥ ९३ ॥  
 यास्तव ज्ञाति राखावि । स्वधर्मि वस्ती प्यावी ।  
 हाचि निर्धारु जीवि । असो देणें ॥ ९४ ॥  
 हा धर्मु आचरतां देहि । होईल दुःख साहायें तेहि ।  
 या धर्माचें भय कांही । धरुं नये ॥ ९५ ॥  
 येथ तुसा कोण विचारु । करुं पाहासी घर्णसंकरु ।  
 हा अंत्यजाचा आचारु । घेऊं नये ॥ ९६ ॥

ह्याप्रमाणें वर्णाश्रम धर्मानुसार प्रत्येकानें वर्तन करण्याच्या आवश्यकतेचें  
 दिग्दर्शन करून ब्रह्मिष्ठ पुरुषाविषयी अंबक स्वामींनी खालील प्रमाणें उद्गार  
 काढले आहेत.

यास्तव ब्रह्मिष्ठ पुरुष । स्वाचार मानि शेष ।  
 निशेषे आचरति निर्दोश । गौरवे जेतें ॥ ३९ ॥  
 आणि आत्मभ्रष्ट मूढजन । ते हें न मनिति प्रमाण ।  
 त्याचें विटप आंगलक्षण । सर्वथा दिसे ॥ ४० ॥  
 ब्रह्मिष्ठ देखति समान । भेदें नेघति घर्णाघर्ण ।  
 पारि तैसे आगे आचरण । तथा नाहि ॥ ४१ ॥  
 जैसी मर्यादेचि अगड । समुद्र राखे अघघड ।  
 नान रचे तें काये आड । मर्यादा राहे ॥ ४२ ॥  
 कां दीयसाचि अगड राखोनि । पूर्वे उगवे तरणी ।  
 ना नुगये तरी कायें बांधोनि । बाणिल पूर्व ॥ ४३ ॥

नेमु राखोनि काळकूटी । देवें घरीलें आपुलां कंठी ।  
 टाकी तरी काये कवटी । देवासी ते ॥ ४४ ॥  
 कां शेषें बोटउणि फणि । अगडा रक्षिली धरणी ।  
 ते टाकीतां काये परतूनि । माया वैसे ॥ ४५ ॥  
 तेवी यां ब्रह्मीणां । राखणें हें चि काणां ।  
 कां जें वर्तविं शुष्टां । कर्मांमध्ये ॥ ४६ ॥  
 ते हें निःकर्म देखती । तन्हि कर्ममयीदा रक्षिती ।  
 आचार लावणार्थ आचरति । अशक्त फळे ॥ ४७ ॥

दृश्यते मुख्यं कुरुनि । ज्ञायते चर्चं टाकोनि ।  
 ते प्रति धरीतां कोणहें वर्ण । केव्हांहि न योत ॥ ५४ ॥  
 अधर्मुं जंगिहारितां आप । ब्रह्मीणां लागें लंडन ।  
 कर्मिणां तरि पतन । मयसेनि ॥ ५५ ॥  
 कर्मां कर्मांचें कळकटें । या जनांचे आणि आपटे ।  
 परि हें सर्वथा न घटें । आत्मनिष्ठां ॥ ५६ ॥  
 येथ संसार दिसे वावो । तेथे या सर्वां केचा ठावो ।  
 तन्हि स्वधर्माचा पावो । मोंडो नये ॥ ५७ ॥  
 जी जी संतहो तुम्ही साक्ष । हे विश्व ब्रह्म अपरोक्ष ।  
 तरि पतन कां मोक्ष । कोण देखे ॥ ५८ ॥  
 तेथही निःकाम बुधि । कर्म करायीं आवीं ।  
 असे जे तुलामधी । शोभा पावे ॥ ५९ ॥  
 कदाचि माझे वचन । हा मानिल अप्रमाण ।  
 तुमचें घालें निक्षेपण । दृढ होईल ॥ ६० ॥

या प्रमाणें विवेचन करून नंतर त्र्यंबकस्वामी शिष्यांस उपदेश करितात

रेरे शिष्या बुधीमंता । हें चि मनि धरि आतां ।  
 हा स्वधर्मुं चाळितां । मलें धसें ॥ ६० ॥

येथ पावेतो त्र्यंबक स्वामींच्या मताचे व त्या मतावरून दिलेल्या येश्यांच्या त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें याचें दिग्दर्शन आम्हां त्याचेच शब्दांत केलें आहे. एकनाथाच्या ध्येयासंबंधीं मागे चर्चा करिताना त्याचे जे अमगरूपी उद्गार दिले आहेत त्या उद्गाराची व त्र्यंबक स्वामींच्या वरील ओव्यात व्यक्त झालेल्या मताची तुलना केली असता दोघांच्या उपदेशांत स्पष्टपणें परक असल्याचें दिसून येतें. वर्णाश्रम धर्माचे आत्ममानो त्र्यंबक स्वामी

प्रमाणे एकनाथ हि होते ह्याबद्दल शंका घेण्यास जागा नाही. तथापि तत्कालिन् परिस्थिति पाहून वर्णाश्रम धर्माप्रमाणे महाराष्ट्रीय समाजापैकी बहुसंख्यांक सामान्य जनतेकडून आचरण होणे दुरापास्त आहे, असे नाथास वाटून त्यांनी निराशेने स्वोधाराथे सर्व मार्ग सोडून देऊन भगवन्नाम स्मरणरूपी एकाच उपायाचा आश्रय करण्याबद्दल उपदेश महाराष्ट्रीय जनतेस केला आहे. ज्या काळच्या परिस्थितीत नाथांनी वरील प्रकारचा उपदेश केला आहे त्याच परिस्थितीत व्यंक स्वामींनी नाथाप्रमाणे निराश न होता वर्णाश्रमधर्मा प्रमाणे प्रत्येक महाराष्ट्रीय व्यक्तीने वागलेच पाहिजे असा सक्त उपदेश केला आहे. वर्णाश्रम विहीत धर्माप्रमाणे आचरण प्रत्येक व्यक्तीने करून शिवाय भगवन्नामस्मरणादि उपायांचा आश्रय स्वोधाराथे प्रत्येक व्यक्तीने करण्यास हरकत नाही हे व्यंक स्वामींच्या उपदेशाचे सार आहे. वारकरी सांप्रदायाविषयी द्यापुढे आम्ही जी चर्चा करणार आहो त्या चर्चेवरून आतां दर्शविलेल्या व्यंकस्वामी व एकनाथ यांच्या मतांतील फरकाचे केवढे महत्व आहे हे वाचकांचे निदर्शनास येणार आहे. तर्तू ह्या मुद्याचे नुसते दिग्दर्शन आम्ही एथे केले आहे.

आतां याच काळांतील दुसऱ्या एका व्यक्तीच्या मताबद्दलची व पंथाबद्दलची चर्चा करूं. ही व्यक्ति झटली म्हणजे महालिंगदास ही होय. खानदेशांतील चाळिसगांव ताडुव्यांत गिरणा नदीचे काठी असलेल्या बाहाळ गावानजिकच्या वाडे गांवचे हे रहणार. पंचोपाख्यानात त्यांनी स्वतःविषयी जी माहिती दिली आहे तीत त्यांनी ते स्वतः सूर्यवंशी विप्र असल्याचे लिहिले आहे. हे शके १४५० ते १५०० चे दरम्यानचे काळांत होऊन गेले असे पंचोपाख्यान, शालिहोत्र, सिंहासनवत्तीशी इत्यादि त्यांनी केलेल्या ग्रंथांच्या शेवटी दिलेल्या रचना कालावरून अनुमान करण्यास हरकत नाही. यांचा सांप्रदाय कोणता होता व महाराष्ट्रीय समाजांत त्याची मानमान्यता कोणत्या प्रकारची होती हे समजण्यास मार्ग नाही. असे स्थितीत महाराष्ट्रीय समाजाचे पारमार्थिक पुढारी या नात्याने त्यांच्या मतांची किंमत करणे प्रशस्त होणार नाही. तथापि महाराष्ट्र समाजांतील त्या काळचे ग्रंथकार या नात्याने त्यांच्या मताची किंमत काही पोटी नाही व याच दृष्टीने त्यांच्या मताविषयी चर्चा करून त्यांचे ज्येष्ठ कोणत्या स्वरूपाचे होते याचा विचार करणे जरूर आहे. महालिंगदासाचे काळां प्राक्षणवर्जापैकी कित्येक लोक किती नीचावरुणत पोहोचले होते हे खालील ओग्यावरून दिग्मत येणार आहे.

आणि म्ळेच्छ तो ऐसा । यौवनाचि सेवा करी ।  
 अहिणिसा । तेणें पडे फासा । खोटेपणाचा ॥  
 इच्छा हृदा मदिमा । विसरला पट्कर्मा ।  
 बा बेटा बाप म्हणोनि । साऊमा विनेति करी ॥  
 म्हणे मी किंकर तुमचा । काम सांगावे असे वाचा ।  
 लोभ दावि सरक्यांचा । म्हणे मी पैदास करीन ॥  
 मज सत्ता घाची खून खारी । मी करी पैदागिरी ॥  
 स्वामी स्वार्थी मी भारी । मग हुदा दिधला ।  
 येऊ न्याय करी पापमूर्ति । परद्रव्यावरि आर्ति ।  
 खोटेपणा बहुचिर्त्ती । थोर राजा अर्जवितो देखा ॥  
 जना पीडा कारभारी । पापपुण्य न विचारी ।  
 अवष्या अंतर विचारी । भरोवरी थोर भरला ॥  
 सत्याशी कदा न भजणें । तरी पापकरी चौगुणे ॥  
 येसा पापिष्ट तेणें जन पांडिले ।

तथा पट्कर्माचा विसर । कारकोनी पडिभर ।  
 गायत्रि मंत्राचा अधिकार । थोडा तथासी ।  
 जेथें नागवण करी तेथें आपण करी चोरी ॥  
 नमन नाही कोणासी करी । पाचे मेखा आदळिल्या ।  
 दग्धचि बोलणें तेणें । सखा सोईरा मैत्र नेणे ॥  
 लाचावरी तेणे ठेविलें चिच ॥

उरि फुटोनि पुरण निघाले । ते स्वामीसो ठाऊक झाले ।  
 मग घरांनि बंदीखान घातले । चाबुकां मुखें आंकडे ॥  
 स्वामी मारू नको भारी । तेव्हां तोथा तोबा । इच्यारी ॥  
 बेटा बेटा ऐसे वैधरी । दूत बोलत असे ।  
 म्या केली हरामघोरी । आतां न मारावे सोटवेरी ।  
 ऐसे बोलता धोत्रावरी । विष्टाचि केली ।  
 ऐसा नष्ट छंड आला । तो घऊनि देशत्याग केला ।  
 मागे नमूं लागला । मलत्यासी ॥

ऐसा तो ब्राह्मण म्ळेच्छ होय चौगुण ।

इष्टपरत्रा चुकला हा अघगुण थोर तथाचा ॥

वर्णाभमधर्मविशिष्ट जी महाराष्ट्रीय समाजाची रचना ती महात्मिगदाव  
 याना प्रथमतोय व इष्ट वाटल्याखेरीज बरील प्रकाशची करक दोषा त्या काळच्या  
 ब्राह्मणवर्गापैकी म्ळेच्छाची सेवा करुनान्यावर त्यांनी कर्षाहि केवी नसती हे

उघड आहे. वेदांती आणि कर्मिष्ठ यांचे विपरीत महालिंगदासांनी काढलेले खालील उद्गार फार महत्वाचे आहेत.

साही शास्त्रींचे वक्तें । भट पिंगळे जे जाणते ।

तर्क वेदांतीचे वक्तें । बोलती तेंथें ।

आधीं वेदांती बोलती । ते येकमेवाद्वितीये नास्ति ह्यणती ।

तर्क ह्यणे भेद मती । प्रपंच भसे ।

मग ह्यणितले चौघांजणी । बुद्धिच ब्रह्मनिर्वाणी ।

मी ह्यणतसे कर्मा चाचोनि । ब्रह्म न पविजे ।

गौ ब्राम्हण अवघडी । जो देखिता करी सांडी ।

तो अधर्म मनुष्य जन्मासी

वरील उद्गारावरून वर्णाश्रमविहित कर्माचरणाखेरीज ब्रह्मप्राप्ति नाहीं असा महालिंगदास यांचा अभिप्राय असल्याचें दिसून येत आहे.

शिवपूर्वकाळचा एक विद्वान ग्रंथकार या नात्यानें वरील मतावरून महालिंगदास यांचें व्यक्त होणारें ध्येय लक्षांत ठेवण्यासारखें आहे. त्या काळां महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढान्यामध्ये असा एक वर्ग होता की, ज्या वर्गास वर्णाश्रमधर्माचें पुनरुज्ज्वन करून विस्कळित झालेल्या समाजाची घडी पूर्ववत् प्रमाणें वसविणें यातच महाराष्ट्रीय समाजाचा तरुणोपाय आहे असें वाटू लागलें होतें व याच हेतूचे सिध्यर्थ वर्णाश्रम धर्माची महति महाराष्ट्रीय समाजातील लोकांचे मनावर ठसविण्याचा त्यांनी प्रयत्न चालविला होता असें आतां पांवटों केलेल्या विवेचनावरून उघड होत आहे.

शिवाजी महाराजांच्या सम काळीन महाराष्ट्रीय

समाजाच्या हरी कथा निरूपणी पुढान्यांच्या ध्येयाचें स्वरूपः—

शिव पूर्वकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरी कथा निरूपणी पुढान्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी विवेचन केल्यानंतर खुद्द शिवाजी महाराजांच्या समकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरी कथा निरूपणी पुढान्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विपरीत्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो. या काळांत समर्थ रामदास स्वामींचे भेट बंधु रामरामदास हे महाराष्ट्रीय समाजाचे हरी कथा निरूपणी पुढारी म्हणून गोदा तटाकीं प्रसिद्धीस आले. या शिवाय समर्थ रामदास स्वामी, तुकारामबुआ देहूरकर, चिंचवडचे मोरयादेव, ब्रह्मनाळचे आनंद-मूर्ती, वडगांवचे जयराम स्वामी, निगडांचे रगनाथ स्वामी व भागानगरचें त्रेश्वर स्वामी हेहि त्या काळां महाराष्ट्रीय समाजाचे हरीकथा निरूपणी पुढारी म्हणून



प्रसिद्धीस जाले होते. या काळच्या राजकारणी पुढान्यांत शिवाजी छत्रपती, महाराजांना जसे अप्रस्थान प्राप्त झाले होते तसेच स्थान वरील हरीकथा निरूपणी पुढान्यांत समर्थ रामदास स्वामी यांस प्राप्त झाले होते. हे पुढारी ज्या काळांत महाराष्ट्रांत उदयास आले त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थितीचे थोडक्यांत दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. कारण वरील हरीकथा निरूपणी पुढान्यांच्या घेयाच्या स्वरूपाविषयीची सथायोग्य कल्पना त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाची खरी स्थिती लक्षांत आल्याखेरीज येणें शक्य नाहीं. या काळांत होऊन गेलेले हरीकथा निरूपणी, पुढारी उदयात येण्यापूर्वी मुसलमानांची राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित झाल्यास जवळ जवळ दोन अडिचयें वपें होऊन गेली होती. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास महाराष्ट्रीय समाज पारखा होऊन त्या धर्माचा जवळ जवळ लोप झाला होता. वरील पुढारी उदयास येण्यापूर्वी महाराष्ट्रांत जे वारकरी सांप्रदायाचे हरीकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले त्यांच्या उपदेशामुळे व शिकवणीमुळे महाराष्ट्रीय समाजातील बहुसंख्याक लोक कसेवसे हिंदुधर्मास चिकटून राहून मुसलमानी धर्माच्या गोटांत शिरले नव्हते. त्या काळचे महाराष्ट्रीय जन आचारधर्मापासून च्युत झाल्याने ते नांवाचे मात्र हिंदू राहिले होते. मुसलमानी धर्माचे गोटांत महाराष्ट्रीय जनतेने जाऊ नये यास्तव वारकरी सांप्रदायाच्या हरीकथा निरूपणी पुढान्यांनी विद्वल मक्ति आणि विद्वल नामस्मरण या दोन अत्यंत स्वल्प धर्माचा उपदेश महाराष्ट्रीय जनतेस केल्यामुळे त्यांचा स्वांकार महाराष्ट्रीय समाजातील बहुसंख्याक लोकांनी केल्या होता. महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्वधर्माच्या बचावा करितां वारकरी सांप्रदायाच्या हरीकथा निरूपणी पुढान्यांनी जी वरील तोंड काढिली होती ती तात्पूर्वी म्हणून योजिलेली होती. त्या काळच्या सर्व पक्षांच्या हरीकथा निरूपणी पुढान्यांनी निर्माण केलेल्या वाङ्मयाचे परिशुद्ध केल्यास वर्णाश्रम धर्माची स्थापना महाराष्ट्रीय जनतेत झाल्या खेरीज महाराष्ट्रीय समाजाचा परम उदार व्हावयाचा नाहीं अशाच प्रकारची त्यांची भावना असल्याचे दिसून येते. कोणत्याहि समाजांत त्या समाजाच्या उन्नती, प्रिये अन्वृत्त एक प्रकारचे विशिष्ट ध्येय स्विकारणें जरूर आहे अशा प्रकारची भावना त्या समाजाच्या पुढारी वर्गात निर्माण झाली असे ते काळें करून दटावत आऊन तिचे अंतर्भूत असणारे ध्येय सिद्ध करणारे पुढारी त्या समाजांत उदयास येतात व त्यांच्या विषयें ते प्रकट करून बागतात. त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या

जाच्या स्थिती बदल आपण विचार करित आहो. त्याकाळा पूर्वी हि महाराष्ट्रीय समाजांत वर्णाश्रम धर्माचा उपदेश करून, त्या धर्माच्या परिपालनाची व आचरणाची प्रवृत्ती महाराष्ट्रीय समाजांत व्हावी एतदर्थ प्रयत्न करणारे हरी कथा निरूपणी पुढारी वेळोवेळी उदयास आले होते हे आम्ही मागे दर्शविलेच आहे. शिवाजी महाराजांचे अवतार समर्थी ही भावना तीव्र स्वरूपाने महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी व हरीकथा निरूपणी पुढान्यांस भासू लागल्यामुळे पूर्व परंपरेस अनुसरून वर नमूद केलेले हरीकथा निरूपणी पुढारी महाराष्ट्रीय समाजांत उदयास आले. वर दर्शविलेली सर्व साधारण महाराष्ट्रीय समाजाची परिस्थिति ध्यानांत घेऊन या पुढे ज्या हरीकथा निरूपणी पुढान्यांच्या ध्येयाविषयी आम्ही चर्चा करणार आहो त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप ठरविणे योग्य होणार आहे. वर दर्शविलेल्या हरीकथा निरूपणी पुढान्यांपैकी रामीरामदासांच्या ध्येयाचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होते हे त्यांनी केलेल्या ग्रंथांच्या आधारें ठरविण्याचा आपण प्रथम प्रयत्न करू. रामीरामदासांच्या चरित्राविषयी म्हणण्यासारखी माहिती उपलब्ध नाही. ते गोदातटाकी जांब गांधी राहत असत, ते संसारी असून वर्णाश्रमधर्माप्रमाणे शहराश्रमधर्मास अनुरूप आचरण करित अशी त्यांच्या चरित्रा विषयीची माहिती समर्थ रामदास स्वामींच्या बखरीत ठिकठीकाणी जे घोटक उल्लेख आले आहेत त्यावरून दिसून येते. रामीरामदासांनी आपला स्वतंत्र सांप्रदाय निर्माण करून त्यांच्या तरवांचा उपदेश व प्रसार करिण्याकरतां शिष्य सांप्रदाय व मठ स्थापना निर्माण केल्याबद्दलचा पुरावा अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेला नाही. त्यांच्या चरित्रा विषयीच्या वरील माहिती खेरीज त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीच्या दृष्टीने उपयुक्त असा दुसरा पुरावा झटला हणजे त्यांनी रचलेले दोन ग्रंथ भक्तिरहस्य व मुगमोपाय हे होत. या ग्रंथांच्या आधारें मुख्यत्वेन करून आपणांस त्यांच्या ध्येयाचे स्वरूप निश्चित करण्या वाचून गत्यंतर नाही हे उघड आहे. मुसलमानी राजसत्तेचे दुष्परिणाम महाराष्ट्रीय समाजावर कोणत्या प्रकारचे झाले होते याची यथार्थ कल्पना रामीरामदास यांस झाली होती, असे त्यांच्या खाली दिलेल्या उद्गायवरून दिसून येते.

कलायुग महाघोर । सर्व दोशाचा आकार ।

घर्ष चतुष्टय नारीतर । सर्व धर्मपराङ्मुख ॥

पराश्र परद्रव्य परखिलोलूप । द्विज होती कैचा पापभय संकल्प ॥

- १ केंचें तीर्थ व्रतदान जप । उपहास करीतो त्याचें ॥  
 २ मच्छमांसाशनं जीविका । होईल सर्वां ब्राह्मणादिका ॥  
 ३ असो सर्व धर्म लोपे लोकां । अल्पायुत्व अपमृत्यु ॥  
 ४ म्लेंच्छराज्य होईल प्रयत्न । पांडा पावेली द्विजकूळ ॥  
 ५ ब्राह्मणकरकर्पणभेणें विकळ । गिरी कंदरी भ्रमती सकुटूंब ॥  
 ६ अत्र तीव्रशासन याचनी । अग्रहण्य जाली कित्येक अवनी ॥  
 ७ आतांच झाला वर्णसंकर । अवशेष उद्भवला पापाचार ॥  
 ८ कैची भक्ति कैचा हरिहर । बाह्यातकार किंचित ॥  
 ९ वरील महाराष्ट्रीय समाजाच्या स्थिति दर्शक ओव्या प्रमाणें खालील ओव्याहि फार महत्वाच्या आहेत:—

- १ कन्या विक्रय करिती ब्राह्मण । वेदशास्त्र विक्रीती पुराण ॥  
 २ विक्रीती हरीकथा नामस्मरण । नाना द्रव्ये आणि रस ॥  
 ३ दुष्ट सेवा दुष्ट प्रतिग्रह । दूराचारी दूराग्रह ।  
 ४ गोब्राह्मणा अति निग्रह । तेंचें कैचा प्रतिपाळ ।  
 ५ क्षत्रिय वैश्य स्त्रधर्म भ्रष्ट । शूद्र झाले सेवा नष्ट ।  
 ६ किती हेची घोलाये स्पष्ट । सिण घाटे घाचेसि ॥

महाराष्ट्रीय जनतेंत रामी रामदासाना कोणते अवगुण दिसत होते ते वरील वर्णनावरून स्पष्ट दिसत आहे.

ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चारी वर्णांच्या लोकांना श्रुतीस्मृत्युक्तधर्माचार सोडून देऊन त्या धर्माच्या विरुद्ध वर्तन चालविलें होतें. ही गोष्ट रामीरामदासांच्या निदर्शनास आली ती त्यांनी वरील ओव्यात स्पष्टपणें नमूद करून ठेवली आहे. महाराष्ट्रीय समाजाच्या जसल्या प्रकारच्या अवनत स्थितीतून महाराष्ट्रीय जनतेनें आपला उद्धार कोणत्या मार्गानें करावा असें विषयी रामी रामदासांनीं कोणते उपाय मुचविले आहेत याचें आता दिग्दर्शन करूं.

- १ नारद तुंगर सनकादिक । घादिमक व्यास आणि शुक ।  
 २ भगवत प्रिय रुपी अनेक । जगदुधारी तरपर ॥  
 ३ इहां करुनि तप साधन । कलियुगीं तरायया दिन ।  
 ४ अवगण्नी नानासाधनें । नाम महिमा प्रेरीळा ॥  
 ५ यागादिकी कर्मा पाही । आणि वर्ण अधम धर्महो ।  
 ६ करिन असतांच अधिकार नाहो । रामनामें तरति तें ॥  
 ७ एवापि ज्याची जितकी शक्ति । तसो करावी हरी मक्ति ॥

हरी वाचूनी बंध मुक्ति । कदा नव्हे कलियुगि ॥  
 ऐसे नाना ग्रंथाचे तात्पर्य । ऐसेची बोलत आले आर्य ।  
 भगवत् भक्त्या कृतकार्य । होइजे भगवत् प्रसाद ॥  
 मानवी भजती देव । कामना रूप कल्युनि भव ।  
 वैराग्य संपन्न शुद्ध जीव । संतारी सुटो इच्छिती ॥  
 त्याचा तरणोपाय कैसा । स्वधर्म तरावे हा भवसा ।  
 तरी तो सांग न घडे ऐसा । काळ आला विपरीत ॥  
 कळिचेनी प्रताप नळ । साधने तितुकीं जाली विहळ ।  
 स्वर्कमादिके सकळ । करिजेत असताच न टके ती ॥  
 सहवासी जन संपर्क । कुविद्या कुबुद्धि कुतर्क ।  
 दुर्जनसंगे तरि नरक । अकल्पित बोलीले ॥  
 महापातके अवधी चारी । संसर्ग पाचवा बरोबरी ।  
 आर्द्रपाप जो न चारी । शक्तहोउनि तयाते ॥  
 भगवत् भक्तिची सत्ता धोर । विधि निषेध केले किंकर ।  
 भक्ति प्रताप मोडली थार । दंड आणि दोषाची ॥  
 प्रायश्चितास कोण पुसे । हटयोगासी ठावची नसे ।  
 तीर्थादिके अनायसे । भक्तिच्या ठायी घोळगती ॥  
 कृतावी युगीचे तापस प्राणि । करिती कलियुगाची सिराणी ।  
 तेथे किर्तन मात्र चक्रपाणी । मोक्षदाता सुमकां ।  
 कळी हा दोशाचा समुद्र । परि ऐक असे महाभद्र ।  
 कीर्तनमात्रे चंद्रमौळी रामचंद्र । महापापे हरुनी मोक्ष दे ॥

शुभ्र पंडित भक्तिहीन । म्हणतील भगवत्कृण कर्म नाम वर्णन ।  
 याचे नाम कीर्तन ते पुस्तकवाचन । गांव नाचो नये ब्राह्मणा ॥  
 प्रसिद्ध घचन कारिकेसी । जे गांव नये ब्राह्मणासी ।  
 ते जण करणे उदरभरणासी । तोचि निषिद्ध नटतुल्य ॥  
 परंतु भगवत् भक्तिरूप । नृत्य गीत करितां पाप ।  
 म्हणेलो तोचि पापस्वरूप । महानिरयां पविजे तो ॥  
 स्वधर्म संरक्षण करावे । स्वधर्माचे करुनि तरावे ।  
 परंतु ब्राह्मण्य घुडो लागले ते धरावे । भक्तिवाचुनिया कवणे ॥  
 यालागीं हरिभक्ति करावी आदरे । न्यून कर्म संपूर्णे कीजे ईश्वरे ।  
 केवळ कर्माग्रह निराधार । सिद्धि न पवे कळीयुगी ॥  
 पदकर्मयुक्त भक्ति विहित । तो विप्र श्वपचाहूनि दीन ।  
 चतुर्वेदी वासुदेव नेणोन । यहिमुख मूर्ख पतित ॥

वाचोनि पढोनि करो पापप्रमाद । तथा अंती उषपेक्षिती वेद ।  
 वंभाचारवंतासि गोविंद । अन्तरे महदन्तरं ॥  
 म्हणौनि अज्ञिहोत्र अगत्य ब्राह्मणा । अगत्य वेदाभ्येपन ज्ञाणा ।  
 तैसी हरिकथा अगत्य नारायणा । प्रीतीतें पावावयातें ॥  
 ऐसे समर्थ आणि सुगम । परमेश्वराचें रम्य नाम ।  
 उच्चारितां लाभे पूर्ण काम । हें निधान कलियुगी ॥  
 तथा भगवंता कारणें । तपदान व्रतें बोलिलि आहे तीं बहुते ।  
 ते यथामति बोलिजेतील । ते परिस्वामी सज्जनीं ।  
 आतां हीं वेशकाळ धर्तमाना सारिखें ।  
 टाकेली ते स्वधर्मकर्म सुखें दान पुण्य करावे ॥  
 परंतु केवळ हरिशंकर नामस्मरणेंवीण दुखें ।  
 कोण निरसु शकेली ।



श्रुती प्रणित तोचि धर्म । विपरीत तोच अधर्म ॥  
 विष्णुस्मरणाचा हा अर्थ । नाम म्हणौनि समर्थ ।  
 केवळ उच्चारें कृतार्थ । सर्व धर्म वाहाही ॥  
 अच्युत नामे नाहीं च्युति । नलगे साधन वित्पत्ति ।  
 नलगे साहित्य संपत्ति । रामकृष्ण म्हणताहो ॥  
 आतां एकादशीसी मातृपितृ श्राद्ध ते द्वादशीसी करावे प्रसिद्ध ।  
 हरिदिनीसी अन्नदाता भोक्ता शुद्ध नव्हे नाना प्रायश्चित्ती ॥  
 एकादशी नित्य व्रत । श्राद्ध नैमित्तिक व्रत ।  
 नित्यानंतरे नैमित्त्य सुव्रत । आचरति स्वधर्म ॥  
 एकादशी हे पुराणोक्त । श्राद्ध म्हणावे शास्त्रोक्त ।  
 तरी जीविका कोणती यथोक्त । जे येथेच लागला दुराग्रहो ॥  
 भक्ति आश्रयें करावें कर्म । हे कळीमाजी मुख्य धर्म ।  
 तरी एकादश्या भगवत् प्रेम । द्वादशी श्राद्ध हि साधले ॥  
 करितां पार्थिव लिंग पूजन । कोटी यज्ञ फळ पावे सज्जन ।  
 शिव प्रसादे होय सहस्र ह्यन ह्यन कृतकृत्यतदा ॥

यमी रामदासांच्या ग्रंथातील जे निवडक वेचें वर दिले आहेत, ते अंत्यंत महत्त्वाचे असून त्यांवरून त्यांच्या ध्येयांच्या स्वरूपाची कल्पना उत्तम प्रकारें आपणास करता येते. श्रुति स्मृत्युक्त धर्माचारचें महत्त्व यमी रामदासास अत्यंत वाटत असून हि भगवद्भक्ति वाचून उद्धार होवें शक्य नाहीं असें त्याचें मत बनलें होवें. 'सायब्या शवकापायत धारकरी चांप्रदायांती'

हरिक्रिया निरूपणी पुढान्यांनीं दोन तीनशें वर्षे पावेतो' भगवत् भक्तीचा महिमा' सतत वर्णन करून तिचें महत्त्व महाराष्ट्रीय जनतेच्या मनावर ठसविण्याचे जे प्रयत्न चालविले होते त्याचे योगानें 'रामीरामदासांच्या काळीं वारकरी सांप्रदायाच्या हरिक्रिया निरूपणीं पुढान्यांनीं उपदेशिलेल्या भगवत्भक्तीस वर्णाश्रम धर्माचारा इतकेंच महत्त्व प्राप्त झालें होतें. रामीरामदासांचे मनावर भगवत् भक्तीचें महत्त्व वर दर्शविलेल्या कारणामुळें ठसलें जाऊन तिचा अंगिकार, स्वीकृति प्रीत्यर्थ' करण्याचा उपदेश महाराष्ट्रीय जनतेस त्यांनीं केला आहे. भगवत्भक्ति सांप्रदायाचा विशेष पुरस्कार घारण्या शक्तकारनंतर महाराष्ट्रांत सुदं शास्त्रानंतर शिव आणि विष्णु यांची भक्ती करणारे लोक महाराष्ट्रांत उत्पन्न झाले. उपास्य दैवताच्या अभिमानानें भक्तिमार्गी जनतेत शैव आणि वैष्णव असे दोन पंथ उदयास येऊन त्यांचेमध्यें स्वर्धा आणि परस्पर द्वेष उत्पन्न झाला. या द्वेषाचें निर्मुलन करण्याकरितां रामीरामदासांनीं शिव आणि विष्णु या दैवतांचें एकरूप झालील ओव्यांत प्रतिपादिलें आहे.

रमापती आणि उमापती । दोघेही आत्मत्वे स्त्वचीति श्रुती ॥

तरी आत्मे काय वेगळे आहेत । एकचि अद्वितीय ॥

केशवाचे हृदयी शिव । शिवाचे हृदयी केशव ।

सर्वथा नाहीं भिन्नभाव । हें वेदवाक्य विश्वारूढ ॥

शिव केशवासी भेद भाधी । तो आकल्प पचे रौरवी ।

येवढ्या अनृता परिस पदवी । घोर कैची पापाची ॥

याप्रमाणें शिव विष्णु हीं दैवतें एकरूप असल्याचें दर्शवून रामीरामदासांनीं भक्तिरहस्यांत शिव व विष्णु भक्तीचा महिमा वर्णन केला आहे. या दैवतांच्या भक्तीची महतीवर्णनपर कित्येक आख्यानें या ग्रंथांत त्यांनीं दिली आहेत. त्याच प्रमाणें ह्या दैवतासंबंधी निरनिराळ्या व्रतांचें वर्णन या ग्रंथांत त्यांनीं केलें आहे. कळीयुगांत वर्णाश्रम धर्माचो झालेला वाताहत पाहून मोक्ष कोणत्या मार्गानें प्राप्त करावयाचा अशी पृच्छा रामीरामदासांनीं भक्ति रहस्य ग्रंथांत एके ठिकाणीं केली आहे. भगवन्नामरमण हें एकच मोक्ष प्राप्तीचें साधन कळीयुगांत शक्य आहे, असें या पृच्छेचें उत्तर रामीरामदासांनीं दिलें आहे. मात्र निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांची भुक्तीस्त्व्युक्तधर्मात अनुसरून जी निहित कर्मे आहेत तीं त्या त्या वर्णांच्या लोकांनीं केलींच पाहिजेत असा कडाड यथी रामदासांनीं दर्शविला आहे. त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजांत गृही-

स्मृत्युक्त धर्मांचें शान असणारे लोक फार दुर्मिळ झाले होते ही बाब लक्षांत घेऊन त्या धर्मांचें शान महाराष्ट्रांतील सामान्य जनतेसदि सहजरित्या ग्हावे, एतदर्थं भक्ति रहस्य ग्रंथांच्या शेवटच्या कांहीं प्रकरणांत वर्णाश्रम धर्मांचें कथन मनुशाश्रवल्क्य इत्यादि स्मृतींम अन्वसरून रामी रामदासांनीं केलें आहे. येथ पावेतो रामी रामदासांच्या ध्येयांच्या स्वरूपाविषयी जी चर्चा केली, त्या चर्चेतील मुद्यांचें प्रोटकपणें आग्ही खालीं दिव्दर्शन करतो.

(१) रामी रामदास उदयास येण्यापूर्वीं महाराष्ट्रीय जनतेंत सर्वत्र आळस व उदासीनता यांचा फैलाव झालेला होता.

आजि ज्ञान गाथा घरोघरीं । कौया मांडली असूरी ।

होचि ह्या काळीची थोरी । कौतुक पाहिजे पाहिजे ।

असें या काळच्या महाराष्ट्रीय जनतेचें रामी रामदासांनीं वर्णन केले आहे. ही तमोगुणी वृत्ती महाराष्ट्रीय समाजास अत्यंत घातुक होती. सर्व ती नाहींशी करणाकरितां भक्तियुक्त कर्मांची प्रवृत्ति महाराष्ट्रीय जनतेंत जोमास लागावी, या उद्देशानें भक्तिरहस्य ग्रंथाची रामी रामदासांनीं रचना केल्याचें दिसतें. रामी रामदास हे नाममहिण्याचे कष्टे अभिमानी व उपदेशक होते. नाम महिण्याचें वर्णन खालील ओव्यांत त्यांनीं केलें आहे तें फार महत्त्वाचें आहे.

केवळ रामनाम स्मरण । ज्याचे भक्षरोद्धये उच्चारण ।

तेणें ब्राम्हणादि सर्व साधारण । मुक्ति पावती तत्त्वता ॥

दुसरे एके ठिकाणीं परमेश्वरनामस्मरणाची स्वल्पता त्यांनीं खालील ओव्यांत दर्शविली आहे.

कळौ करितांहि न करवे स्वकर्म । धरितांहि न धरवे स्वधर्म ।

मर्नांहि न स्मरे योग याग धर्म । तैसे तरी कांहीं हें नव्हे ।

रामी रामदासांच्या पूर्वीं होऊन गेलेल्या वारकरी सांप्रदायाच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या मतांप्रमाणेंच रामी रामदासांचीं मते होती, हें वरील उद्गापवरून स्पष्ट होत आहे. असे स्थितेंत रामीरामदासांच्या उपदेशाचा विशिष्टपणा कोणता असा प्रश्न स्वाभाविकपणें उपस्थित होतो. शिव व विष्णु या देवतांचा महिमा वर्णन करून त्यांच्या भक्तिप्रधान व्रतांचा प्रचार महाराष्ट्रीय जनतेंत करून त्यामार्गानें महाराष्ट्रीय जनतेंत आलेला आळस व उदासीनता नाहींसा करणें हा रामीरामदासांच्या उपदेशाचा विधि-रूपणा होता, हें त्यांनीं केलेल्या ग्रंथ रचनेवरून दिसून येतें.

(२) रामीरामदासांचे काळी या दोन दैवतांचे अभिमानी महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत होते. या दोन दैवताभिमानी पंथांतील विरोध नाहीसा करण्याकरितां शिव व विष्णु या दैवता भिन्न नसून एकच आहेत, हें तत्व रामीरामदासांनीं प्रतिपादिलें व तें महाराष्ट्रीय जनतेच्या मनावर ठसविण्याचा प्रयत्न केला. या मुद्याच्या दृष्टीनें रामीरामदासांचे खालील उद्गार फार महत्त्वाचे आहेत:—

वैष्णवें शांभवे दर्शनोच्छर्षो । महादेव महाविष्णू चंद्रावे सद्भावो  
 पाचा नयन झाकावे माछर्य जीर्षो । हें नव्हे भारत लक्षण ।  
 भक्तीरहस्ये हरि शंकर । एकात्मा हा नित्य निर्धार ।  
 तैसेच शांभव वैष्णव सहोदर । भक्ती जननी दोघांची ।  
 देवा देवासि एकात्मता । अतिप्रीति चालविति स्वतां ।  
 तैसाच भक्तां भक्तांसीं अखंडता । प्रीति असावी परस्परें ॥

घरील ओल्यांत दर्शविल्याप्रमाणें शिव व विष्णु या देवतांची एकात्मता दर्शवून ह्या दोन पंथांतील विरोध नाहीसा करण्याचा प्रयत्न रामीरामदासांनीं केला.

( ३ ) रामीरामदासांचे काळी महाराष्ट्रीय समाजांत वर्णाश्रम धर्मास अनुसरून तंतोतंत आचरण करणारे थोडे फार लोक अस्तित्वांत होते. हे लोक वर्णाश्रम धर्मांचे पूर्ण अभिमानी असून मोक्ष प्राप्तीस्तव वर्णाश्रम धर्मांचा पलीकडे कोणत्याहि गोष्टीची अवश्यकता नाही, असें या लोकांचें मत होतें. मोक्ष प्राप्तीस्तव भगवत् भक्तीची अथवा भगवन्नामस्मरणाची अवश्यकता आहे, असें या लोकांना वाटत नसे. इतकेंच नव्हे तर भगवन्नामस्मरण हें एक प्रकारचें नवीन खूळ समाजांत उत्पन्न करण्यांत आलें आहे, अशी या लोकांची समजूत होती. अशा प्रकारच्या लोकांस खालील उपदेश रामीरामदासांनीं केला आहे:—

स्वधर्म संरक्षण करावे । स्वकर्मेचि करुनि तरावे ।  
 परंतु ब्राह्मण्य बुडो लागलें तें धरावें । भक्तिवाचूनिया कवणें ॥  
 थालागीं हरिभक्ति करावी आवरें । न्यूनकर्म संपूण को जें ईश्वरें ।  
 केवळ कर्माग्रह निराधारें । सिद्धी नपवे कलियुगीं ॥  
 एतूकर्म युक्त भक्तिविहिन । तो विप्र श्वपचाहूनि हीन ।  
 चतुर्वेदी घासुदेव नेणोन । यहिमुख मूर्ख पतित ॥  
 पाचोनि पढोनि करी पाप प्रमाद । तथा अन्तो उपेशिति वेद ।  
 दंभाचारयंतासि गोर्षिद । अंतरे महदंतरें ॥  
 इणोनि अग्निहोत्र अगत्य ब्राह्मणा । अगत्य वेदाध्येन जाणा ।  
 ऐसी हरिकथा अगत्य नारायणा । प्रीतीतें पावाव ॥



(४) मुसलमानी राजसत्तेच्या संसर्गामुळे वर्णाश्रम धर्माचा लोप महाराष्ट्रीय जनतेत होऊन विद्वलभक्ति विद्वलनाम स्मरण व विद्वलनाम संकीर्तन एवढाच उपाय कलीयुगांत मोक्षप्राप्तीचा शिडक राहिला आहे, अशा उपदेश रामीरामदास उदयास येण्यापूर्वी वारकरी सांप्रदायी महाराष्ट्रीय समाजाचे हरिकथा निरूपणी पुढारी करित आले होते. या उपदेशाचे योगाने वर्णाश्रमधर्मविहित आचार परिपालनाची अवश्यकता राहिली नाही, अशा प्रकारचा विपरीत समज महाराष्ट्रीय जनतेचा झालेला होता. रामीरामदास यांना भगवत् भक्तीचे महत्त्व जितकें वाटत होते तितकेंच महत्त्व त्यांना वर्णाश्रम विहित आचार परिपालनाचेहि वाटत असे. यास्तव वरील विपरीत ग्रह नाहीसा करण्याकरितां महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीने श्रुतीस्मृत्युक्त धर्माचारास अनुसरून वर्तन करणे अवश्य आहे, अशा प्रकारचा उपदेश रामीरामदासांनी आपल्या ग्रंथांत ठिकठिकाणी केला आहे.

(५) मुसलमानी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित झाल्यापासून संस्कृत भाषा व विद्या यांचा बहुतेक लोप झाल्यासारखे झाले होते. यामुळे ब्राह्मणांपैकी कित्येकांस वर्णाश्रम धर्माचे व आध्यात्माचे ज्ञान संस्कृत ग्रंथावरून कळून घेणे दुर्घट झाले होते. ब्राह्मणांखेरीज महाराष्ट्रांत इतर वर्णांच्या लोकांचा संस्कृत भाषा व संस्कृत वाङ्मय यांच्याशी म्हणण्यासारखा परिचय कधीच झालेला नव्हता. वर्णाश्रम धर्म व अध्यात्म विषयक ज्ञानाचा प्रसार वरील लोकांमध्ये करण्याची अवश्यकता रामी रामदासांचे कालापूर्वी शें दोनशें शतका पासून भासू लागली होती. अशा प्रकारची वस्तुस्थिति असूनहि महाराष्ट्रीय समाजात अस्तित्वांत असलेले थोडेफार संस्कृतज्ञ पंडित प्राकृत भाषेत ग्रंथरचना करणे गांढळपणाचे व शिष्टाचारविरुद्ध समजत असत. थेट ज्ञानेश्वरपासून जे जे महाराष्ट्रीय समाजाचे हरिकथा निरूपणी पुढारी होऊन गेले, त्यांनी प्राकृत भाषेत ग्रंथरचना करण्याच्या प्रघाताचे समर्थन वरील कारणामुळे केले आहे. रामी रामदासांनीहि ठिकठिकाणी वरील कारणामुळे प्राकृत भाषेत ग्रंथरचना करण्याचे बाबतीत समर्थन केलेले आहे. नमुन्या दाखल असल्या उद्गारापैकी एक लहानशा उदाहरण आम्ही खाली देतो.

पूर्वी विष्णूव्रतें घणिलीं । आतां शिवव्रतें वारंभलीं ।  
ते परिवासी महाराष्ट्र योली । प्रेम लक्षणीं विचक्षणीं ॥  
येरगहीं तरी प्रवीण । न सरें देश भाषेविण ।  
भोते जें कां सर्व साधारण । तें सकळ सुखी व्हाये कीं ॥

वाचूनी मूळ अर्थ सांगावा । तरी देशभाषा आली गौरवा ।  
 केवळ मूळश्रवणें च मानवा । अर्थावयोज नव्हे कीं ॥  
 मूळश्रवणें पुण्य असें । हें ही देशभाषेस्तव भासे ।  
 जे देशभाषा प्रकाशक तेथें नसे । पुण्य हें काय घडो शके ॥  
 पुण्यदायक भगवत् कथा । तद्गोपयिक जीं पूण्य गाथा ।  
 भगवत् कथे वीण सर्वथा । संस्कृत काय पुण्यद ॥

रामीरामदासांच्या काळीं महाराष्ट्रीय समाजाची जी विविष्ट परिस्थिति होती, तींत रामीरामदासांच्या ध्येयाचें स्वरूप कथा प्रकारचें होतें, याचें दिग्दर्शन वरीलप्रमाणे आम्हीं केले आहे. आतां रामीरामदासांचें मतांप्रमाणें महाराष्ट्रांतलें आदर्शभूत व्यक्तीचें स्वरूप वर्णन त्यांनीं एके ठिकाणीं केले आहे तें आम्ही खालीं देतो. ( म. र. पा. १४९ ):—

ऐसा देखोनि परमादर । सन्मार्गे उपदेशी करुणाकर ।  
 वैसकृति सन्मुख योगेश्वर । बोलता झाला ॥ १२ ॥  
 श्रुतिस्मृति पुराणी । वर्णाश्रम धर्म वर्णिले वाणी ।  
 ते आचरावे अंतःकरणी । दृढभाव धरानेयां ॥ १३ ॥  
 सर्वदा चाल सन्मार्गी । प्राणार्ती नको कुमाभी ।  
 देवाची आहा चाहे जगी । देवहेळन करूं नये ॥ १४ ॥  
 गो वध प्रमुक्त देवाचा । सेवक होई साचा ।  
 चांडाला हि अतिपीचा । अन्हेर न करी सर्वथा ॥ १५ ॥  
 सत्याचें कराचें संरक्षण । वाचूनि वाचवणें गो ब्राह्मण ।  
 देवस्य ब्रह्मस्य परस्व परस्त्रीरक्षण । याची तृष्णा तजी दूरी ॥ १६ ॥  
 संकथा सदाचारी । सद्धर्मी सधा शुण्णा धरी ।  
 सदा सर्व संप्रदो करी । धर्मादिकाचा स्वयें ॥ १७ ॥  
 स्नान संवा स्वाभ्याय जप होम । गो देव अतिथि पूजितां सप्रेम ।  
 पित्रु पिपणादिकीं सुकर्म धृतनेम । आलस्य कदा न करावा ॥ १८ ॥  
 क्रोध द्वेष मय पठवृत्ति । पैशुन्य कौटिल्य असरसंगति ।  
 दंग उद्वेगादि कुस्मिते । चर्त्तावेया प्रयत्ने ॥ १९ ॥  
 क्षात्रधर्मी हि भयुधे अहिंसा । मुर्खा हि शरणागत रक्षावा सहसा ।  
 शुक वे . मिथशालाप अपयथा । तत्रां स्वस्तर परनिदा ॥ २० ॥  
 भिक्षो करावी शुद्धनया । दुःखतासो करावी दया ।  
 प्रेम पुण्यवंत संग तथा । उदात्ता कुमुदोसी ॥ २१ ॥  
 अत्याहार अतिकोध अतिनिदा ।

अतिभ्रम अत्यालाप अतिक्रीडा महोद्रा ॥

मृगया घृत पान स्त्री क्रोजित दुर्विषय सुभद्रा ।

अत्यासक्ति यांबी तजावी ॥ २२ ॥

अतिविद्या भद्रा अति । अतिपुण्य अतिख्याति ।

अत्युज्ञाह अतिस्मृति । अतिधैर्य धरावे ॥ २३ ॥

सकाम स्वस्त्रियेसी । सक्रोध स्वशशूसी ।

सलोभ पुण्यनिचयासि । अधर्मीसी औदास्य ॥ २४ ॥

सज्जनासि अतिप्रीति । पापांडासी अप्रीति ।

दुर्बोध दुर्मत्रापति । बधिरपर पैशून्या ॥ २५ ॥

धूर्तलंड शठकूरकितव खळ । पतित् नास्तिरु अधम अमंगळ ।

ग्राचा संग लज्जावा तत्काल । दूरतः पारिवर्जाव ॥ २६ ॥

कुटुंब पुत्रवित्तात्यासक्ति । नसात्री असावी सदां शिबमक्ति ।

पत्नि पतिव्रता माता गुरुभ्वशुरोकि । यांचाविश्वास धरावा ॥ २७ ॥

अनाथ कृपण वृद्ध स्त्री बाल । यांचा करावा प्रतिपाळ ।

याचकासि द्यावे यथोक्त सकळ । कीर्ति याने करावी ॥ २८ ॥

लक्ष्मी सत्कीर्ति संभव । पुण्य सत्कीर्तिस्तव ।

सत्कीर्ति शोभे गौरव । चंद्र जैसा किरणी ॥ २९ ॥

मातापितागुरुकोप सहावे । पुत्राधिप्रापराध न पाहावे ।

देशकालशक्तियुक्ताने करावे । सर्व कार्य सर्वदां ॥ ३० ॥

स्नान स्त्रयादि सुकर्मा अथर । निद्रा स्वभोजनी सत्वर ।

अनंतार्थगर्भ अदराक्षुर । पेंसे घाफय बोळार्थे ॥ ३१ ॥

गुरुअचम्रा ब्राह्मणा पापासी । भीत असावे अहर्निशी ।

कुटुंबमाह्वणपाकि भोजनासी । अयंचक असावे ॥ ३२ ॥

संत आणि सत्कथा । सद्गर्भ आणि सत्पथा ।

विमुक्त न व्हावे संपथा । सन्मुख न व्हावे सधर्मा ॥ ३३ ॥

पुण्यदेशी ब्रह्मसंकुळी । धसाये शिरान्निती सुधेनळी ।

गणिकाकामिकुट्टिलकुर्मस्थळी । न वसाये सूर्यरा ॥ ३४ ॥

विप्र याति नियमी पुण्य तरुवर । पुण्य नदी पुण्य तोर्धमदरुवर ।

धेनु वृष रत्न पतियना एण्डुह सुर । सदा अभिवेदावे ॥ ३५ ॥

प्रातःकाली होता जावृत । नरस्त्राराया स्वगुह उमाकांत ।

लक्ष्मानारायण झर्षी एण्डुन । स्कंद काल्यायनी सरस्वति ॥ ३६ ॥

इंद्रादि लोकपाळ । पुण्यशुद्धि ऋषि निर्मळ ।

स्नरावे उघट्टानुमंडळ । अवळोनि चंदावे ॥ ३७ ॥

- फळ पुण्य गंध तांबूल । भक्षभोज्यादि भोगसकळ ।  
 शिवार्पण करुनि विमळ । मग आपण सेवावे ॥ ३८ ॥  
 दानधर्मादि सुकृत । शिवार्पण करावें सुकृत ।  
 काळांचित जें जें स्वकृत । शिवस्मरणें शिवार्पणें ॥ ३९ ॥  
 दद्राक्षाभरणाळंकृताकृति । भाळफलकीं त्रिपुंड विभूति ।  
 सदां सदाशिव नामस्मृति । ध्यावे चरण शिवाचे ॥ ४० ॥  
 असों रुपभे सांगितले सर्व धर्म । वज्रिले सर्व अधर्म ।  
 ते कवणा वर्णवित्ती आतां शिवधर्म । शिवकवच सांगतु ॥ ४१ ॥

शिवाजी महाराजांचा उदय होऊन स्वराज्यस्थापनेचा विशेष प्रकारचा  
 उपक्रम मुरूं होण्यापूर्वी रामीरामदासांची प्रौढावस्था पूर्ण झाली होती. महाराष्ट्रीय  
 समाजाच्या परिस्थितीचे त्यांनी जें निरीक्षण केले, व त्यावरून त्यांना  
 त्या समाजाच्या अवनत स्थितीतून उन्नतावस्थेप्रत जाण्याचा जो मार्ग भासला,  
 त्याचें दिग्दर्शन त्यांनी आपले ग्रंथांत केले आहे. महाराष्ट्रीय समाजाची संक-  
 मणावस्था मुरू होण्यापूर्वी रामीरामदासाखेरीज दुसऱ्या कोणत्याहि महाराष्ट्रीय  
 समाजाच्या हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्याचे विचार आपणांस अद्यापपावेतो उप-  
 लब्ध झाले नाहीत. यास्तव रामीरामदासांच्या वर दर्शविलेल्या विचारांचें  
 विशेष महत्त्व आहे व या कारणामुळेच आह्मी त्यांच्या ध्येयासंबंधी जर  
 निस्तुष्ट विवेचन केले आहे. रामीरामदासांनी प्रदर्शित केलेल्या वरील विचारां-  
 संबंधी एक लक्षांत ठेवण्यासारखी गोष्ट अशी आहे की त्यांना महाराष्ट्रीय  
 समाजाची जी अवनतावस्था दिसली, ती कलीयुगाच्या प्रभावाचा परिणाम  
 असे त्यांना वाटत असल्याचें दिसतें. मुसलमानधर्मीयांची राजसत्ता महाराष्ट्रांत  
 प्रस्थापित झाल्याकारणानें महाराष्ट्रीय समाजास अवनत दशा प्राप्त झाली व  
 त्यांची सत्ता नष्ट होऊन स्वराज्यस्थापना झाल्याखेरीज महाराष्ट्रीय समाजाची  
 उन्नति व्हायची नाही, अशा प्रकारची मीमांसा रामीरामदासांस भासल्याची  
 त्यांचें ग्रंथावरून अदळून येत नाही. आतां त्या काळच्या दुसऱ्या हरिकथा-  
 निरूपणी पुढाऱ्यांच्या ध्येयाच्या चर्चेकडे वळूं. रामीरामदासांचे समकालीन  
 महाराष्ट्रीय समाजाचें दुसरे नामांकित हरिकथा निरूपणी पुढारी झटले झणजे  
 समर्थ रामदास स्वामी व तुकारामभोवा देहूकर हे होत. या दोन्ही पुढाऱ्यांच्या  
 ध्येयाचें स्वरूप कोणत्या प्रकारचें होतें याचें परीक्षण करण्याकडे आतां आह्मी  
 वळतो. या दोन्ही हरिकथा निरूपणी पुढाऱ्यांच्या चरित्रासंबंधी वरील  
 विश्लेषणीय माहिती आपणांस उपलब्ध झाली असत त्यांनी

रचलेले पद्यरूपी वाङ्मय विस्तृत प्रमाणावर - आपणांस - उपलब्ध झाले आहे. ही बाब लक्षांत घेतली असतां या दोन्ही महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथा निरूपणां पुढान्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें निश्चित करणें फारसें कठीण नाहीं. श्रौसमर्थ रामदास स्वामी यांच्या चरित्राची ठोकळ रूपरेषा खालील प्रमाणें आहे. समर्थाचा जन्म गोदावरीचें काठी जाव गांवीं झाला. अगदीं अल्पवयांत लग्नसमारंभांतून ते पळून नाशिकनजिक पंचवटीत जाऊन राहिले. तेथें त्यांनीं वारा वर्षे खडतर तपश्चर्या केली. व त्यानंतर भरतखंडांतिल निरनिराळ्या तीर्थांचें व क्षेत्रांचें दर्शन घेण्यांत घालविली. तीर्थाटन करून वारा वर्षांनंतर त्यांच्या वयाच्या उत्तिसाव्या वर्षी ते नाशिकास परत आले. तेथें. कुष्णातीर्थ जाण्याविषयीं श्रीरामचंद्रांचा त्यांना दृष्टांत सादयावरून ते रुन्हाडनजीक मसूर गांवीं जाऊन राहिले. यापुढें चाफळ येथें श्रीरामचंद्राची स्थापना करून त्यांनीं आपले सर्व आयुष्य मापल्या सांप्रदायाचा प्रसार व वाढ सर्व भारतखंडभर करण्यांत घालविलें. शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेस प्रारंभ होऊन स्वराज्याचा विस्तार महाराष्ट्रांत व महाराष्ट्राबाहेर प्रसजसा होत गेला तसतसा समर्थ सांप्रदायाचा विस्तारहि होऊं लागला. उपलब्ध झालेल्या पुराव्यांवरून असें आढळण्यांत येते कीं, मुसलमानी अमलाखालील प्रदेशांत स्वराज्य स्थापना होण्यापूर्वी त्या ठिकाणीं रामदासी सांप्रदायाचा प्रवेश व रामदासी मठाची स्थापना होत असे. ( श्री सांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ वा पा. २०० ). रामदास स्वामींचे निरनिराळ्या शतांचे जवळ जवळ दोन चारदें दिव्य भरतखंडांतिल निरनिराळ्या प्रदेशांत मठस्थापना करून राहिले हेतें असे उपलब्ध झालेल्या पुराव्यांवरून सिद्ध झाले आहे ( समर्थ प्रताप प्रंग पहा ). रामदास स्वामींच्या चरित्राचें व त्यांनीं केलेल्या कार्याचें स्थूल स्वरूप वर दर्शविलेल्याप्रमाणें आहे. या त्यांच्या चरित्राचा व कार्याचा त्यांनीं रचिलेल्या वाङ्मयांतिल त्यांच्या उद्गायनसमवेत विचार करून त्यांच्या ध्येयाचें स्वरूप कशा प्रकारचें होतें हें आपणांस ठरविलें पाहिजे. श्रीउत्तपदी शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापना व विस्तार विषयक ध्येयाविषयी चर्चा करित असतां त्यांचे समकालीन व गुरु समर्थ रामदास स्वामी यांनीं त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीं व्यक्त केलेला अभिप्राय आग्दी पूर्वी नमूद केलाच आहे. त्याचरून रामदास स्वामींच्या ध्येयाचें स्वरूप काय होतें हें दिसून येण्यासारखें आहे. उत्तपदी शिवाजी महाराज व समर्थ रामदासस्वामी यांचा गुरु दिव्यसदय होत। वेबडी

एकच गोष्ट लक्षांत घेतली असतां समर्थांचें ध्येय शिवाबी-महाराजांच्या ध्येयाहून भिन्न स्वरूपाचें असणें, संभवनीय नाहीं-असें अनुमान-करण्यास हरकत नाहीं. परंतु नुसतें अनुमान करण्यापेक्षां प्रत्यक्ष-पुराव्यांवरून हि हीच गोष्ट सिद्ध होण्यासारखी असल्याकारणानें आम्हां त्या पुराव्यांचें-या ठिकाणीं थोडक्यांत दिग्दर्शन करण्याचें ठरविलें आहे. समर्थांचे काळापूर्वी, सर्वे महा-राष्ट्रभर मुसलमानांचा अंमल अडीचशें तीनशें वर्षे अस्तित्वांत होता. उत्तरे कडील मुसलमान राजकर्त्यांवर हिंदु प्रजेस जाच देण्याचे बाबतीत दक्षिणेकडील मुसलमानी राजकर्त्यांनीं ताण केला होती. “ दिल्लीपती यानें हिंदु राजाचे तारामुळें बहुत घर्मोच्छेद केला नाहीं, परंतु सहा यवनांनीं फार अमर्यादा केली, ते ईश्वरास न साहे ” या प्रकारे मल्हार रामराव चिटणीस यानें त्या काळाच्या मुसलमानी राजकर्त्यांच्या जुलमाचें चित्र रेखाटलें आहे. समर्थांच्या खालील सुप्रसिद्ध उक्तींत हाच अभिप्राय व्यक्त केला आहे:—

तीर्थे क्षेत्र मोडिली । ब्राह्मणस्थानें झष्ट झालीं ।

सकळ पृथ्वी आंदोलली । धर्म गेला ॥

देवधर्म गोब्राह्मण । करावया संरक्षण ।

हृदयस्थ झाला नारायण । प्रेरणा केली ॥

मुसलमानी राजकर्त्यांच्या अमलाखालीं महाराष्ट्रीय जनतेची स्थिति कशा प्रकारची झाली होती याचें उत्तम चित्र समर्थांच्या खालील ओव्यांत काढिलें आहे.

( श्रीसांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. १३९ )

पवार्थमात्र तितुका गेला । नुस्ता वेशची उरला ।

येणें करितां बहुतांला । संकट जालें ॥

लोकें स्थान झष्ट जालीं । कितेक तीर्थेची मेली ।

माणसा बावघा नाहीं धान्य । आंघरण पांघरण तेंही नाहीं ।

घर करावया सामग्री नाहीं । काय करिती ।

कितेक अनाचारी पडलीं । कितेक यातिझष्ट जालीं ॥

कितेक तें आक्रंदलीं । मुलें बालें ॥

थैसें झालें घतमान । पुढेंही अवघा अनमान ।

सदा दुश्चित अवघे जन । उद्वेगरुपी ॥

अघापी दुश्चिन्हें दिसती । दुष्ट प्रह आढळती ।

पुढेंही घाईट सांगती । कितोपरू ॥

कांहींच पाहतां घड नाहीं । विचार सुचेना कांहीं ।  
अखंड चित्तेच्या प्रार्थी । पडिले लोह ॥

या प्रकारची महाराष्ट्रीय जनतेची स्थिति समर्थ उदयास येण्यापूर्वी झाली होती. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत समर्थाना कोणत्या प्रकारचा ध्यास लागला होता या संवधाचे उद्गार आपणास आढळल्यास ते पार महत्त्वाचे असून त्यावरून समर्थांचे ध्येयाचे स्वरूपाबद्दल आपणास यथायोग्य कल्पना करिता येणार आहे. समर्थ रामदास स्वामींना अहर्निशां खाली दर्शविलेला ध्यास लागल्याचे वर्णन एके ठिकाणां केलेले आढळते ( भोसाप्रदायिक विविध विषय मा. १५ पा. १८२ )

भोगुरु समर्थ एकांती बैसती । प्रांतीचे लोक दर्शनास येती ।  
सकळ प्रांतीचा स्वामी पगमर्ष घेती । चिंता करिती विश्वाची ॥  
देशकाल वर्तमाने । आपण चिंताप्रस्त होतां मन ।  
हृणती कैसीं वांचतील जने । कैसीं ब्राह्मणे राहतील ॥  
कैसीं क्षेम राहील जगती । कैसीं देव देवालयें तगती ।  
कैसें कुटुंब वच्छल लोक जगती । फोणीकडे जातील हे ।

अशा प्रकारची मनःस्थिति रामदास स्वामींची झाली होती. अशा स्थितीत महाराष्ट्रीय जनतेनें कोणत्या मार्गानें आपली उन्नती करून घ्यावी या बद्दल समर्थानां अनेक ठिकाणां उपदेश केला आहे. त्यावरून समर्थानां ध्येयाचे स्वरूप आपल्या सहज लक्षात येण्यासारखें आहे. एतद्विषयी समर्थानांचे काही ठळक व महत्त्वाचे उद्गार आग्नी खाली देतो.—

परतु हो प्रपंची अथवा निश्चद । तेणें घैराग्ययुक्त असावें नि संदेह ॥  
घर्णाधमधर्मकर्म समूह । प्राणातीही न सोडिजे ॥  
अहर्निशां करावी राममाक्ति । घर्णाधमधर्मांच्याचिया युक्ती ॥  
भौराम उपासनेची अमिष्यकी । केलीच करावी नाशक ॥  
जितुकी गोष्ट मुखें बोलावी । तितु ही क्रिया करुनी दाघवाधी ॥  
सक्रिया उत्तरेत्तर चालवावी । घर्म शास्त्र विचारैसीं ॥  
करावें वेदपारायण । शास्त्रचर्चा अष्टारम निरूपण ॥  
कां तें धौरामगुणानुधादकीर्तन । यथासाग करावें ॥

( भोसाप्रदायिक विविध विषय मा. १५ पा. ४६ )

यरीच ओंप्या अत्यंत महत्त्वाच्या असून समर्थांचे ध्येय त्यात उत्तम प्रकारे दिदर्शित झाले आहे असें कोणास हि कष्ट करणें प्राप्त आहे. दुखें -

पूजे, दिकारणीं समर्थानीं सगरी जनाना उपदेश केला आहे त्यावरूनहि त्याचें ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें हें स्पष्ट होत आहे:—

स्नान संध्या टिळेमाळा । अंतर्निष्ठ उपासना ।  
 नित्यानित्य विवेकानें । धन्य संसार होतसे ॥  
 मर्यादा न्याय नीतिचा । अन्याय न घडे कदा ।  
 सन्मार्ग योग देवाचा । धन्य संसार होतसे ॥  
 देवालयें सांख्य रम्ये । धर्मशाळा परोपरी ।  
 परत्र साधका लोकीं । धन्य संसार होतसे ॥  
 अज्ञादकें वसुदानें । धन्य धन्य ब्रह्मणीं भजे ॥  
 उदास वृत्तीनें लोकीं । धन्य संसार होतसे ॥  
 धार्मी सरोवरें टार्की । मठ वृक्ष परोपरी ।  
 उपकार समस्तै लोकां । धन्य संसार होतसे ॥  
 पराचें जीर्णचें जाणें । अस्ति नास्ति विचारणा ।  
 अत्यंत सर्व भूतांसि । धन्य संसार होतसे ॥  
 कदापि सत्य सोडीना । नित्य नेमस्त बोलणें ।  
 घोडतो बद्धता लोकीं । धन्य संसार होतसे ॥  
 होम याग पुरश्चरणे । निरूपणें हरिकथा ॥  
 ब्रह्मसंतर्पणें यात्रा । धन्य संसार होतसे ॥  
 घेद पारायणें चर्चा । पुराणें महात्मे शुभे ॥  
 नित्य उद्भव देवाचा । धन्य संसार होतसे ॥  
 नवविधा भक्ति देवाची । मुख्य कोण विचारणें ।  
 अध्यात्म शोधितां सर्वे । धन्य संसार होतसे ॥  
 पंचीकरण महावाक्यें । धरणें, मननें सदा ।  
 सत्संगें निसंग होतां । धन्य संसार होतसे ॥

महाराष्ट्रीय समजातील सगरी माणसानीं व्यक्तिदृष्ट्या कोणतें ध्येय आपल्यापुढें ठेवून तें आचरणात आणावें असे विपर्ययाचा समर्थोचा अधिप्राय वरील औल्या वरून स्पष्ट दिसून येत आहे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मांत अनुसरून आचरण, नवीविद्ये भाक्ति, पंचीकरण महावाक्याचें ध्रुवण मनन, सत्संग, विवेक, विचार, परंपरेश्चर, होमयाग, पुरश्चरणें इत्यादि सगरी व्यक्तींच्या वर्तनाची महत्त्वाची श्रेणी समर्थोच्या समुत्पत्तीप्रमाणें होती. कोणत्याहि मानवी समाजात सगळी बन्ता हीच केव्हाहि झाले तरी बहुसरणक अचाराचाचो हें उघड ओढून सत्संगीच्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजातील बहुसंख्याक जनतेस वरील प्रमाणें



आचरण करण्याचा ज्याअर्थी समर्थानी उपदेश केला आहे त्याअर्थी वरील बाबींचा महाराष्ट्रीय समाजात पुरस्कार होऊन त्याचा प्रसार व्हावा हें समर्थानें ध्येय असलें पाहिजे हें उघड आहे. महाराष्ट्रीय समाज ब्राह्मणादि चातुर्वर्ण्य विशिष्ट पद्धतीस अनुसरून वनला असल्या कारणानें या समाजातील विशिष्ट वर्णांच्या लोकांचें ध्येय समर्थान्या मताप्रमाणें कोणत्या स्वरूपाचे असणें अवश्य आहे या सर्वां हि प्रस्तुत स्थली चर्चा करणें जरूर आहे. शिवाजी महाराजाना समर्थानी पाठविलेल्या पत्रातील ज्या ओव्याचा मागें उल्लेख करण्यात आला आहे त्या ओव्यात ' धर्मस्थापनची कीर्ति सामाळली पाहिजे ' असा इशारा समर्थानी छत्रपती शिवाजी महाराजास दिलेला अत्यंत महत्त्वाचा असून लक्षात ठेवण्यासारखा आहे. राजधर्म प्रकरणापैकी खालील ओव्यावरून महाराष्ट्रीय समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांचें वर्ण विशिष्ट ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें असावें हें स्पष्ट होत आहे.—

रायांनीं करावे राजधर्म । क्षत्रां करावें क्षात्रकर्म ।

ब्रम्हणीं करावें स्वधर्म । नाना प्रकारें ॥

देवमात्र उच्छेदिला । जित्यापरीस मृत्युमला ।

आपुला स्वधर्म बुडविला । ऐसें समजावें ॥

मराठा तितका मंडवावा । आपुला महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ।

ये विषयीं न करितां तरुया । पूर्वज हांसती ॥

देवद्रोही तितुके कुचे । मारुनी घालावे परते ।

देवदास पावती फत्ते । यद्दर्थी संशय नाही ॥

देव मस्तकीं धरावा । अवघा हलकलहोळ करावा ।

मुलूख बडवा कां बुडवावा । धर्म सस्थापनेसाठीं ॥

धिवक धिचार सावधपणें । दीर्घ प्रयत्न केलाचीं करणें ।

तुळजाचराचेनि गुणें । रामें रायण मारिला ॥

अहो हे तुळजाभवानी । प्रसिद्ध राम वरदायिनी ।

११ रामदास म्यालो मनीं । यत्रिमिच्छ ॥

वरील उद्धारवरून हि समर्थान्या ध्येयाचें स्वरूप स्पष्ट होत आहे. धर्म सस्थापनेसाठीं महाराष्ट्रीय समाजातील कोण कोणत्या वर्णांच्या लोकांनीं कोण कोणतीं कर्म करवीं व धर्मसंस्थापनेचें कार्य कोणत्या पद्धतीन पार पाडवें याचा खुलासा यथाला ओव्यात समर्थानी स्पष्ट केला आहे. समर्पकृत आनंदवन भुवन या नावाचें एक प्रकल्प

प्रसिद्ध आहे. ( श्रीरामदासांची कविता प्र. खंड : पा. ४२१ ). या प्रकर्णांत शिवाजी महाराज निजधामास गेल्यानंतर कोणकोणत्या गोष्टी घडून येतील याविषयीचे समर्थनां केलेले भविष्य वर्णन केले आहे. हे वर्णन फार मार्मिक असून समर्थान्या ध्येयान्या स्वरूप निश्चितीचे दृष्टीने फार महत्त्वाचे असल्याप्रकारणाने त्यांतील थोडा महत्त्वाचा भाग आम्हां खाली देतो:—

हिंडतां फिरतां गेलों । आनंदवनभुवना ।  
हे साक्ष देखिली दृष्टी । किती कळोळ ऊठीले ॥ ८ ॥  
विघ्नघ्ना प्रार्थिले गेलों । आनंदवनभुवना ।  
स्वधर्माबाड जे विघ्न । ते ते सर्वत्र ऊठीलीं ।  
ळाटिलीं कूटीलीं देवें । दापिलीं कापिलीं बहु ॥ ९ ॥  
विघ्नाच्या ऊठिल्या फौजा । भीम त्याचरी लोटला ।  
घडिली चिडिली रागें । रडविलीं बडविलीं बळें ॥ १० ॥

... ..  
करपांत मांडला मोठा । म्लेंच वैद्य बुडाववा ।  
कैपक्ष घेतला देवी । आनंदवनभूवनी ॥ २७ ॥  
बुडाले सर्वही पापी । हिंदुस्तान बळावले ।  
अमकांचा क्षयो झाला । आनंदवनभूवनी ॥ २८ ॥  
पूर्वी जे मारिले होते । तेंचि आतां बळावले ।  
कोपला देव देवांचा । आनंदवनभूवनी ॥ २९ ॥  
त्रैलोक्य गांजिले मार्गें । ठाऊकें विवेकी जना ।  
कैपक्ष घेतला रामें । आनंदवनभूवनी ॥ ३० ॥  
भीमचि घाटिला देवें । वैभवें धाव घेतली ।  
लांगूळ चालिले पुढें । आनंदवनभूवनी ॥ ३१ ॥  
पेधूनी घाटला धर्म । रमाधर्म समागमें ।  
संतोष मांडला मोठा । आनंदवनभूवनी ॥ ३२ ॥  
बुडाला औरंग्या पापी । म्लेंच संहार जाहाला ।  
मोडलीं मांडली छेत्रें । आनंदवनभूवनी ॥ ३३ ॥  
बुडाले गेद्याही हे । नष्ट चांडाल पातकी ।  
ताडिले पाडिले देवें । आनंदवनभूवनी ॥ ३४ ॥  
गळाले पळाले मेले । जाले देशभडी पुढें ।  
निर्मळ जहाली पृथ्वी । आनंदवनभूवनी ॥ ३५ ॥

उदंड जाहले पाणी । स्नानसंख्या करावया ।  
जप तप अनुष्ठाने । आनंदवनभूवर्ती ॥ २६ ॥

... ..  
नाना तपे पुरश्चरणे । नानाधर्म परोपरौ ।  
गाजली भक्ति हे मोठी । आनंदवनभूवर्ती ॥ ३७ ॥  
लिहिला प्रत्ययो आला । मोठा आनंद जाहला ।  
चढता चाढता प्रेमा । आनंदवन भूवर्ती ॥ ३८ ॥  
बडं पापांड उडाले । शुद्ध अध्यात्म वाढले ।  
रामकर्ता रामभोक्ता । आनंदवनभूवर्ती ॥ ३९ ॥  
वेचालये दीपमाला । रंगमाला बहु विधा ।  
पूजिला देवदेवांचा । आनंदवन भूवर्ती ॥ ४० ॥  
राम वरदायिनी माता । गर्व घेऊनी ऊठिली ।  
मदिले पूर्वचे पापी । आनंदवनभूवर्ती ॥ ४१ ॥  
प्रतेक्ष चालिली राया । मूळमाया समागमे ।  
नष्ट चांडाल ते घाया । आनंदवनभूवर्ती ॥ ४२ ॥  
भकांसि राक्षिले मार्गे । आतांही राक्षिते पहा ।  
भकांसि दीघले सर्वे । आनंदवनभूवर्ती ॥ ४३ ॥  
आरोग्य जाहाली काया । धैमवे सांडिली सीमा ।  
सारसर्वस्य देवाचे । आनंदवनभूवर्ती ॥ ४४ ॥  
देव सर्वस्य भकांचा । देव भक्त दुजे नसे ।  
सदेह तुटला मोठा । आनंदवनभूवर्ती ॥ ४५ ॥  
देव भक्त एक आले । मिळाले जीव सर्वही ।  
संतोष पावले तेथे । आनंदवनभूवर्ती ॥ ४६ ॥  
सामर्थ्ये येश कीर्तिली । प्रतापे सांडिली सीमा ।  
प्रीतिचि दीघली सर्वे । आनंदवनभूवर्ती ॥ ४७ ॥  
रामकर्ता रामभोक्ता । रामराज्यभूमडला ।  
सर्वस्य मीच देवाचा । माझा देव फसा म्हणो ॥ ४८ ॥  
वेदशास्त्र धर्मचर्चा । पुराणे महात्मे किती ।  
कवित्वे नूतने जीणे । आनंदवनभूवर्ती ॥ इत्यादि ॥ ४९ ॥

ज्या मुसलमानांच्या सत्तेखाली महाराष्ट्राचे जनता गांजून जाऊन असते  
दोन व दुसऱ्या झाली होती त्या जनतारूपा समाजांत स्वराज्यस्थापना झाल्या-  
नंतर कोणकोणत्या गोष्टी प्रामुख्याने उदयास येऊन श्रद्धेगत पावल्या, याचे  
बहारीचे वर्णन योग्य असेल असेल समजावून दिले आहे. दरेल जीव्या वाचल्या

असतां कोणत्याही वाचकांचें मनावर जी एक गोष्ट प्रामुख्याने ठसत्यावांचून राहणार नाही ती ही की, श्री दाशरथि रामचंद्राचे काळी ज्या दैत्यांचा त्यांनी संहार केला होता तेच दैत्य समर्थांचे काळी हिंदुस्थानांत बळावून पूर्वीच्या दैत्यांप्रारखीच अचेर कर्मे त्यांनी करण्यास सुरवात केली व त्याचा संहार करण्याकरितां दाशरथि रमानें अवतार घेऊन त्याचें निर्दळग करण्याचें एक मोठें कार्य केलें अशी समर्थांची भावना होती. या मूलभूत कल्पनेच्या दृष्टीनें शिवाजी महाराजांनी महाराष्ट्रांत स्थापित केलेले स्वराज्य हेंच रामराज्य असें समर्थाना वाटे. हें स्वराज्य अथवा रामराज्य महाराष्ट्रांत स्थापित झाल्यानंतर स्वधर्मा आढळीं जीं जीं विघ्ने उभलीं होती तीं सर्वे विध्यास जाऊन स्वधर्मांत झणजे अर्थात्च श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या खालील बाबी अस्तित्वांत आल्या. मोडलेल्या धंत्रांचा जीर्णोद्धार झाला, स्नानसंध्यादि कर्मे, जपतप अनुष्ठाने, तपें, पुरश्चरगें, देवालयें, दापमाळा, वेदशास्त्र, धर्मचर्चा, पुगणें, महात्मे नूतन कवित्ते इत्यादि बाबी महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत येऊन जोमास लागल्या, व अशा रीतीनें सर्व महाराष्ट्रीय समाजांत सुख, आनंद, संतोष, आरोग्य सामर्थ्य, यश व कीर्ति यांचों सोमेच्या पलीकडे वाढ झाली. समर्थांच्या ज्येयांचें स्वरूपाविषयी आतां पावेतो नमूद केलेला पुरावा व त्यासंबंधी केलेली चर्चा लक्षांत घेतली असतां यासंबंधी अधिक चर्चा करण्याचें प्रयोजन काहीं राहिलें आहे अस आम्हांस वाटत नाही. तथापि एक दोन महत्त्वाच्या मुद्द्यासंबंधी समर्थांचों भेद कोणत्या प्रकारचीं होती याचें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे असें आम्हांस वाटतें. समर्थानां सद्गुरूंचीं लक्षणें एके ठिकाणीं खाली लिहिल्याप्रमाणें सांगितलीं आहेत.

( श्रीसांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. १८ )

सद्गुणानी ज्ञान वैराग्य आणि भजन । स्वधर्म कर्म आणि साधन ।  
कथा निरूपण ध्वषण मनन । नीति न्याये मर्यादा ॥

श्रुतिस्मृतिप्रणीतवर्णाभ्रमधर्माप्रमाणें स्ववर्णांचें जें आचरण असेल त्याप्रमाणें सद्गुरूनें अवश्य वागलें पाहिजे असा समर्थाना आपला अभिप्राय स्पष्टरणें नमूद केला आहे.

आतां समर्थ शिष्यापैकीं एक दोन प्रमुख शिष्यांचें समर्थांच्या ज्येयांचें स्वरूपाविषयीचे अभिप्राय आम्ही खाली देतो. समर्थ शिष्य हरिहर यांनीं समर्थांचें काळची महाराष्ट्रीय समाजाची स्थिति खाली लिहिल्याप्रमाणें वर्णन केले आहे:-

कालिचेनि योग धर्म तो राहिला । अधर्म चालीला बहुसाल ।  
 शैव आणि शाक्त आगमादि जाण । आनरती जन बहुधाते ।  
 शब्द प्रहस्रान बोलती सुंदर । होती शिष्गोदर परायण ।  
 मार्गी नाहीं पाहतां वैराग्याचा लेश । वरोवरी वेप मिरविताती ॥  
 कर्माचा तो लोप जर्नी करज्ज । यथेष्टाचरण करताती ॥

अशा प्रकारची स्थिति महाराष्ट्रीय समाजाची झाली असतां समर्थांनी  
 महाराष्ट्रीय जनतेची उन्नति करण्याकरितां:—

दासबोध ग्रंथ केला पै सुगम । वारिला तो भ्रम अज्ञानाचा ।  
 निश्चिंताची चिंता समर्थे चारली । कामधनु दिवडी सीधी हातीं ॥  
 ठायीं ठायीं ठाणीं देवें बसविलीं । भाविके लाविलीं भक्तिमार्गी ।

असें हरिहरने वर्णन केले आहे. मृत्युक वर्णाच्या व्यक्तीं अतिस्मृति  
 प्रणीत वर्णाभ्रमधर्मास अनुसरून स्वकर्म करवें व ज्ञान वैराग्य आणि भक्ति  
 संपादन करशी अशा प्रकारचे ध्येय आपल्यापुढे ठेवावें अशी समर्थांची  
 अपेक्षा होती. ज्या मुसलमानी सत्तेच्या योगानें महाराष्ट्रीय समाजातील वर्णा-  
 भ्रमधर्म व्यवस्था लुप्त होऊन नष्ट होण्याचे मार्गास लागली होती तिचें पुन-  
 रज्ज्वन करून त्या व्यवस्थेनुसत स्वधर्माचरणो लोक महाराष्ट्रांत निर्माण  
 व्हावे हे समर्थांचें ध्येय होतें ही गोष्ट वरील पुराव्यांवरून व  
 चर्चेवरून स्थापित होत आहे. आतां समर्थांचे समकालीन महाराष्ट्रीय समा-  
 जाचें दुसरे हरिकथा निरूपणी पुढारी जे तुकारामबोवां देहूकर त्यांच्या ध्येया-  
 च्या स्वरूपाविषयीच्या चर्चेकडे आतां आपण वळूं. तुकाराम बोवांचा एक  
 दोन चरित्रे प्रसिद्ध झाली आहेत व त्यांवरून त्यांनीं आपलें आयुष्य कोणत्या  
 कार्याकडे लक्ष केलें याची कल्पना येण्यासारखी आहे. याशिवाय तुकाराम-  
 बोवांचे जें विस्तृत अमंगरूपी वाङ्मय प्रसिद्ध झालें आहे त्यांवरूनही त्यांच्या  
 ध्येयाचें स्वरूप निश्चित करतां येण्यासारखे आहे. प्रथम तुकाराम बोवांच्या  
 चरित्राचा विचार करूं. ज्ञानेश्वर काळायानून महाराष्ट्रांत उदयास आलेल्या  
 वारकरी अथवा पंढरपूर येथील भोविठलाच्या भक्तिसंप्रदायाचे जें हे एक प्रमुख  
 सत होते, त्या संप्रदायरूपी मंदिराचा कळस तुकाराम बुवांनीं उदाविला असें एक  
 ठिकाणीं त्यांनीं वचन केले आहे. यावरून तुकाराम बोवांचे जें ध्येय तेंच समष्टीदृष्ट्या  
 वारकरी संप्रदायाचें ध्येय होतें असें अनुमान करण्यास हरकत नाहीं. तुकाराम-  
 बोवां यांनीं आपलें सर्व आयुष्य हीं ध्येयांकरितां उदरगतानें भजनपूजन कर-  
 ण्यांत घालविलें. त्यांचा नीतमत्ता अत्यंत भेद प्रकारचा होता. भीषादुरगाणी

समस्त ह्येण्यासाठी त्यांनी आपल्या संसारची राख रांगोळी करण्यास मार्ग पुढे पाहिले नाही. स्वतःच्या आत्मिक उन्नतिकरितां या प्रकारचे आचरण करितां असतां त्यांनी महाराष्ट्रीय जनतेच्या कल्याणाची अवहेलना केली असे घडले नाही. भजन कीर्तन द्वय महाराष्ट्रीय जनतेस अध्यात्माचा व नीतिचा उपदेश करण्यांत त्यांनी आपले सर्व आयुष्य वेंचले. तथापि समर्थ रामदास स्वामी-प्रमाणे त्यांनी शेंकडों शिष्य तयार करून त्यांच्या करवी महाराष्ट्रांत व भरत खंडांतील इतर प्रांतांत मठस्थापना करण्याचा व आपल्या सांप्रदायाच्या तत्वांचा प्रसार करण्याचा खटाटोप केला नाही. आतां तुकाराम बोवांनी निर्माण केलेल्या अफाट अभंगरूपी वाङ्मयाचे स्थूल दृष्ट्या अवलोकन करूं. तुकाराम बोवांनी स्वतः रचलेल्या एका अभंगांत त्यांचे लक्ष अध्यात्म मार्गाकडे कसे लागले याचे वर्णन केले आहे. महाराष्ट्रीय समाजातील त्या काळच्या लाखों व्यक्तींपैकी तुकाराम बोव ही एक सामान्य व्यक्ती होती. परंतु अध्यात्माकडे त्यांचे लक्ष लागल्यानंतर लाखों व्यक्तींत न आढळणारे असे आध्यात्मिक श्रेष्ठत्व त्यांनी संपादन केले. अध्यात्मउन्नतीचा मार्ग आक्रमित असतां ज्या निरनिराळ्या अवस्थेतून ते गेले त्या निरनिराळ्या अवस्थेतील त्यांच्या मानसिक स्थितीचे प्रतिबिंब त्यांनी केलेल्या अभंगरूपी वाङ्मयांत पडलेले आहे. तुकाराम बोवांच्या अभंगरूपी वाङ्मयाचा वराचसा भाग या स्वरूपाचा आहे. याशिवाय नाम व भक्तिमाहमा वर्णनपर त्यांचे अभंगरूपी वाङ्मयही बरेच आहे. महाराष्ट्रीय जनतेत वापरणाऱ्या निरनिराळ्या प्रकारच्या देभाचा स्फोट करून सणसणीत भाषेत त्यांचा निषेध ज्या अभंगांत केला आहे, व ज्यांत शुद्ध नीतिचा मार्ग लोकांस दर्शविला आहे अशा प्रकारचे शेंकडों अभंग तुकाराम बोवांनी रचिले आहेत. असल्या अभंगावरून तुकाराम बोवांच्या ध्येयाचे स्वरूप कशा प्रकारचे होते याची कल्पना सहज करितां देण्यासारखी आहे परंतु यापेक्षाही त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाच्या दृष्टीने महत्त्वाचे अभंग म्हटले म्हणजे कलियुगमहिमा, जनास उपदेश इत्यादि विषयासंबंधाचे होत. प्रस्तुतकाळी महाराष्ट्रीय समाजांत समाज सुधारकांचा जो पंथ अस्तित्वांत आला आहे त्यापैकी कित्येक प्रमुख लेखकांनी तुकारामबोवांची शिकवण समाजसुधारणा पुरस्कर्त्यांच्या शिकवणीसारखी होती म्हणजे त्यांना वर्णाभमधर्मव्यवस्था पसंत नव्हती त्याचप्रमाणे या धर्माचे परिपालन महाराष्ट्रीय समाजातील चारी वर्णांच्या व अट्टर पगड जातीच्या लोकांनी करणें

हे त्यांचे पतव्य आहे असे त्यांस वाटत नसे एक फक्त विद्वलभाक्ति व विद्वलनामस्मरण केलें की पुरें झालें असे त्यांचे मत असल्याचें प्रतिपादन केलें आहे. असल्या प्रकारच्या प्रतिपादनाच्या योगानें तुकारामबोवांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी वरान्न गैरसमज उत्पन्न झालेला आहे. अशा स्थितीत त्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूप निश्चितीचें दृष्टीनें त्यांचे अभंगापैकी कांहीं निवडक बेंचे आम्ही खाली देत आहोंत. वरील प्रस्तावनास्वरूपां जे विचार आग्नी प्रदर्शित केले आहेत ते विचार व खालील बेंचे यांचा समवेत विचार करून तुकारामबोवांच्या ध्येयाचें स्वरूप कशा प्रकारचें होतें हे ठरविणें योग्य होईल. मुसलमानी सत्तेच्या संसर्गानें वर्णाश्रमधर्माचा विषाड कसा झाला होता व ब्राह्मण वर्णाच्या लोकांची स्थिति कशाप्रकारची झाली होती याचे चित्र तुकारामबोवांनीं खालील अभंगांत काढिलें आहे:—

हार्ता होन दावी घेता । करिती लेंकाच्या धारणा ।  
 ऐसे धर्म झाले कळी । पुण्यरंक पाप वळी ॥ २ ॥  
 सांडिले आचार । द्विज चाहाड जाले चार ॥ ३ ॥  
 टिले लपवितो पानडी । लेतो चित्रारा कातडी ॥ ४ ॥  
 बेसोनियां तक्तां । अन्नधिण पीडिती लोकां ॥ ५ ॥  
 मुदबरव लिहिणें । तेल तुगावरि जिणें ॥ ६ ॥  
 नाचाचें चाकर । चुकलियां खातो मार ॥ ७ ॥  
 राजा प्रजा पीडी । क्षेत्री दुश्चिंत्तारी तोडी ॥ ८ ॥  
 पैश्य शूद्रादिक । हे तो सहजच नाच लोक ॥ ९ ॥  
 अवघे बाह्यंग । आंत हिरवें घरी सोंग ॥ १० ॥  
 तुका ह्मणे देवा । काय निद्रा केलो घावा ॥ ११ ॥  
 ( आवटे गाथा पा. ३३४ )

— XXX —

मागें संतीं होतें जें जें सांगितलें । तें येऊं लागलें अनुभवा ॥  
 आचार भ्रष्ट होतां लोक कळी । पुण्य क्षीण घळी झालें पाप ॥  
 घर्ण धर्म कोणी न धारि चिटाल । घालिती गौधळ पके ठायीं ॥  
 घेवाचेपाठक सेवितील मद्य । न देऊतो भेद विषयीं भांड ॥  
 तुका ह्मणे किती कराये फजित । तेची लुंढ नित्य यद्दु होती ॥

वर्णाश्रमधर्माची महती तुकाराम बोवांना किती वाटत होती हे वरील अभंगा-  
 वरून स्पष्ट होत आहे. देवा, तूं निजला भारेस तो जागा हो आणि महापुरुर्ताळ चाड-  
 वर्णाधि समाजाची अवनत झालेली स्थिति मुखारप्याकरिजां पांड लोक अशा रीतीनें

तुकाराम बोवांनीं देवास आळविलें आहे. वर्णाश्रमधर्माविरुद्ध आचरण करणाऱ्या व्यक्तीची फटफाजती करण्यास तुकारामबोवा कधीही मार्ग घेत नसत असें बरीक अभंगावरून स्पष्ट दिसून येत आहे. अशा प्रकारचे उद्गार आपल्यापुढें असतां वर्णाश्रमधर्माची महती त्यांना वाटत नसे व तो धर्म बुडविण्याचा त्यांनीं उपदेश केलेला आहे असें विधान करणें शुद्ध वेदगळपणाचें होईल.

बरील दोन अभंगापेक्षांही सरस असा तुकारामबोवांचा दुसरा एक कलिप्रभा वर्णनपर अभंग आहे. त्या अभंगांत वर्णाश्रमधर्माच्या दृष्टीनें कित्येक बारीक बारीक बाबींचा उल्लेख करण्यांत आला असल्याकारणानें तो आम्ही जशाचा वज्राचा सालीं देतो.

पहा हो कर्लाचें महिमान । असत्यासीं रिसले जन ॥  
पापा देती अनुमोदन । करिती हेळण संतांचें ॥  
ऐसें अधर्माचें बळ । लोक झकविले सकळ ॥  
केले धर्माचें निर्मूळ । प्रलयकाळ आरंभला ॥  
धोर या युगाचे आश्चर्य । ब्रह्मकर्म उत्तम सार ॥  
सांडूनिया द्विजवर । दाचलपीर स्मरताती ॥  
ऐसें यथार्थाचे अनर्थ । झाला चुडाला परमार्थ ॥  
नाहीं झाली ऐसी नीत । अहा भूत पातळे ॥  
शांति क्षमा दया । भाव भक्ति सक्रिया ॥  
ठाव नाहीं सांगावया । सत्व धैर्य भांगिले ॥  
राहिले वर्णाश्रमधर्म । अन्यान्य विचरती कर्म ॥  
म्हणवित्तां रामराम । श्रमा महा मानिती ॥  
येरे भोरपाचे विर्षी । धांवती भूतें आमिपा तैसीं ॥  
कथा पुराण म्हणतां सिंसी । तिडोक उठी न कन्याचे ॥  
विषयलोभासाठीं । सर्वांचेसीं प्राण सोडीं ।  
परमार्थी पीठ मुठीं मागतां उठती सुनीसी ॥  
धनाढ्य देखोती अनामिका । तयास मानिती अवदपक ॥  
अपमानिले वेदपाठक । सात्विक शास्त्रसंपन्न ॥  
पुत्र ते पितयापार्शी । सेवा घेती सेवाका ऐसी ॥  
सुनांचिया दाभी । सासा झाल्या आदण्या ॥  
कोटें झालें आले विवर्सी । केळी मर्यादा नाहींशी ॥  
भार्या भ्रतारासी । रंक तैसी मानिती ॥  
नमस्कारावया हरिदासा । लाजती धरिती कांहीं गर्वसा ॥



पोटासाठीं सौसा । वंदितो मलिछाच्या ॥  
 बहुत पाप जालें उचवळ । उत्तम न म्हणतो चांडाळ ॥  
 अमक्ष भक्षितो विटाळ । कोणी न धरी कोणाचा ॥  
 कैसें जालें नष्ट वर्तमान । एकादशांस घातो अन्न ॥  
 विष्टे घेऊनी ब्राह्मण । अविद घाणो वदताता ॥  
 कामिनी विटविष्ट्या कुळवंती । वदनें दासोचीं चुंबिती ॥  
 सांवळ्याच्या स्फिति । जर्गो मिरविति पवित्रता ॥  
 मद्यपानाची सुराणो । नवनीता न पुसे कोणी ॥  
 केळवती व्यभिचारिणी । दैन्यघाणो पतिव्रता ॥  
 केवढी दोषाची सबळता । झाली पाहा हो भगवंता ॥  
 पुण्य धुडावोनी संता । तीर्था हरी आणिली ॥  
 भेणें मंद झाली मेघ वृष्टि । आकांतली कांपे वृष्टि ॥  
 देघ रिगाले कपाटी । आटाटी प्रवर्तली ॥  
 मपीक धान्ये दिवसें दिवस । गायी शहसी चवल्या गोरसे ॥  
 नगरे दिसतीं उभ्वसें । पिकलीं बहुवसें ॥  
 होम हारपलीं हवनें । यज्ञ याग अनुष्ठानें ॥  
 अप तपाई साधनें । आचरणें म्रष्टलीं ॥  
 अठरा यातींचा व्यापार । करितो तस्कराई विप्र ॥  
 साहोनिया शुद्ध शुद्ध । घसें निळी पांघरती ॥  
 गीता लोपली गापची । भरले चमत्कार मंत्री ॥  
 अम्बाचिये परी । कुमारी विकती वेदवेळे ॥  
 पेशाध्ययन संहिता रुचि । भकांघा करितो तयांची ॥  
 भाषडी पांडितांची । मुसाफाचरी पेलली ।  
 मुख्य सर्वोत्तम साधनें । तीं छेदोनि फेळीं दीनें  
 कुडी कापट्यें महामौन्ये । मिरविताती दुर्जनें ॥  
 कळा फूशळता चनुराई । तकेवादी भेद निवेढाई ॥  
 विधी निपेधाच्या घाही । एरु हीं पेलीं नाडलीं ॥  
 संन्यासी ठापसी ब्रह्मचारी । होतां दिगांवर निस्पृही ॥  
 कामक्रोधे व्यापिलें मारी । श्छेकरुी न सुदती ॥  
 कैसें विनाश काळाचें कौतुक । राजे झाले प्रजाचे भंतक ॥  
 पिते पुत्र सहोदर एका एक । शत्रुघाते घततो ॥  
 केवढी ये रांडाचि बांगयण । समविळें अघधे अन ॥  
 याती अठराचारें वर्ण । फर्दम करून विटाळले ॥

पूर्वी होतें भविष्य केलें । संतीं तें यथार्थ झालें ॥  
 ऐकृत होतो तें देखिलें । प्रत्यक्ष लोचनीं ॥  
 आतां असो हें आघवें । मतीं नव्हे कळींमध्ये वाचारायें ॥  
 देवासीं भाकोनि करणारवें । वेगें स्मरावें अंतरीं ॥  
 अगा ये वैकुण्ठनायका । काय पाहतोसीं या कौतुका ॥  
 धांव कळीनें गांजिले लोकां । देतो हांका सेवक तुक्याचा ॥

( आवटे गाथा पा. ३३३ )

वरील अभंगावरून तुकारामबोवांचे काळीं वर्णाश्रम धर्मव्यवस्था महाराष्ट्रीय समाजांत किती हीन दशेप्रत पोहोचली होती व श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माच्या विधिनिषेध रूपी आज्ञांचे विरुद्ध सर्व वर्णांचे लोक कशा प्रकारचें आचरण करीत असत हें स्पष्टपणें दिसून येत आहे. तुकारामबोवांचे मनांत हा प्रकार पाहून अत्यंत खेद व संताप उत्पन्न होत असे. सबब त्यांनीं वैकुण्ठनायकास मोठ्या काकुळतीनें आळवून हें कौतुक देवा तूं काय पाहतोस ! कळीनें गांजिल्या या मानवी समाजास त्याच्या कचाटीतून सोडोव व वेदाविपर्यां आदर, यज्ञयाग व जपतप इत्यादि साधनें करण्याची प्रवृत्ति, धर्माच्या विधिनिषेधरूपी आज्ञास अनुसरून आचार व न्याय नीति इत्यादि बाबींचा उदय महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांचे ठिकाणीं छौकर होऊं दे अशा प्रकारची विनवणी केली आहे. समष्टीदृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजाचें ध्येय तुकारामबोवांचे मताप्रमाणें कोणत्या स्वरूपाचें होतें हें वरील अभंगावरून स्पष्ट होत आहे. महाराष्ट्रीय समाजांतील चारी वर्ण, व अठरा जातीच्या लोकांपैकीं प्रत्येक व्यक्तीनें कोणत्या प्रकारचें ध्येय साध्य करणें या विपर्यां तुकारामबोवांचे कांहीं निवडक अमग आम्हां खालीं देतोः.

वेदविहित तुम्ही ऐका हो कर्मे । बोलतो तीं वरें सतांपुढें ।  
 चारी धर्ण झाले एकाचिये आंगां । पापपुण्यमार्गां विभागिलें ।  
 प्रथम पावर्ली पायविला पंथ । आदि, मध्य, अंत भेद नाहीं ।  
 आंब, बोरी, घड, चाभूळा, चंदन । गुणा गुणीं भिन्न अज्ञो एक ।  
 तुका म्हणे मन उन्मन जां होय । तोंचरी हे सोय विधी पाळो ।

( आवटे गाथा पान ३६० )

बों पावतो मन उन्मन झालें नाहीं तों पावतो प्रत्येक व्यक्तीनें वेदविहित कर्मांस अनुसरून आचरण केलें पाहिजे असा स्पष्ट अभिप्राय तुकारामबोवांनी वरील अभंगांत नमूद करून ठेविला आहेः—

एक रे जना तुझ्या स्यद्धिताच्या गुणा।  
 पंढरीचा राणा मनामार्जी स्मरावा।  
 मग केंचे रे बंधन। वाचे गाता नारायण।  
 मर्वासिधू तो जाण। येचा तीरों सरेल।  
 दास्य करील कळीकाळ। बंद तुटेल माया जाळ।  
 होतील सकळ रिद्धिसोद्धि। म्हणीयारी।  
 सकळ शास्त्रांचे सार हें वेदांचे गवहर।  
 पदातां विचार। हाचि करिती पुराणे।  
 ब्राह्मण, क्षात्रिय, वैश्य, शूद्र। चांडाळाहि अधिकार।  
 वाळें नारी नर। आदि करानी वेदयांही।  
 तुका म्हणे अनुभवें। आम्ही पाडियलें ठावें।  
 आणिकही देवें। सुख घेती भाविकें।

मोक्षप्राप्तीचा मुलभ मार्ग सर्व वर्णांच्या व जातींच्या लोकांस तुळ्याराम  
 बोवांनी वरील अमंगांत दर्शविला आहे. वरील तीन शिवकालीन नामांकित  
 हरिकथा निरूपणी पुढान्यांखेरीज महाराष्ट्रांत चिचवडचे मोरया देव, संगताय-  
 स्वामो निगडीकर, त्रयपमस्वामी वडगांवकर, केशवस्वामी भागानगरकर व  
 आनंदमूर्ति ब्रह्मनाळकर असे महाराष्ट्रीय समाजाचे नामांकित हरिकथा निरू-  
 पणी पुढाचे त्या काळां अस्तित्वांत होते. चिचवडचे मोरया देव खेरीज  
 करून बाकीच्या हरिकथा निरूपणी पुढान्यांस त्या काळां समर्थपंचक असे  
 लोक क्षणत. समर्थानी चालविलेले कार्य ज्या प्येवाच्या सिध्यर्थ त्यांनीं सुई केले  
 होते, तेच प्येव वरील हरिकथा निरूपणी पुढान्यांची समर्थपंचक। गणना  
 होत असल्या कारणाने त्यांचेहि अवले पाहिजे असे अनुमान करण्यास हर-  
 कत नाही. शिवाजीमहाराजांचे पश्चात् महाराष्ट्रीय समाजाचे अनेक हरिकथा  
 निरूपणी पुढाचे होऊन गेले, स्वराज्यस्थापनेद्वारे स्वधर्म स्थापना शिवाजी  
 महाराजांचे कारकीर्दीत झाल्यानंतर महाराष्ट्रधर्माचे परिपालन व त्या धर्मास  
 अनुसरून आचरण महाराष्ट्रीय जनता करू लागल्यानंतर हरिकथानिरूपणी  
 पुढान्यांस महाराष्ट्रधर्माचा उपदेश विशेष जोराने करण्याचे कांहीं प्रयत्न  
 उरले नाही. मराठो साम्राज्य लयात जाई तोंपर्यंत महाराष्ट्राच्या निरूपणाच्या  
 भागांत कित्येक हरिकथा निरूपणी पुढाचे उदयास आले, व त्यांनी स्वतःच्या  
 वर्तमाने श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून आचरण करण्याचे महत्त्व महा-  
 राष्ट्रीय जनतेवर ठसविण्याचा प्रयत्न केला, अशा पुरुषांचा महाराष्ट्रीय समाजांतला

सर्वे शाहीचे राजकारणी पुढारी परामर्श घेत व त्यांचा योगक्षेम चालविते असत. शिवकाळीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या प्रमुख हरिकथा निरूपणी पुढान्यांच्या श्रेयाच्या स्वरूपाविषयीची चर्चा येथे पुरी करून आतां महाराष्ट्रीय समाजातील सामान्य प्रतीच्या लोकांच्या मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या श्रेयाच्या स्वरूपाविषयीच्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या या विषयाच्या चर्चेकडे आम्ही आतां वळतोः—

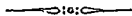
मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या  
 श्रेयाच्या स्वरूपाविषयीच्या महाराष्ट्रीय  
 व महाराष्ट्रियेतर सामान्य जन यांच्या कल्पना

शिवाजी महाराजांनी जे स्वराज्य स्थापन केले व ज्याचा विस्तार त्यांच्या पश्चात् महाराष्ट्रांतील राजकारणी पुढान्यांनी केला ते स्वराज्य स्थापन करण्यांत त्यांचे ध्येय कोणते होते याविषयीच्या महाराष्ट्रांतील व महाराष्ट्रियेतर प्रांतांतील सामान्य लोकांच्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या याविषयीची चर्चा करण्यापूर्वी शिव पूर्वकालीं मुसलमानी सत्तेच्या संसर्गांन महाराष्ट्रीय समाजावर कोणत्या प्रकारचे परिणाम घडले होते याचे एक उत्तम चित्र तत्कालीन एका सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीयानें काढलेले आपणांस उपलब्ध झालेले आम्ही आमच्या वाचकास सादर करतो. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हेंच ध्येय सर्व प्रकारच्या महाराष्ट्रीयानें कां बनले गेले याची उपपत्ति या चित्रावरून चांगली होण्यासारखी आहे. ज्या ग्रंथांतील चित्र आम्ही वाचकास सादर करणार आहोत त्याचे नांव “ वंशपद्धति ” असे आहे. संबंध ग्रंथ वाचन असतां गणें कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रीय समाजाचे शिवपूर्वकालाचे हे चित्र आहे असें म्हटलें असतां वादगें होणार नाही. या लेखाचे शेवटीं खालील उल्लेख आहे. “ हें सर्व केशवाचार्य हस्ताक्षर वंशपद्धति या संगति पूर्ण साली संवत् १५०२ व श्रीगजेंद्रचक्रचूडामणि शालिवाहन शके एकसहस्र व तीन वर्षे सत्तर माहे फाल्गुन वसंत ऋतू. हा संप्रदाये महालजापूर्वी मिळोन मार्वर सर्वांसि दिधले. ” अगदीं लेखाचे शेवटीं खालील उल्लेख आहेः—

“ शके १७४१ प्रमार्था नाम सवत्सरे माहे वैशाख शु. १ रविवारे ते दिवशीं वंशावली लेख समाप्त. हस्ताक्षर यालजी पाटील सिधे शेषवशी वस्ती वसई बहादरपुर हे वंशावलीची पोथी राजश्री हिराजी रामजी राजत सिधे शेषवशी वस्ती वसई बहादरपुर यांची असे. पत्रे नुमांरे ६९. वरील दोन्ही उल्लेखांवरून ही वंशपद्धति प्रथम शके १३७० सालांत केशवाचार्यांनी.

लिहिली, त्यानंतर घके १७४० सालांत मूळ लेखावरून अगर मूळ लेखाच्या नकलेवरून प्रस्तुतचा लेख बालजी पाटील शिंधे शेपवंशी याने स्वहस्ते लिहिला असें दिसते. एकंदर बंधावली वाचली असतां हा लेख प्राचीन आहे याबद्दल संदेह राहत नाही. या बंधपद्धतीत ठाणे कोंकण प्रांतांतील राजकीय उलथा पाठ्यांचें स्थूल परिणाम दिले असून श्रुति स्मृत्युक्त धर्माच्या दृष्टीने त्या प्रांतांतील महाराष्ट्रीय जनतेवर मुसलमानी राजकीय सत्तेचे कोणत्या प्रकारचे परिणाम घडले होते याचें उत्तम चित्र एका सामान्य महाराष्ट्रीयानें रेखाटलें आहे. त्या काळच्या समाजस्थिती बद्दलच्या सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीयान्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या व त्यावरून कोणती अनुमाने निघतात याची चर्चा करण्यापूर्वी बंधपद्धतीतील एक विस्तृत परंतु महत्त्वाचा उतारा आग्ही देतो:—

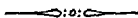
जुने खते आज पावेतंव । हिंसाच पाहतां विंव प्रारंभापामुन वरुषे तीनसें जालि  
यां मध्ये हें राज्य कुळखल्लक ॥ सैनिक ॥ इनामक ॥ सर्व रईत ॥ अजम  
सेक. आलावदिनाचि जालि ॥ या उपर देषामध्ये तेहि बहुत यवन  
जाले ॥ राज्य अभिमान सांडिल। शल्ले सोडिली कृषि धरिली  
सोमबंधी ॥ कारकोणी गांवखोती ॥ ताडमदिरेस उदिम धरिला शिंधि ॥  
कांहीक असता घरोन आपली वतने ॥ कांहीक सेवा करुं लागले ॥ कांहीक  
नष्टले ॥ बहुत आचारदिन जाले ॥ बहुत गोत्र प्रवर कुळस्वामिण कुळगुरु  
ठिकाणें संगतां विसरु लागले ॥ जाणोन देवीनें धर्म महाराष्ट्र रक्षाया  
कारणें राजधी नाचकोरायास स्वप्न दिव्हें जर हा जातिमेळया करावा आग्हास  
ब्राह्मणांस भूदेव प्रसिद्ध ॥ जाणोन ही मेळवावें तर हा आधिर्वाद आमचा ।  
धीदेवि आय शक्ति जगदंबिका ॥ महाराष्ट्र धर्म रक्षिका ॥ तुम्हा नुप्रसन्न  
जसो श्रीरस्तु ॥ हा आधिर्वाद आयिकोन केशवाचार्यांचे वचन ॥ स्वधर्म रक्ष-  
पार्थ श्रीदेवीचें स्वप्न.



जे जे जयांचे आद्य पुरुष आले तयांचे नामापामुन ज्या पेट्या भरल्या  
या देशि व जी घरे जाली यद्वापासून येऊक तयांचीं नांवे आयकरून व किती  
घरे बंधिक कोठें कोठें तयास ठिकाणवास काय उद्यम पोटभरि करिता पेतला  
तो । केशा आचार करावा ॥ काये मत अचराबें ॥ कोण वृत्ति वर्तवें ॥ उदर-  
पूनांस कोण वेव्हार करावा ॥ लग्न विवाह सोहिरिका कोण कोण गोति सपास.

व्या ॥ कोणाचि कोण्ही आणावी । कोण्हास कोण्ही द्यावी जैसैं हे देसामध्यें  
संपादते तैसे येथें यथानीतिन संपादावें ॥ अपेद्य उणें वंशास  
येऊं न द्यावें ॥ अकर्म जाले म्हणजे सत्वर कुळगुरुस सांगावे ॥ तो सर्वा  
स्वकुळ-मंडळिक त्यांस श्रुत करिल ॥ जर हें यैसे अनृत्य यकापासून  
घडले तर यथाशास्त्र धर्ममार्ग कर्मकांड जो ज्या कर्मास प्रायेक्षित  
घट तें तीर्थविध साधार्या ॥ प्रायेक्षित या रीतीने ध्यावें ॥ येवदा देवदंड ॥  
येवदा राज्यदंड ॥ येवदा जातिदंड ॥ देवदंड किदवा तीर्थविध कर्मयुक्त  
ब्रम्हभोज्य गोदान गुरुपुजा अलंकारभूषण ॥ राज्यदंडा कीदवा ॥ जे ग्रामि  
कर्म वर्तलें तेथें जे ब्राह्मण अतित अभ्यागत आगांतुक त्यांस राजा आपले  
सत्तेकरून त्याचा विभाग शास्त्र संमत प्रमाणें तो यांप्रति धर्म करावितो ॥  
जाति दंड किदवा ॥ जातिस विभाग द्रव्य येईल त्याप्रमाणें कोण्हे भुभुक्षित  
वृद्ध ॥ किंवा मृत्यु सुतक ॥ विध्वा अवळा अनाश्रय तयेस ॥ कीं उपवारी  
तयेस की महतटाक ॥ कुप व पंच ब्राह्मण भोजन या रीती जें द्रव्य येईल  
त्याचा व्यय अध्यान संपादावा व आध्यान जाति वर्गाचें तयाहि समागर्मी  
भोजन संपादावें ॥ यास पांच ब्राह्मण भोजन वैश्वदेव साक्षेसी ॥ हा अनुक्रम  
पुरुष वृद्ध ॥ त्या पासून ज्या पैद्या भरल्या त्या व तयाचे गोत्र ठीकार्णा वतन  
तेथिचे राजदत्त प्रवर कुळस्वामिण कुळधर्म कुळगुरु यैसि खतें वर्णवर्णि गोत्र  
गोर्ति मक्षर लेहोन सर्व अनुक्रमें संपुर्ण पंडिती वाचून सर्वास आयेकउन  
नूतन कांहीं नाहीं पुरातन सत्य प्रमाणिक लेहोन सर्व सासष्ट मक्षर एकेक  
कुळाचें करून अवघ्यांहीं रज्जु साक्षेसीके प्रमाणक ॥ वाचोन समस्ता मान्या-  
धिकारी जे ज्या ज्या कुळाचे तयांस दिधलें ॥ त्याहि शिरी वंदून गणपतिपुजन  
करोन आपले पासी ठेविलें ॥ यैसी खतें महजर ॥ नायको रयाचें प्रवादे  
सर्वास जाल्यें ॥ ते समई हे वंशपध्यातिलेखा संमत देऊन वैदमूर्ति विप्र-  
कुळि ब्राह्मणसंख्या पांचसैं एकवीस मुख्य मुख्य ॥ मुख्य धोंडि नायक  
तथा आंच नायेक ॥ याहि समस्त विप्र मेळा यांसि स्वमुखे म्हणितले जे तुम्ही  
सर्व वृत्तिवंत वृत्ति चालविता अष्टाधिकार तुम्हांस आहेत ॥ तर नूतन राज्य  
समागमिचे विप्र ॥ व पुरातन या दोशेचे सृळगुरु यजुर्वेदी गोवर्धन ॥ व  
गंधर्विक तर यांस सत्ता सृळि घटिका ॥ पाटाः अंत्रपटः गौदान मोक्षः  
पुजनमात्रः कर्म कर्मादिक याहि संपादाधि यांस हे सत्ता स्थळगुदत्वाची  
हे कोणाच्यान, अमान्य करवत नाहीं, व जे अमान्य करतील व वृत्तिजेप.

करितांल तरि क्तां व करविता उमये येमगुपीस जातील ॥ ये ज्या स्थळिचे  
 रचळगुव त्यास त्या स्थळि लोक वसती त्याही त्याचे हस्ति कर्म संपादायी ॥  
 निर्विकल्प तर तीं कर्म उत्तम सांग होति ॥ नाहितर अकर्मदोष पदये पडे ॥  
 कां.जे.समई शंकराचार्य उत्तम झाले श्री जगद्गुरु धर्म नाराष्ट्राचे पौढश  
 कर्माधिकारी ॥ महाद्वाचे अवतार ॥ कलयुगांत प्रगटला कारण ॥



दोषांचा आदळ जाला ॥ श्रीविक्रमादित्य शालिवाहन हस्तें मृत्य  
 पायला ॥ काहीं मध्ये कळ क्रमत्या उपर देविशयें शालिवाहन अश्वानद  
 समुद्रि प्रवेशले ॥ छत्रपतिपद वरणावति रज्याधिकारी जेदेवगणा यास  
 पद ॥ जसे देवोदेविश राजे आपले राज्य धर्येन आहेत ॥ येथे असतां मध्ये  
 लोहोके ॥ भावक जती ॥ नानक पंथ ॥ सावर्यपंथ ॥ समिपंथ ॥ तुरकी ॥  
 महमदी ॥ भ्रह्मी ॥ इसाई ॥ सिस्नछेदक ॥ कगछेदक ॥ सर्वभक्ष ॥ तानिक  
 पद्धत ॥ ऐसि मेदिनी याही घरये गता १२ मध्ये व्याप केला ॥ फार अना-  
 चार प्रवर्तला ॥ विप्रास ॥ देवांस ॥ विरोधी ॥ बहुत जन मष्टविले ॥ ऐस  
 असतां श्रीमहादेव धर्मरक्षण करंडाकोल्हापुरी ॥ अवतार घेतला ॥ वादि  
 लोहोके ॥ भावके ॥ जती ॥ जितले ॥ अकर्म त्यास जितले ॥ पण केला होता  
 जर जो हारेल त्यास तैलाचे कढयेत टाकावे ॥ सोम - आरा ॥ राज्याचे मद  
 सित घटांत सर्प कोण्हा न कळतां घालुन आळादिला होता ॥ राजा लोहोच्या  
 याहि वस्य केला होता ॥ नेक राणि द्विजाकडे व काहीं प्रजा ॥ सेवट वृत्ति  
 द्विजांचि बुद्धाची ॥ ऐसा पण झाला ॥ रज्यान म्हणितले जर जो तुझा उभ  
 यतां मधुन या घटामध्ये जे वस्तु आहे ते प्राप्तद नावे सांगेल व काडुन या  
 प्रजेस दाखविजल तो वृत्तिचा अधिकारी ॥ व त्याचे रज ईश्वारे ॥ तो आझांस  
 मान्य ॥ हे राजवचन सर्वांस मानले ॥ वेत्रकरि विप्रांसि ॥ व लोहिक्रियासि  
 सांगितले ॥ तर लोहिके विप्रांस झणितले जर तुझी भूदेव ॥ वृत्तिवंत ॥ पुरा-  
 तन ॥ विद्येची सत्ता अभिमान वेदशास्त्रपारायण तर हे वृंद आजरावे तंव सांगतां  
 त्याचि प्रसिध्द आज खरि कर ॥ हे वचन आइकोन ज्योतिषि विष छत्र,  
 पाहतां ॥ अंधयोग जाणून फार चिंता वर्तलि ॥ आपले मंडळिकी विचार  
 करून दाहा दिवसाचे आवाधिन सांगुं ॥ हा जाव दिषला ॥ तो ययास  
 व सर्वांस मानला ॥ विप्रांस आळा केली ॥ येर समस्त येऊनेम देविद्वारि  
 येऊन उपोषण येसले ॥ तेथे सदा उपोषण होतां शंकराचार्य अवतार उत्तम

जाळा ॥ त्याणें सर्व विप्रवर्गांस अस्वासन दिधलें ॥ दाहावे दिवशीं आपण  
समागमें सर्व ब्राह्मणसमुदयिं वेदध्वनि करित राजसभा प्रवेशले ॥ राजे  
आर्षे करुनि समस्ती प्रणाम्य करोन बैसकार विप्रांस दिधला ॥ विप्रीं,  
वेदपोष, धुकथाशिर्वचनि संपादिला ॥ घट शंकराचार्ये नेत्रि, अवलोकिला ॥  
वेदभारि पुन्हा मजकूर केला ॥ ते समई शंकराचार्य म्हणितले जर लोकिं  
प्रथम ह्या सभेंत जे घटांत आहे त्याचे प्रगट उच्चार करावा + + + + +

ऐसें दंडस्थानि केले बहुत राजे शंकराचार्य भुद्र केले ॥ स्वधर्मि  
रक्षिले ॥ ब्राह्मणवृत्ति स्थापिल्या ॥ वर्णावर्ण भेदभेद निराळे, अनुमत्ते, वैदिक  
कर्म विप्रांसि ॥ पौराणिक मंत्र व्याचोक्त शेत्रियासी ॥ सांत्रिक पद्वत, शुद्रादि  
करोन, इतर ज्ञाति अष्टादशपर ॥ लोमक ॥ प्रलोमक ॥ क्षतार ॥ यास ब्राह्मण  
वचनि, कर्म तें मान्य ॥ ते शब्दि देविरूप तयास मानावें ॥ ब्राह्मणहस्ते, पूजा  
पाश्चि ॥ विष्णुः शिवः सूर्यः गणपतिः अंबा घटः यंत्रः ब्राह्मणहस्ते पूजाविधः  
कपवीः पूजा आराध्य दैवताचि संपूर्ण मंत्रपुष्पांजुलिं संपादुन ब्राह्मणपुजुन  
करवें ॥ आमन्य दक्षणादान संकळ सोडून ॥ विप्रचरण अंगुष्ठेदक तीर्थ  
घेऊन, ग्रहस्ते अभिवंदन करावें ॥ सर्वग्रहि संप्रदात्रित्री आत्मनि, सर्व  
भुद्र, होवी ॥ येक मासाचे प्रायश्चित टळे विप्रोदकि ॥ सामासाचे  
प्रायश्चित, जाये स्थळगुरुचरणोदके ॥ संवत्सराचें प्रायश्चित, जाये कुळगुरुचरणा-  
दके तीर्थगुरुची तीर्थग्रहिमा ॥ स्थळगुरुची स्थळि महिमा ॥ कुळगुरुची सर्वत्र  
महिमा ॥ जाणुन कुळगुरुचन विचरावें ॥ तयास बहुत मान्य असे.....

तर सत्यमेव आधिकाल तर शैय्यात्रिखंडिचे संमते शाखाचे आर्षोर्  
श्री शंकराचार्य जगद्गुरुहि जे कर्म स्थापिलें असे यावत् श्वेतवंद रामेश्वरा पासुन  
यावत् काशि व द्वारका श्री तुळजापुर परियंत मध्यें देश पुण्यक्षेत्र देवांचि दशाव  
तारिक जागा माहाराष्ट्रधर्माचें स्थान ॥ कोटी तीर्थांचे महिमाना ॥ येथें हा धर्म  
कळकी नारायण अवतार घरिल ॥ तेथ पर्यंत राहिल ॥ दुसरे देश केवळ  
स्वच्छमये होती ॥ ब्राह्मण पंचायतनाचें नांव विसरती ॥ येऊन याहि देशि  
मिसळती ॥ व या धर्माचा द्वेष करितालि ॥ कित्येक आपले त्याचप्रमाणे  
होविल ॥ यास्तव धर्म सुगम शास्त्रपरिकांस स्थापिला तो सर्व आयिका चित्त  
वेऊन ॥ पश्चिम देशि गुजराय प्रांति खबैत परियंत उत्तर हेंदुस्थान राठ्यक्ष  
देश घेतला ॥ या रीतिन ते राजे सूर्यसोमवंशि ब्रह्मक्षेत्रि परब्रह्म उत्पन्न. तयाचे  
वंशि जाणुन ब्रह्मक्षेत्रि म्हणजे ॥ तयांचा नेम कुकुट शब्दापासोन उठावे ॥



शौच्य स्नान संपादावें। देवपुजन नित्यकर्म आचार्यसंयुक्त पंचब्राह्मणसंयुक्त भोजन  
 नैवेद्य ब्राह्मण उचिष्ट धर्मनितिशाल अनुमते पंडितमुखी न्याय संपादावा ॥  
 हा खटोटोप करवाच पुण्य प्रत्यहि आयकावें ॥ जैशा प्रसंगि यवन आपुले  
 समुदायि युद्ध करवयाच संनिध होउन काविशें करून हेर काडून ॥ या  
 जैशा प्रसंगि राज्यास माणवं व राज्य हिरोन घ्यावे ॥ येंसें करून बहुत देश  
 नेला व आपला केला ॥ हे पाहुन दुसऱ्या राज्याहि आपले पुरोहिती मजकुर  
 केला जर आचार्य आगुळे हस्ती पुजाविष संपादून श्रेय राज्यांस घ्यावें ॥  
 वाहस हस्त मुक्तेद होउन आपुले मंडळिकी मिळोन मोदन संपादावें ॥ एक  
 मात्र स्नान ॥ खुणेंस यज्ञोपवित ॥ राणे ॥ ठकरः सिंगः इत्यादिकां शत्रु  
 फरार बांधुन मोजनास बैसावें ॥ येता नेम केला ॥ ते समई म्हेछाचे तयांसि  
 चालत नाहि ॥ मार्गे बहुत युद्धे संपादिली ॥ म्हेछ तरास आणिले ॥ परंतु  
 दिलिपवितस्त तयांचे हस्ति पडले ॥ तेघवां तह जाला जर रजपुत्रांचि कन्या  
 यनवास घावि ॥ वामअंगुष्ट कुंकुमटीळा सवा फत्तेसिंगि राज महापज नाम  
 तया कुळि त्याहि करावा ॥ ते समई तो छत्रधर सार्वभौमनाम तयास ॥ या रिती  
 उभय राज्य येऊ मति वतु लागलि ॥ ऐसा संकळित मात्र स्वर्गा ॥ कां जर  
 बहुत देशदेशिच्या कथा लीहितां फार विस्तार होईल ॥ यामध्यें बहुत वेढ्यां  
 मुक्तांच्या गुजरल्या ॥ येंसें प्रसंगि धर्म संकराचायें रचिला ॥ श्रीगोरिस मठ  
 बांधिला ॥ दुसरा मा संप्रदान मठ स्थापना धोपाद कनोमि ब्राह्मण मठाधिकारी  
 व धर्मरक्षणार्थ संकर अयशारे दक्षण प्रांति राहिले ॥ कानडा रामराजा ॥ कुदुवत्या-  
 तयाचा पाळिकर ॥ असतां देवि इच्छा पंच वरुणामध्यें वैर उत्पन्न होतां, नवा लक्षाधि  
 सैनिक समागमें असतां, तया हस्ते मृत्यु जाहला ॥ सेवट ठिकारणें ठिकारणों जे जेयें  
 होते ते राज्य अधिकारि जाले ॥ यैक्षा बहुत कथा वर्तल्या ॥ सर्व देश बहुत  
 राजे जाले ॥ ते शाहाणव कुळिचे ॥ तुम्हारे भोसले ॥ चव्हाणः जाधवः  
 चोरपडेः दाहावाडेः कायरेः बुधलेः कवाडः इत्यादिक जागोजागि पाटलिक्काः  
 देसमुल्याः वतनदार जमीदारः ठीकाणदारः ते तयाचे मंडलिक राजेच जाले ॥  
 या आपले देशि देसायेः पाटेलः चौधरिः वतनदारः इजारदारः महालदारः  
 कुळाविः कुळुविः म्हतोरः चवपडेः साहाणेः ऐसें रीतिन उघ्यनी ॥ ताडः  
 माडः सप काटावास राउत सिंधे पैकि आचार धरिला ॥ कितिक कडुः  
 महातारेः पाटेलः चौधरिः चोरवेः टाकुरः परभुः ऐशा नव कुल्या हा उदिन  
 धरिला ॥ नीमित्वां यां शत्रुघारिवांस कविले वाटले ॥ उपाजित थोदि ॥

समुदायखर्चिस वतने न पुरत । यांकरितां हा उद्योग धरिला ॥ कौळीः प्रवेः  
 सावेः चूरिः चौधरिः राउतः वर्तकः म्हातारे । देसमुकः नायकः भोईरः माळीः  
 या वारा कुळ्या ॥ याहि वाडि । मळेकेचा उदिम धरिला ॥ कौळायः तिला-  
 यचे कुळिचे यांहि सिद्धिः उदिमि आणिक दुसरे मध्ये प्रवेशले ॥ पुरोः राणेः  
 दरणेः प्रभु यांहि कारकोनमत्त धरिलें ॥ शेषवांशि बहुत कुळें शोमवांशिः ॥  
 देशलेः म्हातारेः नायकाः रतः राउतः चौधरिः पाटलः वर्तकः पुरोः ठाकुरः  
 साण्हेः कौळिः माळीः सुतारः दरणेः पुरोः यांनहि असत ॥ यैत्या या  
 कुळ्या ॥ यां संमति कृपि धरिली ॥ हा संप्रदाय निराळा जाला ॥ सेति  
 संप्रदाये निराळाः ॥ कांसार संप्रदाय निराळा ॥ तः बंटा ॥ पोगारः निराळेः ॥ लोहारः  
 गांडपडेः निराळे ॥ बाहारे निराळेः ॥ मासि निराळेः ॥ वैति निराळेः ॥  
 कौळि सोन कौळि निराळे ॥ दोरकौळि निराळे ॥ आगरि खुम निराळे ॥  
 साव निराळे ॥ डोखळे निराळे ॥ सर्वा वर्णा वर्ण नटः भाटः बुरुडः चर्मकः  
 अत्यज जाति या सर्व माराष्ट्र ॥ सर्वास ब्राह्मण श्रेष्ठ ॥ वर्णभेद ॥ गोताचिः  
 कर्मे भिन्न ॥ वर्तणुक आचार भिन्न ॥ पहिरात्रः सुपणें भिन्न ॥ भाषा  
 भिन्न ॥ भीन्न भांज देशिचे देशाचार आहेत ॥ वंशाचार आहेत ॥  
 वेद शास्त्राचार आहे ॥ तां श्रेष्ठ व कुळाचार देशाचार श्रेष्ठ ॥ श्लोक ॥  
 स्वधर्म परमं श्रेष्ठं परधर्मो भयावहः ॥ ऐसें हें भगवद्गीतेचें वचन ॥  
 तें असे जर आपाआपले धर्मि असावें ॥ गुरुवाक्यें गुरुसि मानावें ॥  
 देव गुरुरुपें सर्वा संरक्षिता । सुखदेता । दुष्कर्म दुरकरिता । अंति  
 सायुज्यतामुक्तीदेता । तारि हा धर्म सर्व धर्मांचा जीव ॥ सुळ धर्म  
 माराष्ट्र ॥ स्नान गुरु उपदेश मंत्र जप प्रत्याहि करावा ॥ जे गुरु  
 संख्या सांगेल त्याप्रमाणें सूर्यास नमस्कार सूर्यव्रत आचरावें ॥  
 विशेष करून सूर्यवंशीं व सोमवंशीं गणेशचतुर्थी संकाष्टि  
 यथा नेमं करान्या ॥ शेषवाशि सोमवारव्रत माहोदवाचें  
 करावें ॥ कुळस्वामिची तिथी यथा नेमं उपोषण ब्राह्मण  
 हस्ते पुजनः तयांस अमन्य दक्षणा द्यावी ॥ कामिक व्रतें  
 आचरावी ॥ वार्षिकी नवचंद्रिका उपोषणें करावी ॥ घटभृष्टापना  
 ब्राह्मणभोजनें घालावी ॥ जातिभोजनें घालावी ॥ सोहाळेः गर्भा-  
 धानः पुंसवनः चौळः चुडाकर्णः मंत्रउपदेशः व्रतबंधः विवाहमहो-  
 लाव कीटाल कर्मः गृहशांतिकः गृहप्रवेशः विचारंभः वाणिज्यः

कृषि सर्वहि कर्म प्रारंभ ॥ श्रीगुरु कुळाचा व. लळगुरु स्थळाचा ॥  
 तीर्थगुरु तीर्थीचा ॥ त्रिगुणात्मकः गुरुमुर्विः ॥ ब्रह्मा विष्णु महेश-  
 शक्ति त्रिगुणात्मक रूप परब्रह्म ॥ परमेश्वर, आनादिरूप, परमेश्वर य-  
 खिता विरंचिभृष्ट हा धर्म सर्व ब्राह्मण अनुमते नायकोरावास व सर्व  
 समुदाया संनिध हे सर्व माहाजन हे वाग्वोचारे धीदि नायक पीतमख गोत्री  
 त्रिपवर यजुस्याकि देशस्त ग्रामक्षेत्रकर कुळस्वामिणी यकविरा सेनादिपति  
 कुळगुरु शेषवंशाचे वतनदार पसपकलि बसईचे रळळगुरु ॥ सांडोळ पाछाडी  
 वतन इनाम बाहादरस्या पातया याचा वैद्यपय वादया याचे ॥ राम नायक  
 पासेन ३ तीसरे पेदि ॥ व तथा आवि नायक कावळे यजुस्याकि देशस्त  
 पैठणकर गोत्र भारद्वाज पंचप्रवर कुळस्वामिण यकविरा सरदेशाय चवदा प्रगा-  
 प्याचे वतनदार पहाड प्रामाचे इनाम श्री विवाचे वृत्ति रळळ माटाडखारणे  
 कुळगुरु सोमसूर्य वंशाचे खुनापपता पासेन चवथि पेदि ॥ केयव रामाचार्य  
 देवघर प्रधान यजुस्याकि पैठणकर गोत्र सारणे पंचप्रवर कुळस्वामिण यकविरा  
 रावप्रधानः ॥ व विठोबा नायक छत्रे यजुस्याकि देशस्त सोनकर गोत्र त्रिप्रवर  
 कुळस्वामिण योगेश्वरी वृत्तिपंत मुंबेचे वामन पेदिष्ठ चामरे भागवगोत्री पंच-  
 प्रवर यजुस्याकि देशस्त पैठणकर पुरोहित रात्रवंशिकाचे वृत्तिवंत कावेगनेवे  
 आणिक वृत्तिवंत ठारांठाईचे देशस्त व गोवर्धन व गांधर्वाक वा समस्त  
 विप्राचे संभते हा धर्म सांगितला ॥ ते समई नायकोराव माहाडचा देशाय ॥  
 व शिवाजी देशस्त मरोळचा ॥ दाद जाये आगांठचे ॥ पीठ ठाकूर वेठ-  
 वाडेचे ॥ दादचुरि केळवंचे ॥ रतन काळे मुळगांधर्वे ॥ केयव पाटेळ राद  
 रत माहिमेचे ॥ राम पाटेळ ॥ नाम राठठ ॥ देव चारणे पापडिचे ॥ सोनडी  
 ठाणेकर ॥ विठोजी मुवार यडकर ॥ बाबुयगा ॥ खुपुरे ॥ मकुंद प्रतुचे ॥  
 मुख्य नामांकित ब्रह्मवंत व समस्त आप्य पेदिबाद यांठ सर्वांठ धर्म सांगि-  
 तला ॥ मानज ॥ फस्त संतोपि जाडे ॥ कुळ गुरुच अर्ध पाप्य पुत्रा केठी ॥  
 यद्रे अळकर दीपळे ॥ सर्व ब्राह्मणांठ वया पात्र दसणा याटिस्या ॥ राम  
 आर्त्तिगने जाई ॥ पहिरपस्या एकमेकांठ संपादिस्या ॥ त्या सांकल सांगटी  
 ऐल पर रोईठ ॥ हे सर्व केयवाचार्य हस्तापर यंशकशक्ति वा समते पूर्ण  
 जाटी ॥ संवत पंधरासे पांच व भी राजेशचक्रचुडामणि शांडिबाहन  
 शक येकसहस्र व तान वरुषे सत्तर ॥ माहे पञ्चमगुन वसंत रतौ  
 हा संप्रदाये माहालजापुरि भिलोन महार सर्वांठे दिपळे ॥

वरील बऱ्याच लोख लचक उताऱ्यातील कांहीं महत्वाच्या मुद्यासंबंधी थोडे पार विवेचन करून शिव पूर्वकाळी महाराष्ट्रीय समाजाच्या उत्तम अवस्थे विपर्याया सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीय व्यक्तीच्या कोणत्या स्वरूपाच्या कल्पना असत याचें आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. या लेखांत मुसलमानी राजकीय सत्ता ठाणें कोंकण प्रांतांत स्थापना झाल्या कारणानें महाराष्ट्रीय समाजावर कोणते दुष्परिणाम घडले हें लेखकानें उत्तम रीतीनें दर्शविलें आहे. या शिवाय लेखकाचे मताप्रमाणें महाराष्ट्र धर्मी विरुद्ध कोणकोणत्या बाबी समाजांत निर्माण झाल्या याचा निर्देश लेखकानें या लेखांत केला आहे. ठाणें कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रीय जनतेनें स्वकीय राजांचा अभिमान सोडला हो गोष्ट नमूद करून लेखकानें महाराष्ट्रधर्मा विरुद्ध खालील बाबी अस्तित्वांत आल्याचें लिहिलें आहे:—

१ क्षत्रियांनें शस्त्रें सोडून कृषि स्वीकारणें.

२ शिंदे यांनीं कारकोणी, गांवखोर्वा, सेवा करणें त्याचप्रमाणें साडी मादिया यांचा विक्रय करणें.

३ आचार धर्माचा त्याग करणें.

४ गोत्र, प्रवर, कुळगुरु, कुळस्वामी यांचा विसर पडणें.

त्याअर्थी वरील बाबींचा लोप होणें हें महाराष्ट्रधर्माविरुद्ध असल्याचें वंश पद्धतीच्या लेखकानें लिहिलें आहे त्याअर्थी बराच बाबींचें परिणाम म्हणजे महाराष्ट्रधर्मानुसार आचरण असे लेखकाचें मत असल्याचें उघड दिसत आहे. वंशपद्धतीच्या लेखकानें वरीलप्रमाणें अभिप्राय व्यक्त केल्यानंतर त्याकाळीं महाराष्ट्रांत महाराष्ट्रधर्मास विघातक अशा कोणकोणत्या पंगांचा मुळमुळाट माजला होता याचें वर्णन केलें आहे. श्रावक, जति, नानकपंथी, बमीपंथी, तुकी, महंमदी, इम्रमी, इसावी, शिअछेदक, केशछेदक, सर्वभक्षक इत्यादि नानाप्रकारचे पंथ महाराष्ट्रीय समाजांत युक्त भगवान् मादला व जिकडे तिकडे विप्रांस व देवांस विरोध सुरू झाला. वरील पारिस्थितींत पुष्कळ लोक ऋष्य झाले. यानंतर श्रीमहादेवानें शंकराचार्यांच्या रूपानें धर्मरक्षणाकरितां अवतार धारण केला. यंशपद्धतिकारानें शंकरानाथांच्या कामगिरीचें वर्णन खाली लिहिल्याप्रमाणें केलें आहे:—

“ शंकराचार्यांनीं पुष्कळ राजे घुस करून स्वधर्मांत भेटले. ब्राह्मणांच्या मृतीचें स्थापन केलें. वैदिकधर्म ब्राह्मणाकरितां, व्यासोक्त पौराणिक संन्यस्रधियांस, तांत्रिक पद्धत घट्टांकरितां आवून दिती. ” ज्ञेयप्रमाणें शंकरा-

चार्यांच्या कामगिरीचें वर्णन करून ठाणें कोंकण प्रांतांतील निरनिराळ्या जाती व त्यांचे उपजीविकेचे व्यवसाय वंशपद्धति कारणें वर्णिले आहेत. हें वर्णन केल्यानंतर वंशपद्धतिकार म्हणतोः—

“ या जाती सर्वे महाराष्ट्र । सर्वास ब्राह्मण श्रेष्ठ वर्ण । भेद गोताचीं कर्म भिन्न वर्तणूक, आचार भिन्न पहिराव, भूषणें मित्र, भाषा मित्र, । भिन्न भिन्न देशीचे देशाचार आहेत । कुळाचार आहेत । वंशाचार आहेत वेदशास्त्राचार तो श्रेष्ठ व कुळाचार देशाचार श्रेष्ठ श्लोक स्वधर्म परम श्रेष्ठ परधर्मो भयावहः । ऐसं हें भगवद्गीतेचें वचन । तें असें जर । आपआपले धर्मो असावे ॥ गुरुवास्ये गुरुसी मानावे । देव गुरुरूपे सर्वा संरक्षिता । मुक्ष देता दुष्कर्में दूर करिता, अंती सायुज्यता मुक्ति देता.” इत्यादि. वरील उताऱ्यावरून महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या निरनिराळ्या जातींचे जे जे व्यवसाय, जीं जीं कर्म, जे जे कुळाचार, जे जे देशाचार व वेदशास्त्राचार या सर्वांचा समावेश महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत होतो, असें वंशपद्धतिकारानें मत दिसून येतें. सर्व आचारांत वेदशास्त्राचार सर्वांत श्रेष्ठ ही वंशपद्धतिकारानें नमूद केलेली बाब लक्षांत ठेवण्यासारखी आहे. वरील बाबी खेरीज महाराष्ट्रधर्मांत खालील बाबी अंतर्भूत होत असल्याचें बखरकारणें नमूद केलें आहे. त्या बाबी येणप्रमाणेंः—

१ स्नान, २ गुरुनें उपदेशिलेल्या मंत्राचा जप गुरुनें सांगितला असेल तितका प्रत्यहो करणें, ३ सूर्यास नमस्कार, ४ सूर्यव्रत, ५ गणेशचतुर्थी संकष्ट, ६ कुळत्यामिणीचे तिथीचे दिवशीं उपोषण व वासुदेवहस्ते पूजन, ७ कामिक व्रतांचें आचरण, ८ नवचंडिका उपोषण, ९ घटस्थापना व तन्निमित्त ब्राह्मण भोजन, १० गर्भाधान, पुंसवन, चौल, चूडाकर्म, मंत्रउपदेश वृत्तबंध, विवाह, फिलालकर्म, ग्रहशांति, ग्रहप्रवेश विद्यारंभ, वरील सर्व बाबींचा समावेश वंशपद्धतिकार महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत करितो. गर्भाधान, पुंसवन इत्यादि विधींस वंशपद्धतिकारानें संस्कार शब्दा ऐवजीं सोहोळे हा शब्द वापरला आहे. महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्थाच्या व व्याप्तीच्या निमित्तीचें दृष्टीनें हा लेख अत्यंत महत्त्वाचा आहे, वरील लेखासारखेच कोंकण प्रांतांतील दुसरे महत्त्वाचे लेख अलीकडे उपलब्ध झाले आहेत त्यांचाहि या ठिकाणीं विचार करणें जरूर आहे. कोंकण प्रांतांतील नांदगांव मुद्द येथील जोशी व उपाध्ये यांचे मज्जे- भिक्षुकी वृत्तीच्या उत्तरजातिपर्याय्या यादाच्या निवाक्यांत

महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा आलेली आहे. या लेखांत ही संज्ञा कोणता अर्थ व्यक्त करण्याकरिता वापरली आहे याविषयीची चर्चा करण्यापूर्वी अस्सल लेख जसाच्या तसाच आम्ही सादर करितो.

वज्यानेव अमीलान हाल व इस्तिकबाल देशमुखान व अधिकारियान व देशपांडेयान व जमे अजमेदारान तर्फे मुरुड बागायेत व जिरायत प्रगणे नांदगाव मरूड मासुलें किष्टे माहास्ते कोट जंजिरे दंडाराजपुरी सरकार तल कौकण निजामन मुलकि मन मुजाफ सुभे खुजिस्ते बुनयाद विदानद सुस्सन इहिदे इशरान मिया तैनव अलफ आके, नारायण जोसी बाजी जोसी व आवा जोसी एस जोसी व विश्वनाथ जोसी बाजी जोसी व दाद जोसी कृष्ण जोसी व गोपाल जोसी राम जोसी बाबु जोसी व कृष्ण जोसी रद्र जोसी व विनायक जोसी बाळ जोसी व भाईभिरादर साकिन आगर मरूड याही हुजुर जंजिरा येऊन अर्ज केला की, ब्राह्मण व प्रभु व कासार व सोनार व मालि व गौलि ऐसा साहा खुमाकडे आमचे जोतीप व ब्रह्मत्व आमचे व साहा खुमा सिवाय अन्य यादी हिंदु खुम राहिले. त्याजकडील भिक्षुकीचा अधिकार जोतीप व उपाधिक व ब्रह्मत्व व घर्माधिकारी वगैरा हे आमचे यात दुसरा कोणी नाही असे अस्तता भोगेश्वर याचे देवळात बैरागी यानी रामनवमोची पुज्या केली ती पुज्या आम्ही साल दरसाल बैरागी आल्यापासोन आम्ही सांगत आले ते मोजीव सन सवा अशरात पुज्या सांगत होतो तेथे उपाधे म्हणो लागले की, देवळांत पुज्या सांगणें ती सर्व वर्षांस आम्ही सांगु तुझास सांगारयाची दरकार नाही याजकरिता याची छान करून देणार साहेब धनी मावाप आहेत ह्मणोन अर्ज केला त्याजवरून सरकारचा हुकूम जाहाश की, बैरागी आल्यापासोन रामनवमोची पुज्या ज्यणे सांगितली असेल त्याणे सांगोन तुझी व उपाधे ऐसे निवोन हुजुर यणे त्यास बैरागी याजकडील पुज्या आजपावेतो जोसी करांत आले त्या प्रमाणें जोसी याही पुज्या सांगोन जोसी व उपाधे हुजुर आले हरदु जोसी उपाधे हुजुर आल्यावर हरदुजणाची वहिवाट भिक्षुकीचे वृत्तीची पुरसिस केली तेव्हां दुसरी ही कलमे जोसी याची त्याचा तटा उपाधे करितात त्याची ही खबर सरकारी दिल्ली त्याजवरून सरकारी दफतरी फर्माविले की, जोसी याचे वृत्तीची कलमे उपाधे याजकडे काय गेली याचा याजीव छान करून सड साक्ष व भोगवटा कदमि पाहून यादी निवडून हुजुर सनजावणे त्याजवरून पंचादित नते भोगवटा सड पादाता जोसी याचे कलमे वृत्तीची येणे प्रमाणे दरेली.

सिलान्यास व स्तंभप्रीतथा मुहुर्त  
आह्नी सांगावा व त्रेधाळ दक्षणा जी  
प्राप्ती असेल ती आमची असतां हल्ली  
उपाधि मुजाईम होतात म्हणून जोषी  
याही लेहून दिव्हे त्यास मुहुर्त सांगणे  
तो व घटका घालणे ही तुझी घालावी  
आणि त्यांचे उत्पन्न जे येईल ते तुझी  
ध्यावेत व येजमान उभयता बंदून  
पुज्या केल्यास तुझी व उपाधे दोघाही  
करावी येज्यमान हरदु जणास काय  
देतील ते ज्याचे त्याणे ध्यावे

१ कलमे.

लग्नाची वगैरा याची पाठवणी येज्य-  
मान याजकडून येईल ती आह्नी व  
उपाधे याही यरावर वाटून घ्यावी या  
प्रमाणे घेतली असता हल्ली उपाधे  
देत नाहीं म्हणून जोषी याही लेहून  
दिव्हे त्यास येज्यमान ज्यास जे देईल  
ते त्याणे ध्यावे

१ कलम.

भाधी तीळोदक केल्यास उपाधे  
याचे व यबोदक केल्यास आमचे ऐसे  
असता कोण्ही एकानी दान केल्यास  
आम्हास देत नाहीं त्यास तिळोदक  
उपाधे यांनी ध्यावे व यबो  
दक जोषी यांनी ध्यावे.

१ कलम.

सावधान तुलसीचे लग्नाचे व दुसरी  
सावधाने हिंदू-महजपत सुभ भद्रुमात  
होताळ ती जोषी याही कदांम

घष्टी पुज्यनात विषय विभेय आमचा म्ह-  
णान जोषी म्हणतात त्यास मनात आ-  
णता गणपती येगला ब्राह्मणाकडे मात्र  
करून जोषी याही गणपतीचे उत्पन्न  
मट देतात आणि विभेयाचे उत्पन्न  
मट घेतात व अभियकाचा कळप  
नवा भटा ही करून त्याचे उत्पन्न  
मट घेतात त्याजकरितां जोषी याज-  
कडे येणे प्रमाणे ठरले.

१ कदांम विभेयाचे उत्पन्न च्यार  
देवताचे घाटणी प्रमाणे ध्यावे.

१ नवा गणपती केल्यास त्याचे  
उत्पन्न जोषी यांनी ध्यावे.

७

२

सदरहु प्रमाणे घालावे.

२

कलमें

७

वागदानी गणपतीची व वंरुणात्री  
दक्षणा जी येईल ती आह्नी व उपाधे  
यरावर घेत होतो हल्ली उपाधे मुजा-  
ईम हातात म्हणून जोषी याही लेहून  
दिव्हे त्यांत गणपतीची दक्षणा जोषी  
यांनी ध्यावी व वरुणाची दक्षणा  
भटाही ध्यावी.

१ कलम

८

भाची देवस्थान साहाय्युमा करील  
आमचे त्या-पैकी पाचा तुमा करील

पावन जोसी याजकडे चालत आली  
ते प्रमाणे चालविणे.

१

साहाखुमा खेरीज माहाराष्ट्र धर्म  
आहे. त्या कडील शुभअशुभ जे  
चालवणे ते आम्ही चालवितो. यात  
उपाधे नाही. देवळांत व पिंपळाखाली  
वाघरी पुज्याजे सांगणे ते आम्ही  
सांगतो. जंगमाक्रिया व कुंभारक्रिया  
व कावेळे यांची क्रीडा ज्याची आहे  
त्याची अशुभाचे क्रियेक आम्ही  
जात नाही. सदरहु जवळोन क्रिया  
वेक करितात. बाकी बहिवाठ आम्हा-  
कडे यात उपाधे नाही. म्हणून जोसी  
याही लेहून दिव्हे त्यास साहाखुमा  
ब्राह्मण व प्रभू व कासार व सोनार  
व गौली व माली या खेरीज बाकी  
खुम हिंदू राहिले त्याजकडे कदीम  
भोगवटा पाहता जोतीप व उपाधेपणा  
व धर्माधिकारी व ब्राह्मणत्व वगैरा  
भिधुकीची कलमें तारी जोसी याज-  
कडे चालत आहे त्यास कदीम चालत  
आले त्या प्रमाणे चालविणे

१

कलम

१६

कलमें.

आम्ही घेतों आणि उपाधे देतात व  
ब्राह्मणाकडे देत नाही म्हणून जोसी  
याही लेहून दिव्हे त्यास चट आध  
करणे तरी जोसी उपाधे यासी बोला-  
ऊन करावे अगर एकादे उपाधे यासी  
बोलाऊन केल्यास देवस्थान जोसी यासी  
ध्यावे पितृस्थान उपाधे यासी ध्यावे

१ कलम.

तीर्थी प्रयोग सांगणें तों उपाधे  
याही व आम्ही उभयताही सांगाव  
तो आम्हास सांगू देत नाही म्हणून  
जोसी म्हणतात त्यास ब्राह्मण, प्रभू  
व कासार व सोनार व माली व  
गौली या साहा खुमांस तीर्थी प्रयोग  
सांगणें तों उपाधे याही सांगावी व  
दानधर्म ही उपाधे याही ध्यावा व  
साहा खुमा सिवाय बाकी हिंदू खुम  
राहिले त्यास तीर्थी प्रयोग सांगणें तों  
व दानधर्म शुभ अशुभास वेणें तो  
जोसी यानी ध्यावे

१ कलम

साहा खुमाकडे आम्ही व उपाधे  
चालवितो.

- |            |                  |
|------------|------------------|
| १ ब्राह्मण | २ सोनारशुमकायांक |
| ३ प्रभू    | ४ माली           |
| ५ कासार    | ६ गौली           |

सदरहु साहा खुमाकडे आम्ही व  
उपाधे चालवितो म्हणून जोसी या ही  
लेहून दिव्हे त्यास साहा खुमाकडे



कदीम पासून जोतीप व ब्रह्मत्व बंगेरे  
चालवीत घाले आहेत ते मोजीन  
चालवणे

कलम.

एकूण दादा कलमें ठरलीं याच्या यादी हुजूर समजावित्या तेव्हा जोशी उपाधेयासी खरेखर विचारिले कीं ह्या प्रमाणें दादा कलमें ठरलीं तेव्हा उपाधे म्हणो लागले कीं देवळातील पुज्या साहा खुमा सिवाय व तीर्थी प्रयोग साहा खुमा सिवाय व सावधान तुलसीचें लग्नाचे एकूण तीन कलमास आम्ही उपाधे राजो नाहीं. ही आमची ओढ म्हणतात आणि जोशी म्हणतात की ही आमची त्यास उपाधे म्हणो लागले कीं, तीन कलमाची जोशी याही सौगन करावी ही तीन कलमें आमची ऐस बोलोन सौगन करवी त्याजवरून सरकारचा हुकूम जाहला कीं, जोशी याही या तीन कलमाची सौगन करावी ऐसे ठरले तेव्हा जोशी याही सदरहु सावधानाची व साहा खुमा खेरीज करून बाकी खुम याजकडील देऊळच्या पुज्या व तीर्थीचे प्रयोग व दानधर्म चंगेर आमचे याची सौगन करावी. त्यास, सदरहु तीन कलमें ही व सात कलमें पचारित मते बरखर करुल आले ती ऐसी दादा कलमे जोशी याचे वृत्तीतील कदीम अवता त्याचा तटा उपाधे करीत होते त्यास उपाधे याजकडस सदरहु कलमें ठरत नाहीं जोशी याची ठरली सून दादा कलमाचा उपभोग जोशी करतील त्यास अवलाद अफलाद करू देणें. या सिवाय ज्या कलमाचा तटा पडला नाहीं आणि भोगवट चालत आहे ते प्रमाणें जोशी चालवितील ते प्रमाणें चालवणें नकळ घेऊन असल जोशी या निव्हे या नजिक भोगवटेयासी देणें.

वरील वृत्तिविषयक वादाच्या पचांनीं केलेल्या निर्वाड्यात आलेल्या महाराष्ट्रधर्म या सजेचा अर्थ काय करावयाचा या चर्चेकडे आतां आम्ही बळतीं. वशपदतीतील जो उतारा आम्ही मागें दिला आहे त्यात महाराष्ट्रातील निरनिराळ्या जातींच्या लोकांचे वेदशास्त्राचाराखेरीज असलेले देशाचार, कुळाचार व वशाचार याचा समावेश धर्म या सजेंत होत असल्याचें वश पदतिकारानें नमूद केलें आहे. चर्चाविषयक लेखात “ सहा खुमाखेरीज महाराष्ट्रधर्म आहे त्याकडील शुभाशुभ जें चालविणें ” इत्यादि मजकूर ज्या कलमात आहे त्यात जगम, कुमार व काबळे या तीन शर्तीचा उल्लेख करण्यात आला असून या तीन शर्तीच्या लोकाकडे करण्यात येणाऱ्या शुभ अशुभ क्रमांस अनुलक्षून

लेखांकानें महाराष्ट्र धर्म ही संज्ञा वापरली आहे, असें या कलमाच्या वाक्य-  
रचनेवरून स्पष्ट होत आहे. या लेखांत उल्लेखिलेल्या तीन शर्तीपैकी जंगम  
शातीचे लोक वेदशास्त्रधर्मानुयायी नाहींत हें उघड आहे. महाराष्ट्रांत लिं-  
गतधर्म स्थापन झाल्यानंतर त्याचा प्रसार देशांत होऊन महाराष्ट्रीय समा-  
जातील कित्येक लोक त्या पंथाचे अनुयायी बनले. अर्थात् अशा लोकांचा  
वेदशास्त्रधर्मानुसार आचार सुटून जाऊन त्यांनीं स्वीकारलेल्या नव्या पंथाचे  
आचार ते पाळू लागले, तथापि अशा लोकांचे वंशाचार व कुळाचार  
नवीन पंथाचा स्वीकार केल्या असतां हि कायम च रहात, व अशा प्रका-  
रच्या आचारासंबंधी जीं कर्मे त्यांना करावी लागत तीं कर्मे ते लोक पूर्वापार  
पद्धतीस अनुसरून ब्राह्मण उपाध्यायाकडून च करवीत. अशा प्रकारच्या महाराष्ट्र  
प्रांतांतील जातीविशिष्ट आचारांचा निर्देश नसल्या धर्म या संज्ञेनें करणें उचित  
नसल्या कारणानें त्यांचा उल्लेख महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेन चर्चा विषयक लेख  
लिहिणारानें केला आहे. वंशाचार, कुळाचार, देशाचार इत्यादिकांचें महत्त्व  
वेदशास्त्राचारा इतकेंच स्मृतिकार समजत असत, व राजानें अशा प्रकारच्या  
आचारांस मान द्याया असें स्मृति ग्रंथांत सांगितलेलें आहे. मनुस्मृतीच्या आठ-  
व्या अध्यायाच्या ४१ व्या श्लोकांत वरील आचारांच महत्त्व दर्शविलें आहे.  
ते लक्षांत ठेवण्यासारखें आहे:—

जातिजानपदान्धर्माश्च श्रेणीधर्माश्च धर्मवित् ।

समीक्ष्य कुलधर्माश्च स्वधर्मं प्रतिपादयेत् ॥ ४१ ॥

अर्थ:—“आपल्या विरुद्ध नसलेले ब्राह्मणादिकांचे याजनादि जातीधर्म,  
देशांतील लोकांचे देशधर्म, व वाणी, कारागिर इत्यादिकांचे कुलपरंपरागत धर्म  
जाणून त्यांच्याशीं विरोध न घेईल अशा रीतीचे धर्म राजानें व्यवहारामध्ये  
नियत करावेत.”

वरील श्लोकांत प्रथित केलेले तत्त्व लक्षांत घेतलें असतां जंगम,  
कुंभार, कांबळे इत्यादि लोकांच्या शाती विशिष्ट आचारांचा धर्म या संज्ञेत  
अंतर्भाव होणें हें योग्यच आहे. या जाती महाराष्ट्र प्रांतांतील असल्या कारणानें  
त्यांच्या जातीविशिष्ट आचारांचा नसल्या धर्म या संज्ञेनें उल्लेख न करितां महा-  
राष्ट्रधर्म या संज्ञेनें उल्लेख करण्यांत आला आहे.

कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा ज्या लेखांत आली आहे अशा  
एका तिसऱ्या लेखाची अर्ता आम्हां चर्चा करितों. हा लेख कोंकण प्रांतांतील  
एका ब्राह्मण पराभ्याचे दत्तपंत उपलब्ध झाला, व तो लेख भारत इतिहास

संशोधक संकळाच्या शके १८३५ सालच्या १६४ पानांवर वापण्यांत आला आहे. एका सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीयानें हा लेख लिहिला आहे व याच कारणानुळे वा लेखाचें महत्त्व आग्हांव विशेष वाटतें. राष्ट्राच्या अग्रस्थानी असणाऱ्या पुढाऱ्यांच्या विचारांची केवढी हि प्रगति झाली असली तथापि सामान्य जनतेंत त्या विचारांचा प्रसार होऊन ते तीस मान्य झाल्याखेरीज त्यांची दृश्य फळे दृष्टीस पडणें कदापि असतें. या दृष्टीनें विचार केला असतां मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या बाबतींत महाराष्ट्रीय राजकरणी पुढाऱ्यांचें जें ध्येय होतें. तेंच ध्येय सामान्य जनतेस अवगत होऊन तीस तें मान्य झालें होतें अशा प्रकारचा जो पुरावा मिळेल तो आमच्या मते बहुमोल होय. हा लेख चौखे येथील रा. गोविंद मनोहर यांचे दसरांतील आहे.

“ मामले मूर्तजाबाद ऊर्फ चौखे सरकार तळकोंकण

इकांकत

सु ॥ समान विसैन व अल्प

शके १६२६ ईश्वर नाम संवत्सरे

श्रीमंत राजेशी कान्होजी आंगरे सरखेल जजिय कुलाबा यांहीं तळकोंकणांत पुढावे होऊन प्रांत बैरण पडला. महाराष्ट्रधर्म राहावा ऐसें नव्हतें त्या वेळेस फिरंगी व हबशी यांहीं प्रांतांत धर्म उच्छेद करावयास प्राप्त झाले होते. तेव्हां सरखेल साहेबांचे पुण्यप्रतापे व स्वरक्षणार्थ थोर मातबर सरदार समा होऊन शामलाची क्षिति केली. सक्रोजी मोहिते व यणोजी गोळे व खंडोजी नाळकर व हमार्जायव खराडे व कृष्णाजी मोड व हसनखान जमादार यांहीं सरखेल साहेबाचे समागमें युद्ध प्रसंग करून शामलाची क्षिति केली आणि धर्म पावून कोंकणांत धर्म राहिला, हे सरखेल साहेब यांहीं दिलांत आणून श्रीमंत महाराज छेत्रपति व बाळाजीयव पंत प्रधान यांजकडे सर्फराजी पदर जाहाली. सरदार यांहीं राजकारणानुळे पदर उपयोगी पडले. हे सरखेल यांहीं सरदार यास धर्महार होये असें करून दिव्हाचा प्रकार—

१ सक्रोजी मोहिते सरदार यांस पालखी व एक गांव.

१ यणोजी गोळे सरदार यांस एक गांव व पालखी दिव्ही.

१ कृष्णाजी मोड सरदार यांस तीन गांव व पालखी एक.

१ हसनराव जेमादार यांस एक गांव व पालखी दिली.

येणें प्रमाणें मातबर सरदार यांहीं राज्यरक्षण केलें झणोन आपल्या बराबर वेतनें देऊन राज्यांत राखिले. सरखेल साहेब यांहीं धर्मस्थापना केली. ही कीर्त या लोकां परलोकां भरून उरली आहे. ”

वरील लेख राजाराम महाराजांचे निधनापूर्वी दोन वर्षे अगोदरचा आहे. राजाराम महाराज तंजावर प्रांताकडे गेल्यानंतर औरंगजेबाचे सैन्याने महाराष्ट्रांत धुमावूळ घालण्यास सुरवात केली. पोतुंगीज व अंजिन्याचे हबशी हे प्रथमपासून च मराठ्यांचे शत्रु होते. औरंगजेबाची स्वारी महाराष्ट्रावर होऊन स्वराज्याची घडी विस्काळित झाल्याकारणानें या मराठ्यांच्या शत्रूना अनायासेच फावले, व त्यांनी महाराष्ट्रधर्मावर हल्ला चढवून महाराष्ट्रीय प्रजेचा धार्मिक बाबतींत पराकाष्ठेचा छळ करण्यास सुरवात केली. वसईची मोहीम मराठ्यांनी कोणत्या कारणामुळे हातीं घेतली या संबंधाचे जे लेख पूर्वी आम्ही नमूद केले आहेत त्यांपैकी एका लेखांत “ त्याणें (फिरंग्यानें) देवस्थाने व तीर्थे व महाराष्ट्रधर्म याचा लोप केला. हिंदु लोक भ्रष्टवून क्षार केलें ” अशा प्रकारचा उल्लेख आला आहे. या उल्लेखावरून ‘महाराष्ट्रधर्म रहावा असें नव्हतें’ या वरील लेखांतील शब्दांचा अर्थ काय करावयाचा याची विशेष फोड करण्याची आवश्यकता आहे असें नाहीं. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मास अनुलक्षण महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा वरील लेखांत योजण्यांत आली आहे, हे उघड दिसत आहे. आतां ज्या लेखाविषयी आम्हीं चर्चा केली तो लेख ज्या कोंकण प्रांतांतील आहे त्याच प्रांतांतील दुसऱ्या एका लेखांच्या चर्चेकडे आम्ही आतां वळतो. हा लेख शके १८३७ ( इ. स. १८१५-१६ ) सालचा मानाजी आंग्रे यांनी पोष पाटील दिन लाये पाटील यांच्या चेऊल प्रांतांतील कोळ्याच्या सर पाटिलकी वतनाचे बाबतींत लिहिलेले आशापत्र आहे. या आशापत्रांत महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा उल्लेख आला आहे तो येणें प्रमाणें:—

“ अर्ज केला कीं, माझे सर पाटिलकीचें वतन पूर्वापार पिढी दर पिढी वढिलोपार्जित मजकडे चालत असतां सर पाटिलकीचें वतन सन समान विघेनांत हारिपंत दिवाणजी यांहीं बरात केली ते समयी आमचा चुलत चुलता येसे पाटील व राम पाटील यांस सांगितले कीं, सरकारची बरात जाहाली आहे. त्याचे तडेजोडिस तुम्ही हजीर व्हाव. तेव्हां वतन मजला नेकां म्हणोन

महाराष्ट्रधर्मांत पराकष्टेची शपथ स्वसाक्ष याहिली तेव्हां सरकारचे वरातेचे रुपये पांचशे कर्जवाम काढून भरणा केला, त्यापासून तर पाटिलकांचा अनुभव माझा मी निर्वंध घेत आलों. ” इत्यादि

( भा. इ. सं. मं. त्रैमासिक स. १९२२ जून अंक )

वरील उक्तान्यांत महाराष्ट्रधर्मातील पराकष्टेची शपथ येस पाटील यांनी वाहिल्याचा उल्लेख आला आहे. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादिक धर्म प्रतिपादन करणाऱ्या ग्रंथांत कोणत्या हि व्यवहाराबद्दल लेखा अगर तोंडी पुरावा नसेल तेव्हां त्या वादाचा निकाल यादी प्रतिवादी पैकी कोणास तरी विशिष्ट प्रकारच्या शपथा देऊन करावा अशी वचने आहेत. ( याज्ञवल्क्य स्मृति दिव्य प्रकरण पहा )

त्याचप्रमाणे याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या बाकी प्रकरणांत साक्षीदाराची साक्ष घेण्यापूर्वी त्यास कोणत्या शपथा घ्याव्या याचा उल्लेख खालील प्रमाणे करण्यांत आलेला आहे :—

“ ब्राह्मणांस सत्याची शपथ घालावी; क्षत्रियांस वाहने व आयुर्धेयांची शपथ घ्यावयास सांगावे, गुरे, व्रीहि, यवादि बीजे यांची शपथ वेत्यास व सवे पातकांची शपथ शूद्रांस घ्यावयास सांगावी. ”

( मिताक्षरा टीका वापटकृत मराठी भाषांतर पान १४८, १७५ पहा )

वर दर्शविलेल्या शपथांस अनुलक्षून महाराष्ट्र धर्माचा उल्लेख करण्यांत आला आहे. आतां पावेतो ज्या लेखाविषयी आम्ही चर्चा केली ते लेख कोंकण प्रांताकडील आहेत त्यावरून इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन होण्यापूर्वी महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोंकण प्रांतांतील लोकांस पूर्ण परिचित होती हे उघड होत आहे. आतां कोंकण प्रांतांतीलच आणिक एक लेखाविषयी आम्ही चर्चा करून त्यानंतर महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील लोकांच्या मराठ्यांच्या ज्येष्ठाविषयी कोणत्या स्वरूपान्या कल्पना होत्या त्याची चर्चा करण्याचे आम्ही ठरविले आहे. चर्चा विषयक लेख खाली लिहिल्याप्रमाणे आहे.

म. इ. स. स ६ ले ५१.

शक १६५२ भावण शुभ ५

राजेशी हरि दिक्षित मनोहर कारणे वेद शास्त्र संयत्त राजेशी याषी राजांनामा लेहून दिव्हा ऐसावे:— स्वामीनी महास्थळी सोम याग केला. तो

आपण दृष्टिने अवलोकून परम संतोप पावोन हेत पूर्वक निश्चय केला की, ऐसा स्वधर्म आपल्या मुलकांत व्हावा. आणि ऐसे सुपात्र ब्राम्हण स्नान संध्याही पट्टकमें आचरोन, महायज्ञ करितात. त्यास आपण गावगत्रा वर्षासन करून देऊन धर्मवृद्धि करावी तेणे करून प्रातक नाशातें पावोन, सुखोत्पत्तीने पावन होऊन, म्हणोन काया वाङ्मनसा निश्चय केला होता. तदनुसार होऊन आले. त्यावरून स्वामीस आत्म संतोपे दर गांवास १ रुपया प्रमाणें धर्मादायाची वृत्ती पुत्र पौत्रादी वंशपरंपरे करून दिवली असे.

सरदेसाई व सरदेशमुख व देशपांडिये, मोकदम शेठे महाजन व म्हात्रे व खोत पाटिल व रयत परगणा फिरंगण वसई बाहादरपूर

वरील लेखांत महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा नमूद करण्यांत आलेली नसून स्वधर्म ही संज्ञा वापरण्यांत आलेली आहे. स्वधर्म या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबीचा अंतर्भाव होतो याचें दिग्दर्शन लेखकारने स्नानसंध्यादि पट्टकमें, महायज्ञ, सोमयाग इत्यादि बाबी नमूद करून केलें आहे. हा लेख वसईच्या मोहिमेच्या पूर्वाचा आहे. वसई काबीज करून स्वराज्यांत सामील होईपर्यंत वसईच्या आसपासच्या जनतेची स्वधर्मावर श्रद्धा कोणत्या प्रकारची होती हें दिसून येत आहे. याच धर्मश्रद्धेचे योगानें त्या प्रांतातील लोक पोर्तुगीज लोकांची राजकीय सत्ता नाहींशी करून स्वधर्म स्थापनेस्तव स्वराज्य स्थापना करण्याविषयी उद्युक्त झाले व तत्कालीन मराठा राजकारणी पुढाऱ्यांचीं मने वसईची मोहिम हातीं घेण्याचे बाबतींत त्यांनीं वळविलीं. आतां महाराष्ट्र देशाच्या दुसऱ्या एका प्रदेशातील लेख आम्ही खालीं देतो. नानासाहेब पेशवे यांचे कारकीर्दीत भगवंतराव यादव मुनशी या नांवाच्या औरंगाबाद येथील राहणाऱ्या गृहस्थानें पेशव्यावर एक काव्य करून तें त्यास अर्पण केलें आहे. त्या काव्यांत पेशव्याच्या कासगिरीबद्दल खालील उल्लेख आला आहे

पाहा आहमज देव दुगं दुसरे चिख्याव जे दक्षणीं ।

तेथें स्त्रीप्र शिवध्वजा इभविख्या घेऊनी एके क्षणीं ॥

होते दुष्ट उपलवासि करिते ते सर्व निर्दाळिले ।

विष्णुनें भवतार हा घहनिया धर्मास संस्थापिलें ॥

( इतिहासमंजरी पान २२१ )

वरील श्लोकांत विष्णुनें अवतार धारण करून जशी धर्मसंस्थापना केली तशीच पेशव्यांनीं केली असें कवीनें वर्णन केलें आहे. पेशवे

धराण्यांतील निरनिराळ्या पुढपांन्ना ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी पूर्वी जे आंगही पुराणा नमूद केला आहे व त्यासंबंधी जो चर्चा केली आहे ती लक्षांत घेतली असतां येतील वर्णनांत यत्किंचित हि अतिशयोक्ति असल्याचें कोणी हि विधानं करूं शकणार नाही. आतां महाराष्ट्रेंत प्रांतांतील सामान्य प्रतीच्या लोकांच्या मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाविषयी कोणत्या प्रकारच्या कल्पना होत्या याचे चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो. कर्नाटक प्रांतांतील व्यंकटाध्वरी या नांवाच्या पांडितानें विश्वगुणादर्श चंपू यां नांवाचा एक ग्रंथ सुमारे २५० वर्षापूर्वी रचला, त्या ग्रंथांत महाराष्ट्रीय समाज्यांचे जें चित्र त्यानें काढलें आहे तें लक्षांत ठेवण्यासारखें आहे:—

कृशानुः—अस्त्वेवमथाप्यत्रत्यानां आद्येतरधर्षांनां

पुनरतिदुःसहं चेष्टितं पश्य ।

देषेदेशे लपदाः पर्यटन्तो भंजंभंजं ब्राह्मणाधीनशेषान् हारं

हारं हन्त सर्वस्वमेषां पापा पते स्वोदरं पूरयान्ति ॥

विश्वाधसुः—सत्यमेवं तथापि एतेषां चेष्टितं सहनीयम् । तथाहि ।

मायांचुचुतया भयावहगतिः प्रत्यर्थिपृच्छीभुञ्जाम ।

महाराष्ट्रभटच्छटा रणपटुर्नोपर्वदत्येव चेत् ।

देवमाक्षणवर्गनिग्रहकृती देशास्तुदृष्टा इमे ।

निष्पात्सूह मनोरथा वित्तुयुनिर्दवभूमीसुरान् ।

देवक्षोणिसुरहितकृते दारितम्लेच्छरङ्गैः ।

महा सहा कथमपि महाराष्ट्रयूधस्य चेष्टा ।

व्याधिस्यूहप्रतिहतिहृता व्यक्तमुमपौधानाम् ।

कायारोग्य प्रणयिहृदयैः काटवं मर्षणीयम् ।

अर्थः कृशानुः— या प्रमाणे तूं वर सांगितलेलें हें असे. पण येथील ( महाराष्ट्रांतील ) ब्राह्मणेतर जे क्षत्रियादि त्यांचे अत्यंत असह्य असे जे वर्तन होत आहे तिकडे तरी तूं लक्ष्य दे. हे एतद्देशीय क्षत्रिय ( मराठे ) सर्व देशभर भटकतात, सर्व ब्राह्मणांना लहून मारून त्यांचे सर्वस्व हरण कारितात असे हे पापी व परद्रव्यापहारी आहेत.

विश्वाधसुः— तूं म्हणतोस ही गोष्ट खरी आहे तथापि हें हि यांचे दुष्ट वर्तन क्षम्यच आहे. कारण असें पहा कीं, शत्रुपक्षीय राजांना गनिमी काव्यानें भयं उत्सर्ग करीत युद्ध कुशल असे हे महाराष्ट्रीय वीरांचे समूह देशामध्ये सर्वत्र संचार न करतील तर हे तुर्क लोक देवमाक्षणांचा नाश करण्यास टपलेले

निर्विघ्नपणें देवब्राह्मणांचा विनाश करतील. देवब्राह्मणांचें हित व्हावें या सर्वांच्च ज्ञानीं म्लेंच्छांचा निःपात केला आहे. अशा या महाराष्ट्रीय वीर, समूहांच्या देशामध्ये सर्वत्र चाललेल्या बालिश चेष्टा लोकांनीं सहन केल्या पाहिजेत, योगांचा समूल, नाश करणाऱ्या जालीम औपधाचा कडुपणा, शरीरासोसाची अपेक्षा बालगणान्या लोकांनीं सोसावयास नको काय ?

( इतिहास मंजरी पा. ११७ ).

वर जे श्लोक दिले आहेत त्यांच्या पूर्वीच्या श्लोकांत महाराष्ट्रीय ब्राह्मण वैदिकधर्म, वेदाध्यायन या विषयी उदासीन असून फारशी उर्दू वगैरे यावनी भाषा शिकतात, यवनांची सेवा करितात, खोटे जमाखर्च लिहितात, थोड्या विद्येवर पांडित्याचा आव दाखवितात, त्याच प्रमाणें मराठे विरविराब्ध्या प्रांतावर स्वान्या करून तूट करितात अशा प्रकारचे दोष महाराष्ट्रीयानांचे ठिकाणी असल्याचें वरील काव्यांत नमूद करण्यांत आले आहे. तथापि मराठ्यांनीं पराक्रम गाजविला नसता तर ब्राह्मण व हिंदुधर्म यांचा भरतखंडांत उच्छेद झाला असता या कवितां त्यांच्या दोषांकडे दुर्लक्ष करावें असें मत ग्रंथकर्त्यानें दिलें आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाचे बाबतींत इंग्रज व महाराष्ट्रियेतर इतिहासकार मराठ्यांवर लुटीचा जो आरोप करितात तोच आरोप वरील लेखकांनें केला आहे. परंतु देवब्राह्मणांचा नाश करण्यास टपलेल्या दुर्काचा उच्छेद करून त्यांचें हित व्हावें या हेतूस्तव मराठे वरील गोष्टी करित असल्याकारणाने वरील दोषांकडे दुर्लक्ष करणें योग्य आहे असा व्यंकटाध्वरीनें आपला अभिप्राय व्यक्त केला आहे. कर्नाटक प्रांतांतील तत्कालीन सामान्य प्रतीच्या माणसाची मराठ्यांच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयीची कल्पना वरील उक्त्यावरून स्पष्ट होत आहे. आतां भरत खंडाच्या उत्तरेकडील प्रांतांतील जनतेचें मत मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयी कोणत्या प्रकारचें होतें याची कल्पना येण्याकरितां जयपूरचे राजे व तेथील मराठ्यांचे वकील यांचे मध्ये झालेल्या संभाषणाचा सारांश ज्यांत दिला आहे अशा एका पत्रांतलि महत्त्वाचा भाग आम्ही येथें देतो.

“ तुमचे आज महाराज जयसिंगजी यांनी भगीरथ प्रयत्न करून धीमंत के. बाजीरावसाहेब यांणी आणोन म्लेंच्छांचें उरथापन केलें आणि हिंदुस्थान पुन्हा स्थापून देवयात्रा इत्यादिक यथास्थित घडूं लागल्या, हिंदुमात्रासू-



सौख्य होऊन आपआपले स्थळीं स्वस्थ कालक्षेप करित असतां प्रस्तुत भुक्त आम्रास प्रयत्न अविवेक विचारितां हे एकरूप कल्याणकारी नाहीं. इहलोकीं परलोकीं या गोष्टी निंदक आहेत. येणें प्रमाणें बहुतांशी समजावितां सर्व गोष्टी ध्यानास आल्या. म्हेच्छाविशीं तो त्रासच घेऊन वकिलांस 'साम-दानीं उत्तर देऊन दुसरें सोवत्यास सांगितलें कीं, म्हेच्छांस तो 'साफ आणा-वयाचा नाहीं त्यांनीं आम्राह विशेष केला, परंतु येथून निरवाळस त्याअविशीं ज्वाबच होत गेले कीं, ज्या गोष्टी वडिलांनीं बहुत विचारून केल्या आहेत त्या आम्ही मोडून नव्या करव्या हे उत्तर नाहीं. यास्तव म्हेच्छाविरहित आपण आपली शाबूती बांधून आपलाले स्थळीं स्वस्थ असावे. दक्षिणी चांदन आल्यास पाहून घेऊं. जमीदार आहो नाहीं किंता नाहीं वगैरे उत्तर दिव्हें. ' !

योरच्या बाजीराव पेशव्यांचे कारकीर्दीत मराठ्यांचे सत्तेचा उत्तरेकडील प्रांतांत प्रसार कोणत्या हेतूस्तव करण्यांत आला या विषयीं त्या प्रांतांतील जनतेच्या कल्पना कोणत्या स्वरूपाच्या होत्या हे वरील उतान्यावरून दिसून येत आहे.

शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वी पासून तो घेट मराठी साम्राज्य लयास जाई तो पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजांत उदयास आलेल्या हरिकया निरूपणी व राजकारणी पुढाऱ्यांचें ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें हे व्यक्त करणारे त्या पुढाऱ्यांचें उद्गार मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथात व मराठी पद्यरूपी यादवयांत ठिकठिकाणीं आढळलेले आहोती नमूद करून त्या विषयीं थोडी बहुत चर्चा केली आहे व त्यावरून आमच्या मता प्रमाणें जो सिद्धांत निघतो त्याचें हि दिग्दर्शन केले आहे. वरील काळांत महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रीयेतर सामान्य प्रतीच्या लोकांच्या मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींच्या कल्पना कोणत्या प्रकारच्या होत्या हे दर्शविणाराय पुराण आहोती नमूद केल्या असून त्यावरून निघणाऱ्या सिद्धांताचे दिग्दर्शन केले आहे. या सर्व पुराव्यांवरून व चर्चे वरून महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ वरील काळांत कोणता करित व या संज्ञेत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होत असल्याचें महाराष्ट्रीय लोक समजत याविषयीं कोणत्याहि प्रकारची संज्ञा राहात नाहीं. मराठी व संस्कृत भाषेत धर्म ही संज्ञा निर्घनितले अर्थ व्यक्त करण्याकरितां योजण्यांत येत व याजुळें ना संज्ञेच्या अर्थाची ओटावाढ अर्थ करणाऱ्या म्पत्तीच्या मनः प्रकृतीस अनुसरून करण्यांत येत

असे, असे या ग्रंथाचे आरंभी आम्ही महाराष्ट्रीय विद्वानांची-जो-मते नमूद केली-आहेत ती व या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ती संबंधी आम्ही नमूद केलेला पुरावा समवेत वाचल्याने वाचकांचे निदर्शनास आल्याखेरीज राहणार नाही. धर्म हा शब्द खाली दर्शविलेले निरनिराळे अर्थ व्यक्त करण्याकरितां मराठी व संस्कृत-भाषेत योजण्यात येतो:—

धर्म= १ उपजतगुण, स्वाभाविकगुण, स्वभावधर्म

२ सृष्टिक्रम

३ पापपुण्य, कर्म

४ धर्माधिष्ठित देवता

५ दानधर्म

६ मोक्षप्राप्तीचा मार्ग

७ नियम, कायदे

८ पूर्वापार चालत आलेले कायदे, चालीरीति.

(स्वाध्याय मासिक वर्ष पहिले अंक ७।८ मध्ये य० दाते-यांचा “श्रुतेदांत धर्म” हा लेख पहा) -

वर दर्शविलेले निरनिराळे अर्थ व्यक्त करण्याकरितां धर्म या संज्ञेची योजना मराठी भाषेत करण्यांत येते. विशिष्ट स्थली धर्म या शब्दाचा अर्थ कायदा व याचा अर्थ तो शब्द ज्या विषयाचे संबंध आला असेल त्याचे स्वरूप व पूर्वानुसंधान यावरून ठरवावयाचे असते पूर्वी नमूद केलेल्या पुराव्याचे वारकाईने निरीक्षण केलें असता महाराष्ट्रधर्म हा संज्ञा वर दिलेल्या अर्थपैकी नियम, कायदे, पूर्वापार चालत आलेले कायदे अथवा चालीरीति हा अर्थ व्यक्त करण्याकरितां योजण्यांत आली आहे असे सामान्यपणे विधान करण्यास हरकत नाही. तथापि या सामान्य अर्थापलीकडाले अर्थ व्यक्त करण्याकरितां या शब्दाची योजना करण्यात आली आहे असे त्याच पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. वेद म्हणजे भुक्ति आणि मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति-ग्रंथ यांत कथन केलेल्या विधीनिषेधरूपी आज्ञा व महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांचे परपरागत चालत आलेले दंडाचार, यशाचार व कुलाचार या विशिष्ट वर्गांचा अर्थ व्यक्त करण्याकरितां महाराष्ट्रधर्म हा संज्ञा योजण्यांत आली आहे, असे मागील पुराव्याचा विचार केल्या असतां कोणाचेहि मत सात्याखेरीज राहणार नाही, असा

प्रकारच्या महाराष्ट्रधर्माची स्थापना करणे हे महाराष्ट्रीय समजाच्या राजकारणी पुढान्यांचे स्वराज्य स्थापना करण्यांत ध्येय असल्याचे आम्ही नागे नमूद केलेल्या पुराव्यांवरून प्रतिपादिलेले आहे. स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांनी त्यांना प्रिय असलेल्या वरील घ्यांत अंतर्भूत होणाऱ्या कोणकोणत्या बाबी मूर्तरूपांत अस्तित्वांत आणण्याचे प्रयत्न केले हा महत्त्वाचा प्रश्न आहे. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांनी स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर त्यांना प्रिय असलेल्या घ्यांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबींस मूर्तरूप देण्याचा प्रयत्न केला अशा विषयांचा पुरावा उपलब्ध झाल्यास या पुढान्यांच्या नुसत्या उद्गारांवरून त्यांच्या घ्यांच्या स्वरूपाविषयी आम्ही जी अनुमाने काढली आहेत ती बरोबर असल्याचे सिद्ध होणार आहे. या स्वरूपाचा अत्यंत महत्त्वाचा व आम्ही काढिलेल्या अनुमानास बळकटी आणणारा पुरावा बराच उपलब्ध झाला आहे, त्याच्या चर्चेकडे आतां आम्ही वळतो.

महाराष्ट्रधर्म स्थापना होच मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचे व विस्ताराचे ध्येय होते हे सिद्ध करणाऱ्या मराठ्यांच्या राजकीय धोरणांतील व राज्यपद्धतीतील कित्येक बाबीः—

मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचे व त्यांच्या प्रसाराचे ध्येय महाराष्ट्रधर्म-स्थापना होच होते, हे सिद्ध करणारा प्रत्यक्ष व अनुमानिक पुरावा मागील भागांत आम्ही नमूद केला आहे. या पुराव्यावरून महाराष्ट्रधर्म स्थापना होच मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे व प्रसाराचे ध्येय होते याबद्दल ठिळमात्र शंका घेण्यास कांही बाब शिल्लक राहिली आहे असे कोणत्याहि विचारी मानसास वाटणे शक्य नाही तथापि हा पुरावा पुढे येऊनहि कित्येकांकडून अशा एक शंका घेण्याचा संभव आहे की, मागील भागांत दाखल केलेल्या पुराव्यावरून वरील बाब सिद्ध झाल्याचे दिसले तरी मराठी राज्यांत श्रुतिस्मृतिप्रणोत वर्णाश्रम धर्माच्या विधिनियमरूपी आगांस अनुसरून महाराष्ट्रीय समाजातील राजापासून रंकापावेतो यश्यावतू सर्व लोकांना आचरण करणे माग पडे असे सिद्ध करणारा पुरावा पुढे आल्याखेरीज वरील सिद्धांत स्थापित झाला आहे असे मानणे योग्य होणार नाही. असल्या प्रकारच्या शंकेचे निराकरण पुराव्यानेच करणे जरूर असून हा पुरावा या भागांत सादर करून त्या विषयांची चर्चा करण्याचे आम्ही ठरविले आहे. शिवाजी महाराजांच्या वृद्ध वयातील व

त्यांचे पश्चात् मराठी साम्राज्य लयास जाई तोंपर्यंत मराठ्यांच्या राजकीय घोरणांत व त्यांच्या राज्यपद्धतींत अंतर्भूत होणाऱ्या, अशा कित्येक बाबी आहेत की, ज्या बाबीवरून श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माची स्थापना हेंच मराठ्यांच्या राजकीय सत्तेच्या स्थापनेचें व तिच्या प्रसाराचें ध्येय होतें असें सिद्ध होणार आहे. अशा प्रकारच्या बाबींचे स्थूलदृष्ट्या दोन भाग पडतात. एका भागांत मराठ्यांच्या राजसत्तेच्या व राज्यव्यवस्थेच्या सर्व साधारण घोरणासंबंधींच्या कांहीं बाबींचा समावेश होतो; दुसऱ्या भागांत मराठ्यांची राज्यसत्ता अस्तित्वांत असतां त्या सत्तेखाली नांदणाऱ्या प्रजांमध्ये श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि धर्मास अनुसरून प्रत्येक व्यक्तीस आचरण करणें भाग पडे हें दर्शविणाऱ्या बाबींचा समावेश होतो. आतां पहिल्या भागांत पडणाऱ्या कित्येक बाबींसंबंधी पुरावा मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनसंपातील सादर करून त्यासंबंधी आम्ही चर्चा करितों.

प्रथमतः श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मानें ज्या चातुर्वर्ण्य समाजाचें नियमन केलें जातें त्या समाजातील मानवी प्राण्यांचें रक्षण करण्याचा धर्म क्षत्रियवर्णी राजाचा आहे ही महत्त्वाची बाब लक्षांत ठेविली पाहिजे. या बाबीस अनुलक्षून स्वराज्यस्थापक छत्रपति शिवाजी महाराज यांचे ठायीं श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मान्वयें राजाचे ठिकाणीं जे गुण अस्तित्वांत असणें आवश्यक आहेत, ते त्यांचे अंगीं कितपत बसत होते, याविषयीची चर्चा करणें जरूर आहे. याश्रवन्नयस्मृतीवरील मिताक्षरा टिकेंत राजधर्म प्रकरणांत राजाचीं लक्षणें खालील श्लोकांत दर्शविलेली आहेत.

॥ महोत्साहकः स्थूलक्षः कृतश्रो वृद्धसेवकः ॥

॥ विनीतः सत्यसंपन्नः कुर्लानः सत्पयाफगुचिः ॥ ३०९ ॥

॥ अर्दाघसुप्रः स्मृतिमानक्षुद्रोऽपरुपस्तथा ॥

॥ धार्मिकोऽव्यसनोश्चैव प्राज्ञः शूरोरहस्यवित् ॥ ३१० ॥

॥ स्वरन्धगोतान्वीक्षिण्यां वंडनीत्यां तथैव च ॥

॥ विनितस्त्वथघातार्थां प्रय्यां चैव नराधिपाः ॥ ३११ ॥

अर्थ— उत्साह झणजे धर्मादि पुरुषार्थांस सिद्धि करणाऱ्या कर्मांचा आरंभ करण्याचा निश्चय. ज्यास मोठा निश्चय आहे त्यास महोत्साह म्हणतात. राजानें महोत्साह असावें. पुष्कळ द्रव्य देण्याकडे त्याचें लक्ष्य असावें. दुसऱ्याने बरेल्ला उपकार व अपकार विसरूं नये. तप, ज्ञान इत्यादिकांच्या योगानें जे वृद्ध अवतील, त्यांची त्यानें सेवा करायी, आणि विनय-

संपन्न व सत्त्वसंपन्न असर्वे. संपन्न स्थितोत हर्ष, व विपन्न स्थितोत विषाद  
 न मानपारा पुत्र्य सत्त्व संपन्न असतो. त्याच प्रमाणे माता व पिता या दोन्ही  
 पक्षां कुलीन, सत्य भाषण करणारा, बाह्य व अन्वंतर शौचयुक्त, अवस्य  
 कर्तव्य कर्मांच्या आरंभास व आरंभलेल्या कर्मांच्या समाप्तीस जो उशीर ला-  
 वीत नाही, समजलेल्या गोष्टीस न विसरणारा, असद्रुणांचा द्वेष करणारा,  
 परदोषांचे कीर्तन न करणारा म्हणजे दुसऱ्याचे दोष कोणास न सांगणारा;  
 वर्णाश्रम धर्मयुक्त, व्यसनरहीत, गंभीर अर्थ जाणण्यास समर्थ, शूर ( निर्भय ),  
 गुप्त अर्थ गुप्त कसा ठेवावा, हे जाणणारा; आपल्या प्रभु—जनात्यादि सात  
 अंगांत कांहीं न्यूनता असल्यास ती प्रकट न होऊं देणारा आणि आत्मविद्या,  
 अर्थशास्त्र, कृषि, वाणिज्य, पशुपालन, इत्यादि वार्ता व व्याकरणादि अंगे,  
 स्मृत्या पुराणे, भीमांश इत्यादिकांसह वेदविद्या यांत प्रवीण, असा राजा  
 असावा महोत्सहादि गुण ज्याच्यामध्ये असतील त्या सत्रियासच राज्याभिषेक  
 करणे युक्त होय.

वरील सधनांच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचा जर विचार  
 केला तर एक दोन बाबी खेरीज वरील गुणांपैकी पुष्कळच गुण त्यांचे आंगी  
 उत्कृष्टत्वानी वसत होते, असे कोणासहि पटल्यावांचून राहणार नाही. शिवाजी  
 महाराजांनी वेद, वेदांगे, स्मृत्या, पुराणे इत्यादिकांचा विद्यार्थि या नात्याने  
 अभ्यास केलेला नव्हता ही गोष्ट कबूल करणे भाग आहे. परंतु वरील विष-  
 याचे महत्त्व लक्षांत घेव्यास त्या विषयाची जरूर ती माहिती भवणभक्तीन्व  
 द्वारे त्यास झालेली होती, यांत बरीक तिलमात्र संशय नाही. यां एका बाबी  
 खेरीज दुसरा कोणताहि गुण घ्या तो त्यांच्या आंगी उत्कृष्ट-  
 त्वाने वसत असल्याचे त्यांच्या चरित्रावरून सिद्ध करून देता येईल.  
 राजाच्या टिकाणी महोत्साह असावा असे जे वरील श्लोकांत म्हटले आहे त्या  
 महोत्सहाचा शिवाजी महाराज म्हणजे नूर्तिमंत पुतळाच होता. आपल्या वयाच्या  
 अकराव्या वर्षापासून तो येत या इहलोकीची यात्रा पुरी होईपर्यंत स्वराज्यस्था-  
 पनेसारख्या महत्कार्यांमिल्ये ज्या असल्या उलाढाली करव्या लागल्या त्या  
 करण्यांत शिवाजी महाराज रज्जदिवस रक्त असत. विभांति हा पदार्थ त्यांच्या  
 सवें आयुष्यांत त्यास कधी माहितच पडला नाही असे म्हटले तरी अतिशयो-  
 क्ति होणार नाही. बाजी घोरपट्याशी व चादगाही कैदेतून नुद्दून स्वदेशी परत  
 येत समर्पण घ्या मथुरेच्या ब्राह्मणाचे हवाली संभाजी महाराजास त्यांनी केले  
 होते त्या ब्राह्मणाशी त्यांनी जे वर्तन केले होते त्यावरून अपकार व उपकारची

विस्मृति शिवाजी महाराजांस कधी पढत नसे असें दिसून येते. समर्थ रामदास-  
स्वामी, तुकारामबोवा, चिंचवडचे मोरयादेव इत्यादि महाराष्ट्रीय समाजाच्या  
हरिकथानिरूपणी पुढान्याचीं द्रव्यद्वारे त्यांनीं केलेली सेवा व शहाजी महारा-  
जांनीं त्यांची स्वानर्ग पुण्याचे शाहागिरीकडे केली ते वेळीं त्याचे बरोबर पाठ-  
विलेल्या दादोजी कोंडदेवादि वृद्ध मुत्सद्दी यांचे विषयीं त्यांचे ठिकाणीं अस-  
लेली आदरबुद्धि यावरून बुद्धाची सेवा करण्याचा गुण त्यांचे ठायीं वसत  
असल्याचे सिद्ध होत आहे. अफजलखान, पाहिस्तेखान, मिर्झा राजा जयसिंग  
इत्यादि सरदारांनीं शिवाजी महाराजावर केलेल्या, स्वान्यांचे प्रसंगीं त्यांचेवर  
आलेल्या महत्संकटांतून स्वतःची सुटका करून घेण्याचे बानतांत त्यांनीं ज्या  
योजना केल्या, व त्या करण्यात जी मनोवृत्ति दाखविली त्यावरून संपन्न स्थितीत हर्ष  
व विपन्न स्थितीत विषाद न मानणे हा गुण शिवाजी महाराजांच्या ठायीं होता  
याबद्दल कोणासहि शंका घेण्याचे कारण नाही. कल्याणच्या सुभेदाराच्या  
मुलीसंबंधी शिवाजी महाराजांनीं केलेल्या वर्तनावरून त्यांची सत्त्वसंपन्नता उच्चम  
प्रकारे निदर्शनास येते. या व असल्याच प्रकारच्या शिवाजी महाराजांच्या चरि-  
त्रातील दुसऱ्या कित्येक बाबींवरून स्मृत्यादि ग्रंथांत शत्रियवर्णा राजाचे ठायीं जे  
गुण अवश्य असावयास पाहिजेत असें सांगितले आहे ते त्यांच्या ठिकाणीं अस-  
ल्याचे दिसून येते. या सर्व गुणांहून वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून आचरण करण्याची  
वृत्ति हा जो शत्रियधर्मा राजाच्या ठिकाणीं अवश्य मानिलेला गुण तोहि त्यांच्या  
आंगीं पूर्ण असल्याचे त्यांच्या चरित्रावरून सिद्ध होणार आहे.

शिवाजी महाराजांनीं ज्या पद्धतीने व ज्या साधनांनीं स्वराज्यस्थापना  
केली व त्यांचे पश्चात् त्यांनीं स्थापन केलेल्या मराठी राज्याचा प्रसार महाराष्ट्रीय  
समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांनीं ज्या पद्धतीने व साधनांनीं केला ती पद्धत व  
साधनें महाराष्ट्रधर्मास अनुसरून कितपत आहेत, याची चर्चाविषयक मुद्याच्या दृष्टीनें  
शहानिशा करणे महत्त्वाचे आहे. याप्रबधाचे मुरवातीस मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापने-  
च्या व प्रसाराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींच्या स्वदेशी व परदेशी इतिहासकारांच्या  
कल्पना आम्ही नमूद केल्या आहेत. त्यांपैकी विहन्सेंटस्मिथची मराठ्यांच्या  
स्वराज्य स्थापनेच्या व विस्ताराच्या ध्येयाच्या स्वरूपाविषयींची कल्पना शिक-  
स्तांची प्रतिकूल स्वरूपाची आहे. प्रथमपाहून शेचटपर्यंत मराठ्यांनीं लूट केली  
व मराठ्यांचे राज्य म्हणजे धंदेवार्हेक चोराचे राज्य असा अभिप्राय मराठ्या-  
विषयीं स्मरणे घेतून केल्या आहे. स्वराज्यस्थापनेच्या मुरवातीस मोगली अगर

मुसलमानी सत्तेखालील शहरें व मुख्य शिवाजी महाराज लुटोत असत, व त्यांचे पश्चात् शत्रुप्रदेशावर मराठे सालोसाल स्वान्या करून जी लूट करीत त्यास अनुलक्षून व्हिन्सेटस्मिथने वरील टीका केली आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्याची निर्भिति कोणत्या परिस्थितीत झाली व त्या राज्याचा वित्तास त्यांना कोणत्या परिस्थितीत कपचा लागला, या बाबी -वर्किचिटाई विचारांत न घेतां शत्रुप्रदेशावर स्वान्याच्या प्रसंगां मराठे लूट करीत एवढीच फक्त एक गोष्ट लक्षांत घेऊन निःपक्षपाती व सत्यनिष्ठ इतिहासकारास न शोमणारा वरील अभिप्राय व्हिन्सेटस्मिथने दिलेला आहे. मन्वादि स्मृतिकार आणि शुक्रादि नितिप्रणयकार यांचों या विषयासंबंधाचीं वचनें लक्षांत घेतां मराठ्यांनीं केलेली लूट योग्य प्रकारची आहे असें आर्म्ही यापुढें जें विवेचन करणार आहों त्यावरून वाचकांच्या लक्षांत आल्याखेरीज राहणार नाहीं. महाराष्ट्रांत मुसलमानी सत्ता स्थापन होण्यापूर्वी या देशांतील राजकीय सत्ता देवगिरीच्या यादव राजघराण्याकडे होती. परकीय मुसलमानांनीं स्वबळावर ती सत्ता यादवांच्या हातांतून हिसकावून घेऊन महाराष्ट्रीय समाजाच्या पायांत पारतंत्र्याच्या शृंखळा अडकविल्या. महाराष्ट्र देशाचे पूर्वीचे मालक जें क्षत्रियवर्णी यादव राजघराणें त्या घराण्याचें शिवाजी महाराज हे प्रत्यक्ष वंशज नव्हते ही गोष्ट खरी आहे. तथापि त्या घराण्याचे ते अपत्यक्ष रीतीनें वंशज होते ही गोष्ट निर्विवाद आहे. शिवाजी महाराजांच्या मातुश्री जिजाबाईसाहेब ह्या देवगिरीच्या यादव राजघराण्याच्या प्रत्यक्ष वंशजापैकीं जे लख्मी जाधवराव त्यांची कन्या होत्या. या शिवाय महाराष्ट्र देशांतील चातुर्वर्णिय समाजाचें स्मृत्यादि ग्रंथांतील वचनान्वयें रक्षण व पालन करण्याचा धर्म ज्या क्षत्रियवर्णांतील लोकांचा आहे त्या वर्णापैकीं शिवाजी महाराज हे एक होते. क्षत्रिय या नात्यानें स्मृतिप्रणीत धर्मान्वयें महाराष्ट्रांतल लोकांवर राज्य करून त्यांचें रक्षण करण्याचा धर्म शिवाजी महाराजांचा होता. मुसलमानांनीं महाराष्ट्रांत आपली राजसत्ता स्थापन करून महाराष्ट्रीय क्षत्रियवर्णी लोकांचा प्रजापालनाचा धर्म त्यांचेपासून हिरावून घेतला होता. हा मुसलमानांच्या हातांत गेलेला धर्म परत आपल्या हातांत घेऊन त्या धर्मान्वयें आचरण करण्याची महत्त्वाकांक्षा शिवाजी महाराजांचे ठायीं उद्भूत होऊन तिजला मूर्तस्वरूप देण्याचा प्रयत्न त्यांनीं केला. स्वराज्यस्थापनेस शिवाजीमहाराजांनीं ज्या वेळीं प्रारंभ केला त्यावेळीं एवढें प्रचंड कार्य कोणत्या साधनांनीं व मार्गांनीं साध्य करावयाचें हा प्रश्न त्यांचेपुढें येऊन

उभा राहिला. स्वराज्यस्थापनेचें कार्य अवाढव्य खर्चाचें आहे, हें सांगावयास पाहिजे असें नाहीं. शस्त्रालें, घोडे व लढाईच्या उपयोगी लागणारे इतर सामान खरेदी करण्यास अपरंपार संपत्ति लागते, त्याचप्रमाणें डोंगरी किल्ले बांधणें व शूर आणि लढवय्ये लोक सैन्यांत चाकरीस ठेवावयाचे सणजे अपरंपार पैसा लागतो; हा पैसा कोठून आणावयाचा हा त्या कार्ळी शिवाजी महाराजापुढें मोठा प्रश्न होता. हा प्रश्न त्यांना कशा रीतीने सोडविला हें तत्कालीन लेखावरून दिसून येतें. आदिलशाही राज्याचे अमलाखाली जमिनीवरील राजभाग वसूल करणाऱ्या नौकर लोकांस फितवून गावचा वसूल विजापुरी न पाठवितां तो आपण घ्यावयाचा हा पैसे उत्पन्न करण्याचा एक मार्ग शिवाजी महाराजांनी त्या कार्ळी योजिला होता. आदिलशाही अधिकारी वरीलप्रमाणें फितूर होऊन शिवाजीमहाराजांस सामील न झाल्यास खजीना विजापुरी रवाना होत असतां वाटेंत छापा घातून तो लुटावयाचा हा दुसरा मार्ग शिवाजी महाराजांनी पैसा उभारण्याकरितां अवलंबिला होता. स्वराज्य स्थापने साठी लागणारा पैसा उभारण्याचा शिवाजीमहाराजांचा तिसरा मार्ग म्हटला म्हणजे आदिलशाही राज्यांत मोठमोठ्या व्यापारी पेठा ज्या ज्या शहरीं होत्या त्या लुटून त्या पेठांत संचित करण्यांत आलेली संपत्ति मिळवावयाची हा होय. या तीन मार्गांनी शिवाजीमहाराजांनीं द्रव्य संपादन करून स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्यास प्रारंभ केला. शिवाजी महाराज ज्या कार्ळी जन्मास आले त्या काळच्या परिस्थितींत त्यांनीं ज्या मार्गांनीं व पद्धतीनें स्वराज्य स्थापनेसाठीं संपत्ति मिळविशी त्या मार्गाखेरीज व पद्धतीखेरीज दुसरा कोणताहि मार्ग स्वीकारणें शिवाजी महाराजांस शक्य नव्हतें. विन्सेंटस्मिथ सारख्या पूर्वग्रहानें दूषित झालेल्या इतिहासकारांच्या लक्षांत शिवकालीन परिस्थिति येऊं नये ही मोठी आश्चर्याची गोष्ट आहे. ज्या गौष्टी सामान्य बुद्धीच्या माणसास पटतात व योग्य वाटतात त्या गोष्टीस एखाद्या शास्त्राचा पाठिंबा असल्याशिवाय सर्व मान्यतेचा शिक्का तिजला प्राप्त होत नाहीं असें आपल्या नेहमीं निदर्शनास येतें. या दृष्टीनें स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यासाठीं शिवाजी महाराजांनीं ज्या वरील तीन मार्गांचें अवलंबन केलें ते मार्ग आपल्याकडील स्मृति व नीतिशास्त्रादि ग्रंथ यांस किउपत मान्य आहेत याची चर्चा करणें जरूर आहे. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतेग्रंथांत त्याच प्रमाणें महाभारतादि इतिहासग्रंथ व कौटिल्यशुक्रादि राजनीतिग्रंथांत



स्वराज्य स्थापनेऋष्य व्यक्तीस त्याने त्याच्या कार्याच्या सिद्धीस्तव कोणते मार्ग अवलंबिणे विहित आहे हे दर्शविले आहे. शुक्रनीतीतील पहिल्या अध्यायाच्या ३८३ ते ३८५ या श्लोकांत " कठोण काळी राजाने डोंगरी किऱ्याचा आश्रय करून चोऱ्या मारुमान्या करून आपले राज्य परत मिळवावे. त्याचप्रमाणे, राजाने चोरप्रमाणे शत्रुप्रदेशांतील सर्व संपत्ति लुटवी " असें ननुद केले आहे. द्रव्य मिळविण्याचा वरील श्लोकांत वर्णन केलेला मार्ग राजनीतिदृष्ट्या फार पुरातनकाळापासून योग्य समजला असून स्मृति व नीतिरचनास अनुसरून शिवाजीमहाराजांनी स्वराज्यस्थापनेस्तव द्रव्य संपादन केले हे स्पष्टपणे सिद्ध होत आहे. महाभारताच्या शांतिपर्वाच्या ११२ व्या अध्यायांत आपत्काळी राजाने कोणत्या प्रकारचे वर्तन करावे याविषयी पुढील उल्लेख आला आहे. " न्यावेळी आपद्दर्माचाच अवलंब करणे अवश्य असेल त्यावेळी स्वराष्ट्र व परराष्ट्र यामधून द्रव्य संपादन करून राजाने चरितार्थ चालवावा. या सामान्य शास्त्राचे त्याने अवलंबन करावे. त्यांतूनहि जे बुद्धिमान असेल त्या राजाने, राष्ट्रामध्ये जे श्रीमान् असूनहि कृपण व दंड करण्यास योग्य असतील त्यांजकडून द्रव्य ग्रहण करावे या शास्त्राचेच अवलंब करावे, "

महाभारताच्या शांतिपर्वाच्या १५० अध्यायांत कलिदोपदेश क्षणून जें प्रकरण आहे त्यांतिले खालील वचने फार महत्त्वाची आहेत.

" सौम्य असो वा भयंकर असो, हवे तें कर्म करून आपला दोन दर्शवून उदार करावा व सामर्थ्य आल्यानंतर धर्म करावा. शत्रूंचे जे शत्रु असतील त्या सर्वांशी सहवास ठेवावा आणि शत्रूंना आनंदावर ज्या गुप्त हेरांची योजना केली असेल त्यांजविषयी माहिती मिळवावी; आपले हेर मात्र आगल्या शत्रूंच्या पक्षास ओळखू येणार नाहीत असें करावे. "

शिवाजीमहाराजांनी स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यास सुरवात केल्यापासून तो त्यांच्या राज्याभिषेक होई तो पर्यंत मुरत, बारशिलोर, कारंजे, मुळतानपूर वगैरे अनेक शहरे व पेशा एकेकदा दोनदोनदा लुटून त्या ठिकाणाहून अपार संपत्ति त्यांनी नेली. या लुटविलेल्या विदेशी इतिहासकार शिवाजी महाराजांना जो दोष देतात तो वरील वचनांच्या दृष्टीने किती अस्पष्ट व चुकीचा आहे हे सहज दिसून येण्यासारखे आहे. शिवाजी महाराजांना लूट करून मिळविलेल्या अपार संपत्तीचा विनियोग त्यांनी कोणत्या तऱ्हेने केला या बाबीचाहि

त्यांनी केलेली लूट नीति व धर्मशास्त्राच्या दृष्टीने कितपत योग्य आहे हे ठरवितांना विचार करणे जरूर आहे. मन्वादि स्मृतींत राजानें राहाण्याकरितां कोणता देश पसंत करावा या संबंधाची खालील वचनें प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने महत्त्वाची आहेत. ( मनुस्मृति अध्याय ७ श्लोक ६९।७१ )

जाङ्गलं संस्य संपन्नमार्यप्राय मनाविलम् ॥

रम्यमानतसामन्तं स्वाजीव्यं देशमावसेत् ॥ ६९ ॥

धनदुर्गं महीदुर्गमब्दुर्गं वार्क्षमेघ वा ॥

नृदुर्गं गिरिदुर्गं वा समाश्रित्य वसेत्पुरम् ॥ ७० ॥

सर्वेणतु प्रयत्नेन गिरिदुर्गं समाश्रयेत् ॥

एषां हि बाहुगुण्येन गिरिदुर्गं विशिष्यते ॥ ७१ ॥

अर्थ— जांगलधान्यानें संपन्न; अनेक धार्मिक जनांनीयुक्त, रोग, उपसर्ग इत्यादिकांनीं अव्याकुळ, रम्य, ज्याच्या आसपास अरण्यांतील लोक नम्र आहेत, व जेथे कृषि, वाणिज्य इत्यादि जीवनोपाय सुलभ आहेत अशा देशांत रहावे. धनदुर्ग, महीदुर्ग, अब्दुर्ग, वाक्दुर्ग, नृदुर्ग व गिरिदुर्ग या दुर्गांतील कोणत्या तरी एका दुर्गाचा आश्रय करून नगर रचावे. या सर्व दुर्गांत अनेक गुणांनी युक्त असलेला गिरिदुर्ग प्रशस्त आहे.

या प्रमाणें मनुस्मृतीमध्ये राजानें राहाण्या करितां वांघावयाच्या नगरास योग्य अशा स्थळांचें वर्णन केलें असून ७४ व्या श्लोकांत गिरिदुर्गाची महति कशांत आहे हे सांगितलें आहे.

एकः शतं योधयति प्राकारस्थो धनुर्धरः ॥

शतं दशसहस्राणि तस्माद्दुर्गं विधीयते ॥ ७३ ॥

अर्थ— किल्यामध्ये राहणारा एक धनुर्धर १०० शत्रूंशीं लढतो व शंभर धनुर्धर दश सहस्र वीरांशीं लढतात.

वरील प्रमाणें दुर्ग करण्याविषयी मन्वादि मुनींनीं राजास उपदेश केला आहे. मन्वादि स्मृतिकारांचे काळां डोंगरी किल्यास जें महत्त्व होतें तेंच महत्त्व शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापनेचा उपक्रम ज्या काळांत केला त्या काळांत हि कायम होतें. किंबहुना शिवाजी महाराजांचे काळां डोंगरी किल्यास विशेष महत्त्व प्राप्त झालें हें असें त्या काळाच्या परिस्थतीचा वारकाईनें विचार केला तर दिसून येणार आहे. महाराष्ट्रांत सर्वत्र मुसलमानी सत्ता प्रस्थापित झाली होती, मुसलमानांनीं ज्या सैन्याच्या जोरावर आपली सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित केली तें सैन्य डोंगरी किल्याचा आश्रय करून राहिलेल्या थोड्याशा

स्वराज्य स्थापनेच्छू व्यक्तीस त्याने त्याच्या कार्याच्या सिद्धीस्तव कोणते मार्ग अवलंबवणे विहित आहे हे द्यावेले आहे. शुक्रनीतीतील पहिल्या अध्यायाच्या ३८३ ते ३८५ या श्लोकांत “ कठोण काळी राजाने डोंगरी किन्याचा आश्रय करून चोऱ्या, मारामान्या करून आपले राज्य परत मिळवावे. त्याचप्रमाणे, राजाने चोरप्रमाणे शत्रुप्रदेशातील सर्व संपत्ति लुटवो ” असे नमूद केले आहे. द्रव्य मिळविण्याचा चरील श्लोकांत वर्णन केलेला मार्ग राजनीतिदृष्ट्या फार पुढतनकाळापासून योग्य समजता असून स्मृति व नीतिवचनास अनुसरून शिवाजीमहाराजांनी स्वराज्यस्थापनेस्तव द्रव्य संपादन केले हे स्पष्टपणे सिद्ध होत आहे. महाभारताच्या शांतिपर्वाच्या ११२ व्या अध्यायांत आपत्काळीं राजाने कोणत्या प्रकारचे वर्तन करवें याविषयी पुढील उल्लेख आला आहे. “ ज्यावेळीं आपद्दर्माचाच अवलंब करणे अवश्य असेल त्यावेळीं स्वराष्ट्र व परराष्ट्र यामधून द्रव्य संपादन करून राजाने चरितार्थ चालवावा. या सामान्य शास्त्रांचे त्याने अवलंबन करवें. त्यांनुनिहि जो बुद्धिमान् असेल त्या राजाने राष्ट्रांमध्ये जे श्रीमान् असूनहि कृपण व दंड करण्यास योग्य असतील त्यांजकडून द्रव्य ग्रहण करवें या शास्त्रांचेच अवलंब करवें. ”

महाभारताच्या शांतिपर्वाच्या १५० अध्यायांत कनिष्ठोपदेश हाणून जें प्रकरण आहे त्यांतिल साळील वचने फार महत्त्वाची आहेत.

“ सौम्य असो वा भयंकर असो, हवे तें कर्म करून आपले दोन दर्शतून उदार करावा व सामर्थ्य आल्यानंतर धर्म करावा. शत्रूंचे शत्रु असतील त्या सर्वांशी सहवास ठेवावा आणि शत्रूंना आरत्यावर गुप्त हेरांची योजना केली असेल त्यांजविषयी माहितो मिळवावी; अ हेर मात्र आरत्या शत्रूंच्या पक्षास ओळखू येणार नाहीत असें करावें. ”

शिवाजीमहाराजांनी स्वराज्यस्थापनेच्या कार्यास सुरवात केल्यापासून त्यांचा राज्याभिषेक होई तो पर्यंत सुरत, वायशिलोर, कारंजे, मुलतान, अनेक शहरे व पेठा एकेकदा दोनदोनदा छटून त्या ठिकाणाहून संपत्ति त्यांनी नेली. या छुटोवद्दल विदेशी इतिहासकार शिवाजी म जो दोष देतात तो बरोबर वचनाच्या दृष्टीने किती अस्थानी व चुकी हे सहज दिसून येण्यासारखे आहे. शिवाजी महाराजांनी छट करून केव्हा अपार संपत्तीचा विनियोग त्यांनी कोपत्या तऱ्हेने केला :

नाहीं. सन १८५७ सालच्या वंडांत झाशी शहर कर्नल ह्युरोज यानें कधीच केल्यानंतर सतत तीन दिवस ह्युरोजच्या सैन्याने झाशी शहरांतील लोकांची तांच्यासारख्या हलक्या नाण्यापासून तों हिऱ्या माणका सारख्या मौल्यवान् पदार्थापावेतों लूट केल्याची गोष्ट इतिहास प्रसिद्ध आहे. एकोणोसाव्या शतकांत मुधारलेल्या म्हणून समजल्या जाणाऱ्या इंग्रज लोकांनीं केलेली वरील प्रकारची लूट राजनीति दृष्ट्या गर्हणीय समजली जात नाहीं; तर वरील परिस्थितीपेक्षां हि भिन्न परिस्थितींत मराठ्यांनीं केलेल्या लुटीबद्दल त्यांस कां नांवे ठेवण्यांत यावीत हें समजणें कठीण आहे. उत्तर हिंदुस्तानांतील जो जो प्रांत मराठ्यांनीं भोगलापासून काधीज करून स्वराज्यांत सामील केला त्या प्रांतांतील मराठ्यांच्या राज्यव्यवस्थेबद्दल त्या प्रांतांतील लोकमत मराठ्यास कोणत्या हि प्रकारें प्रतिकूल असल्याचें तत्कालीन कागद पत्रांवरून दिसेल येत नाहीं.

सारांश इतकाच कीं शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापना करण्यास्तव ज्या मार्गानें द्रव्य मिळविलें तो मार्ग धर्मास व नीतीस संमत होता अशी कोणत्या हि मराठ्याविषयीं पूर्वग्रहानें कल्पित न झालेल्या माणसाची खात्री झाल्यावाचून राहणार नाहीं. आतां शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापना केल्यानंतर राज्यव्यवस्थेच्या दृष्टीनें ज्या योजना अपलांत आणिल्या त्या श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून कितपत होत्या याच्या चर्चेकडे वळूं. स्वराज्यस्थापनेस सुरवात केल्यानंतर जसजसा नवीन मुख्य शिवाजी महाराजांनीं संपादन केला व त्यांच्या राज्याचा विस्तार जसजसा होऊं लागला तसतशी त्यांची जबाबदारी व व्यप वृद्धिगत होत चालला. मुसलमानी अमलाखाती प्रदेशावर स्वाभ्या करून तो प्रदेश स्वराज्यांत सामील करावयाचा; युद्धामध्ये जातीनें हजर राहून लढवयाचें; स्वराज्यांतील प्रजेत उत्पन्न होणाऱ्या वादांचे निर्णय करावयाचे; जमिनीची पहाणी करून जमीन लागण करणाऱ्या कुळाकडून राजभाग कितो घ्यावयाचा हें ठरवावयाचें; नवीन गड, कोट, किल्ले, इमारती बांधावयाच्या इत्यादि नूतन स्वराज्यसिद्धिसमवेत उत्पन्न होणारे व वृद्धिगत पावणारे अनेक विकट व्याप एकट्या व्यक्तीच्या हातून समाधानकारक रीतीनें पार पडणें शक्य नव्हतें. अशा स्थितींत एका व्यक्तीवर वरील सर्व व्यापांचा बोजा पडतां भ्रमविभागाचे सत्त्वास अनुसरून हे सर्व व्याप व्यवस्थितरीतीनें पार पाडण्याची कांहीं तरी योजना अस्तित्वांत आणण्याची आवश्यकता शिवाजी महाराजास भासणें अगदीं स्वाभाविक होतें. ही योजना

मराठी सैन्या पुढे इतवीर्य व निरूपयोगी ठरत असे ही गोष्ट शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम केल्यानंतर आदीलशाही व मोगली सैन्याबरोबर त्यांच्या ज्या झटापटी झाल्या त्या झटापटीत त्यास प्राप्त झालेल्या यशाबद्दल दिसून येते. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् राजाराम महाराजांचे कारकांदात स्वराज्यरक्षणाप्रीत्यर्थ संताजी घोरपडे, धनाजी जाधवराव इत्यादि मराठा योद्ध्यांच्या हाताखालील मराठी सैन्याने सतत पंचवीस तीस वर्षे औरंगजेबाच्या प्रचंड सैन्याबरोबर जो यशस्वी झगडा चालू ठेविला त्याबद्दल हि डोंगरी किल्ल्यांचे महत्त्व त्या काळी किती होते हे सिद्ध होत आहे. स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम करण्यापूर्वी डोंगरी किल्ल्यांचे महत्त्व शिवाजी महाराजांचे पूर्णपणे लक्षांत आल्यामुळे आदीलशाही राज्यांतल डोंगरी किल्ले हस्तगत करणे अगदी जल्द तेथे नवीन बांधणे हा शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या कामगिरीपैकी एक महत्त्वाचा भाग होऊन बसला. शिवाजी महाराजांनी लूट करून मिळविलेल्या अपरंपार संपत्तीचा विनियोग जुन्या डोंगरी किल्ल्यांची बागदुजी व नवीन किल्ले बांधण्याकडे त्यांनी केला. शिवाजी महाराजांनी स्थापना केलेल्या स्वराज्यांत अंतर्भूत शोणांच्या प्रदेशांचा भौगोलिक दृष्ट्या विचार केला तर हे राज्य सहाद्रि पर्णतान्या शिखरावरील डोंगरी किल्ले व त्या डोंगरी किल्ल्यांच्या आसपास असलेला रक्षणीय प्रदेश यांचे वनलेले होते असे दिसून येते. शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यांतर्गत प्रदेशांची भौगोलिक रचना या स्वरूपाची असल्या कारणाने आदीलशाही व मोगली राजकीय सत्तांचे त्यांनी स्थापिलेल्या स्वराज्याचा नायनाट करण्याचे सर्व प्रयत्न निष्फळ ठरले. येथपावेतो केलेल्या विवेचनावरून स्मृत्यादि ग्रंथांतिल त्याचप्रमाणे नीतिग्रंथांतील राजधर्म प्रकरणे जे धर्म सांगितले आहेत त्या धर्मास अनुसरून शिवाजी महाराजांनी लुटीने मिळविलेल्या द्रव्याचा विनियोग स्वराज्य स्थापनेसारखा सर्वांतुष्ट महत्कार्याकडे केला असे कोणास हि कळू करणे भाग आहे. शिवाजी महाराजांचे पश्चात् मराठ्यांनी शत्रुप्रदेशांत केलेल्या लुटीसंबंधी त्यास टोप देणे हे वरील विवेचनाचे दृष्टीने न्याय्य नाही. शत्रुप्रदेशांत लूट करणे ही गोष्ट कोणत्या हि राजनीतिशास्त्राच्या दृष्टीने महत्त्वाचे समजण्यांत येत नाही. मोगलांच्या सत्ते खालील कोणता हि प्रदेश मराठ्यांनी सोडवून तो आपल्या राज्यांत सामील केल्यानंतर त्या प्रदेशांतल प्रजेस मारठे लुटीत अगत असे विधान करण्यास कोणत्या हि प्रकारचा पुरावा पुढे आलेला

नाहीं. सन १८५७ सालच्या वंडांत शाही शहर कर्नल ह्युरोज यानें काबीज केल्यानंतर सतत तीन दिवस ह्युरोजच्या सैन्यानें शाही शहरांतील लोकांची तांब्यासारख्या हलक्या नाण्यापासून तों हिऱ्या माणका सारख्या मौल्यवान् पदार्थापावेतो लूट केल्याची गोष्ट इतिहास प्रसिद्ध आहे. -एकोणोसाव्या शतकांत तुभारलेल्या म्हणून समजल्या जाणाऱ्या इंग्रज लोकांनीं केलेली वरील प्रकारची लूट राजनीति दृष्ट्या गर्हणीय समजली जात नाहीं; तर वरील परिस्थितीपेक्षां हि भिन्न परिस्थितींत मराठ्यांनीं केलेल्या लुटोवद्दल त्यांस कां नाहीं. ठेवण्यांत यावीत हें समजणें कठीण आहे. उत्तर हिंदुस्तानांतील जो जो प्रांत मराठ्यांनीं भोगलापासून काबीज करून स्वराज्यांत सामील केला त्या प्रांतांतील मराठ्यांच्या राज्यव्यवस्थेवद्दल त्या प्रांतांतील लोकमत मराठ्यांस कोणत्या हि प्रकारें प्रतिकूल असल्याचें तत्कालीन कागद पत्रांवरून दिसून येत नाहीं.

सारांश इतकाच कीं शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापना करण्यास्तव ज्या मार्गानें द्रव्य मिळविलें तो मार्ग धर्मास व नीतीस संमत होता अशी कोणत्या हि मराठ्याविषयीं पूर्वग्रहानें कल्पित न झालेल्या माणसाची खात्री झाल्यावाचून राहणार नाहीं. आतां शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापना केल्यानंतर राज्यव्यवस्थेच्या दृष्टीनें ज्या योजना अमलांत आणिल्या त्या श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून कितपत होत्या याच्या चर्चेकडे वळूं. स्वराज्यस्थापनेस मुरवात केल्यानंतर जसजसा नवीन मुख्य शिवाजी महाराजांनीं संपादन केला व त्यांच्या राज्याचा विस्तार जसजसा होऊ लागला तसतशी त्यांची जबाबदारी व ध्येय वृद्धिंगत होत चालला. मुसलमानी अमलाखाली प्रदेशावर स्वाऱ्या करून तो प्रदेश स्वराज्यांत सामील करावयाचा; युद्धामध्ये जातीनें-हजर राहून लढण्याचें; स्वराज्यांतील प्रजेत उत्पन्न होणाऱ्या वादांचे निर्णय करावयाचे; जमिनीची पहाणी करून जमीन लागण करणाऱ्या कुळाकडून राजभाग कित्ती प्यावण्याचे हे ठरवावयाचें; नवीन गढ, कोट, किल्ले, इमारती बांधवण्याच्या इत्यादि नूतन स्वराज्यसिद्धिसमवेत उत्पन्न होणारे व वृद्धिंगत पावणारे अनेक विकट व्याप एकट्या व्यक्तीच्या हातून समाधानकारक रीतीनें पार पडणें शक्य नव्हतें. अशा स्थितींत एका व्यक्तीवर वरील सर्व व्यापांचा बोजा प पडतां भविभागाचे तत्वास अनुसरून हे सर्व व्याप व्यवस्थित-रीतीनें पार पाडण्याची कांहीं तरी योजना अस्तित्वांत आणण्याची आवश्यकता शिवाजी महाराजास मासणें अगदीं स्वाभाविक होतें. ही योजना

कोणत्या स्वरूपाची करावी हा शिवाजी महाराजांपुढे स्वराज्यस्थापनेनंतर महत्त्वाचा प्रश्न होता. निव्वळ कार्यसौकर्याच्या दृष्टीनेच या प्रश्नाची सोडवणूक करावयाची असती तर शिवाजी महाराजांना खाली दर्शविलेल्या पद्धतीने हा प्रश्न सहज सोडविता आला असता. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापनेचा उपक्रम ज्या काळी महाराष्ट्रांत सुरू केला त्या काळी उत्तर हिंदुस्थानांत मोंगल बादशाही राजघराण्याची सत्ता जोमदार स्थिरात नांदत होती. त्या सत्तेचा विस्तार भरतखंडाच्या बहुतेक सर्व प्रदेशावर झाला असून त्या सत्तेचा सवें औरंगजेबसारख्या अत्यंत हुषार, निरलस व कार्यदक्ष अशा बादशाहाचे हाती होती. औरंगजेबच्या सत्ते खालील अफाट प्रदेशाचा राज्य कारभार चालविण्याकरिता एक विशिष्ट प्रकारची मोंगल राज्यपद्धति अस्तित्वांत होती. त्याचप्रमाणे त्या काळी दक्षिण हिंदुस्थानांत आदिलशाही राजसत्ता अस्तित्वांत असून त्या राज्यसत्तेचा विस्तार भरतखंडाच्या दक्षिणेकडील बऱ्याच मोठ्या प्रदेशावर झालेला होता. विजापूरच्या आदिलशाही राजसत्तेची हि विशिष्ट प्रकारची राज्यपद्धति त्या काळी अस्तित्वांत होती. बरील दोन्ही राज्यसत्ता दोडदोनशे वर्षे अस्तित्वांत असून त्यांच्या राज्याची घडी नीट रीतीने बसली होती व त्यांचा राज्यकारभार सुरळीतपणे चाललेला होता. या दोन्ही सत्तांच्या राज्यपद्धति शिवाजी महाराजांपुढे मूर्तिमंत अस्तित्वांत असल्यामुळे निव्वळ राज्य व्यवस्थेचे कार्य सुकर रीतीने पार पाडण्याच्या दृष्टीनेच हा प्रश्न शिवाजी महाराजास सोडवावयाचा असता तर त्यांनी स्थापन केलेल्या नूतन स्वराज्याची राज्यपद्धति बरील मोंगली अगर आदिलशाही राज्यपद्धतीच्या नमुन्याची बनविणे त्यांना विलकूल कठीण गेले नसते. परंतु शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या बुध्दार्थी श्रुतिस्मृत्युक्त धर्म स्थापनेचे जें ध्येय होतें त्या ध्येयाच्या दृष्टीने बरील रीतीने हा प्रश्न सोडविणे त्यांना कधी हि मानवले नसते. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य स्थापनेचे ध्येय असल्याकारणाने महाराष्ट्रधर्मास अनुसरून हा प्रश्न सोडविण्याची शिवाजी महाराजांचो प्रवृत्ति व्हावी यांत काहीं नवल नाहीं. हा प्रश्न शिवाजी महाराजांनी मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथ व शुक्र चाणक्यादि नीतिग्रंथ यांतल राजधर्मप्रकरणां कथन केलेल्या धर्मास अनुसरून सोडविला, असें यापुढे जें विवेचन आम्ही करणार आहोंत त्यावरून दिग्गज येरल, मन्यादि स्मृतिग्रंथ व शुक्रादि नीतिग्रंथांतगत राजधर्मप्रकरणांत राजाने प्रवेष्टवेंपी धर्म, राज्यव्यवस्थेचे दृष्टीने राजाने कोण-

कोणते, अधिकारी नेमावे व त्यांचेकडे कोणकोणतीं कायें सोपवावीं इत्यादि याची संबंधीं साग्र विवेचन केलेलें आहे. स्मृत्यादि ग्रंथांप्रमाणे च महाभारतादि इतिहासग्रंथांत हि या विषयासंबंधीं विस्तृत विवेचन केलेलें आहे. धर्मस्थापनेकरितां स्वराज्य स्थापनेस प्रवृत्त झालेल्या शिवाजी महाराजांसारखा श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माभिमानी क्षत्रिय राजानें उत्तरेकडील मोंगली व दक्षिणेकडील आदिलशाही राजवंत्राचे नमुने झुगारून देऊन स्मृति व नीतिग्रंथांत कथन केलेल्या राजधर्म प्रकरणांतील पद्धतीस अनुसरून आपल्या नूतन स्थापिलेल्या स्वराज्याचें राज्ययंत्र बनवावें ही गोष्ट उचित होती. येथपावेतो- केलेली चर्चा निवळ अनुमानिक स्वरूपाची आहे. प्रत्यक्ष पुराव्याच्या दृष्टीनें विचार केला असतां वरील अनुमान बरोबर आहे असें दिसून येईल. आपले पुरातन-महाभारतादि इतिहासग्रंथ त्याचप्रमाणें मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथ यांचेमध्यें वर्णिलेल्या पूर्वकालीन राज्यपद्धतींत व शिवाजी महाराजांनीं स्थापिलेल्या अष्टप्रधानयुक्त राज्यपद्धतींत कोणत्या बाबतींत सादृश्य व कोणत्या बाबतींत भिन्नता आहे इत्यादि बाबीसंबंधीं थोडी फार स्थूलचर्चा या ठिकाणीं करून तीवरून वर दर्शविलेलें अनुमान कितपत सत्य ठरतें याची शहानिशा करण्याकडे आझी आतां वळतो. प्रथम महाभारतांत या विषयासंबंधीं कोणत्या प्रकारचे उल्लेख आहेत, ते आपण पाहूं. महाभारताच्या शांतिपर्वाच्या ८३ व्या अध्यायांत मंत्र्यांचे ठिकाणीं कोणते गुण व लक्षणें असावीं यांचें प्रथम वर्णन करून नंतर खालील प्रकारचा उल्लेख केलेला आहे.

“ सारांश या पूर्वोक्त सर्व गुणांनी युक्त असणारे प्रजेच्या मताचें ज्ञान असणारे, व ज्यांना मोठें कृत्य करण्याची इच्छा असेल असे निदान तीन तरी पुरुष राजाचे मंत्री असावे. ”

याच पर्वाच्या ८५ व्या अध्यायांत युधिष्ठिराच्या प्रश्नास मीमांनीं खालील उत्तर दिल्याचा उल्लेख आहे.

“ विद्यानिष्ठ, प्रौढ, अध्ययन पूर्ण झालेले आणि शुचिर्भूत असे चार ब्राह्मण, बलाढ्य व हातीं शस्त्र वागविणारे आठ क्षत्रिय, द्रव्यसंपन्न एकवीस वैश्य, आणि नित्य कर्माचरण करून शुचिर्भूत झालेले व विनय-संपन्न असे तीन शूद्र तूं अमात्य कर. ”

याच अध्यायांत खालील प्रकारचा उल्लेख आढळून येतो.

“ आठ मंत्र्यांमध्ये बसून राजानें ज्याविषयीं मसलत करावयाची



आहे ती गोष्ट ऐकून ध्यावी. आणि तिचा निर्णय झाल्यावर ती गष्टमध्यं प्रसिद्ध करावी व राक्षांवरील अधिकाऱ्यास हि दाखवावी. ” मनुस्मृति ग्रंथाची रचना महाभारताच्या रचनेनंतर झालेली आहे या विषया संबंधी मनुस्मृतीतील वचने महाभारतातील वचनांहून हि अधिक स्पष्ट असून महत्त्वाची आहेत.

मौलाञ्छास्त्रविदः शूराल्लब्धलक्षान्कुलोद्गतान् ॥

सचिवास्तस्य चाष्टौवा प्रकुर्वीत परिक्षितान् ॥ ५४ ॥

अपि यत्सुकरं कर्म तदप्येकेन दुष्करम् ॥

विशेष तोऽसहायेन कितु राज्यं महोदयम् ॥ ५५ ॥

अर्थ- 'पितामहादि क्रमानें सेवा करणारे, दृष्टादृष्टार्थं शान्नास जाणणारे, पराक्रमी, आयुधविद्येत निपुण असणारे, शुद्ध कुळांत उत्पन्न झालेले, व ज्यांची उत्तम प्रकारें परीक्षा घेतली आहे असे राजानें सात किंवा आठ मंत्रा करावे कारण अंगदी सहज होणारे असे जें कर्म असतें, तेंहि एकाच दुष्कर होतें. मग विशेषे करून ज्याचें महाफल आहे असे राज्य एकट्याच्याने कसें करवेल. ”

वरील उतान्यांत राजानें सात अगर आठ मंत्री नेमावे असा उल्लेख करण्यांत आलेला आहे. परंतु या सात अगर आठ मंत्र्यांच्या संज्ञांचा उल्लेख, त्याचप्रमाणें निरीनराख्या मंत्र्याने कोणकोणतीं कामें करावी, याचा साम घ तपशीलवार उल्लेख मनुस्मृतींत एके ठिकाणी आलेला नाही. मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या तिसाव्या श्लोकांत मंत्री, सेनापति, पुरोहित या तिसा मंत्र्यांच्या संज्ञांचा उल्लेख आहे. छत्तिसाव्या श्लोकांत आमात्याचा; व ५५ व्या श्लोकांत सचिवाचा उल्लेख आलेला आहे. सचिवासभेचे संधि-विप्रहाचें राजानें चिंतन करावें असे ५५ व्या श्लोकांत वर्णन आहे. ५६ व्या श्लोकांत प्राप्त झालेल्या धनाचा सत्प्राप्ती व्यय करण्याविषयी अमात्यासह राजानें विचार करावा असा उल्लेख करण्यांत आलेला आहे. ६३ व्या श्लोकांत दूत या अधिकाऱ्याचें वर्णन केलेलें असून ज्यानें करावयाच्या कार्याचें स्वरूप दर्शविलें आहे. अशा प्रकारचे त्रोटक उल्लेख अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी मनुस्मृतीत आदळतात. मनुस्मृतिरचकान्व पुढील ग्रंथ म्हणजे सात्राट चंद्रगुप्तान्चा मंत्री जो कौटिल्य अथवा चाणाक्य यानें केलेला अर्थशास्त्र हा ग्रंथ होय. या ग्रंथांत अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी मनुस्मृतीत ज्या स्वरूपाचें उल्लेख आहेत तथा स्वरूपाचें उल्लेख आदळण्यांत येत नाहीत. राज्यकारभाराचे सोयी करितां निरीनराळीं खाती निर्माण करून त्या खात्यांवर कोणकोणत्या गुणानें युक्त असे अधिकाऱ्यां राजानें नेमावे व त्या अधिकाऱ्यांनी कोणकोणतीं कामें करावी याचें

विस्तृत वर्णन कौटिल्याच्या ग्रंथांत केलेले आढळते. परंतु शिवाजी महाराजांनी स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेतील निरनिराळ्या मंत्र्यांच्या संज्ञा व त्यांनी करावयाची कामे या विषयीचे ज्या स्वरूपाचे उल्लेख मनुस्मृतीत आढळतात तशा स्वरूपाचे उल्लेख कौटिल्याच्या अर्थशास्त्रांत आढळत नाहीत ही गोष्ट निर्विवाद आहे. कौटिल्याच्या अर्थशास्त्रानंतर वन्याच काळानें रचला गेलेला विस्तृत असा नीतिग्रंथ ग्दहला म्हणजे शुक्रनीति हा होय. शुक्रनीतीचे दुसरे अध्यायांत अष्टप्रधान संस्थे संबंधी साम्र व तपशीलवार माहिती दिली आहे. राजानें राज्यकारभाराचे सोयीसाठी किती मंत्री नेमावे; व त्यांचेकडे कोणकोणती कामे सोपवावी; त्यांचे ठायी गुण कोणते असावे; इत्यादि बाबींचे तपशीलवार वर्णन शुक्रांनी आपले ग्रंथांत केले आहे त्याचे आग्धी. थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. शुक्रांनी स्तलील दहा मंत्र्यांचा आपल्या ग्रंथांत उल्लेख केला आहे. ( ३ ) पुरोध ( २ ) प्रतिनिधि ( ३ ) प्रधान ( ४ ) सचिव ( ५ ) मंत्री ( ६ ) प्राडविवाक ( ७ ) पंडित ( ८ ) सुमंत्र ( ९ ) अमात्य ( १० ) दूत.

वरील दहा मंत्र्यांचा उल्लेख करून कोणती कामे वरील मंत्र्यांच्या अधिकारांतली समजली जात असत याचे शुक्रानें आपले ग्रंथांत दिग्दर्शन केले आहे. कांहीं मंत्र्यांच्या ठिकाणी कोणत्या प्रकारचे गुण असावे याचाहि निर्देश शुक्रानें केलेला आहे.

धिपरीतगुणैरोभिभूतको निन्द्यउच्यते ॥

ये भृत्या हीनभूतिका ये वपडेण प्रकर्षिता ॥ ६५ ॥

शठाश्च कातरा लुब्धाः समक्षं प्रियवादिनः ॥

मत्ता व्यसनिनश्चात्ता उत्कोचेष्टाश्च देविनः ॥ ६६ ॥

नास्तिका दाग्भिकाश्चैवासत्यवाचोऽप्यसूयकाः ॥

ये चाप मानिता येऽसद्वाक्यैर्मर्मणि भेदिताः ॥ ६७ ॥

रिपोर्मित्राः सेवकाश्च पूर्व धैरानुबन्धिनः ॥

चण्डाः साहसिका धर्महीना नैते सुसेवकाः ॥

संक्षेपस्तु कथितं सदसद् भृत्यलक्षणम् ॥ ६८ ॥

मागे सांगितलेल्या गुणांच्या विरुद्ध गुणांनी युक्त असलेला सेवक निच समजावा, ज्या सेवकाचे वेतन अल्प असून ज्यास कांहीं दोषांमुळे शिक्षा पटून फिरून कामावर रुजू करून घेण्यांत आले आहे, तसेच जो धूर्त, लोभी, वीरपूजा, मद्यसेवनरत, व्यसनाधीन, रोगी, लांचलाऊ, दुरासक्त, पुन जेन्नापर विश्वास न ठेवणारा, दोंगी, असत्यवादी, दीपरूपानें दुसऱ्याचे गुण

प्रकट करणारा, कांहीं निमित्तानें ज्याचा अपमान झालेला आहे असा पूर्ववैरी, अतितामशी, साहसी, घमंहीन असा मनुष्य चांगला सेवक नव्हे. संशेपानें चांगल्या व वाईट सेवकांची लक्षणें हीं समजावीं.

समासतः पुरोधादिलक्षणं यत् तदुच्यते ॥

पुरोधाश्च प्रतिनिधिः प्रधानः सचिवस्तथा ॥ ६९ ॥

मन्त्रीच प्राडविवाकश्च पण्डितश्च सुमन्त्रकः ॥

अमात्यो दूत इत्येता राज्ञः प्रकृतयो दश ॥ ७० ॥

दशमांशांधकोः पूर्वं दूतान्ताः क्रमशः स्मृताः ॥

अष्टप्रकृतिभिर्युक्तो नृपः कैश्चित् स्मृतः सदा ॥ ७१ ॥

अर्थ—“ पुरोधा इत्यादिकांचीं लक्षणें संशेपानें सांगतो—पुरोधा, प्रतिनिधि, प्रधान, सचीव, मंत्री, प्राडविवाक, पंडीत, सुमंत्रक, अमात्य, दूत हे दहा राजाच्या प्रकृति आहेत. यांचें वेतन प्रत्येक पुढच्याच्या दशमांशानें अधिक असतें. ”

सुमन्त्र पण्डितो मन्त्री प्रधानः सचिवस्तथा ॥

अमात्यः प्राडविवाकश्च तथा प्रतिनिधिः स्मृतः ॥ ७२ ॥

एता भृतिसमास्त्वष्टौ राज्ञः प्रकृतयः सदा ॥

इष्टिगताकारतस्वष्टौ दूतस्तदनुगः स्मृतः ॥ ७३ ॥

अर्थ—“ सुमंत्र, पंडित, मंत्री, प्रधान, सचीव अमात्य, प्राडविवाक व प्रतिनिधि हे आठ सेवक राजाच्या अष्टप्रकृति असून या सर्वांचें वेतन सारखेंच असतें असें म्हणणारा एक दुसरा पद्य आहे. या सर्वांच्या लक्षणावरून त्यांचें हद्दत जाणणारा दूत या नांवाचा राजाचा सेवक असतो व त्यांचें वेतन वरील सेवकांच्या इतकेंच असतें.

पुरोधाः प्रथमं श्रेष्ठः सर्वेभ्यो राज्ञराप्रभृत् ॥

तदनुस्यात प्रतिनिधिः प्रधानस्तदनन्तरम् ॥ ७४ ॥

सचिवस्तु ततः प्रोक्तो मन्त्री तदनु चोच्यते ॥

प्राडविवाकस्ततः प्रोक्तः पण्डितस्तदनन्तरम् ॥ ७५ ॥

सुमन्त्रस्तु ततः स्यातो ह्यमात्यास्तुततः परं ॥

दूतस्ततः क्रमादेते पूर्वं श्रेष्ठा यथागुणाः ॥ ७६ ॥

अर्थ—“ धार्मिक विधीनें राजाचीं विप्रं नष्ट करणारा असा पुरोधा सर्वांत श्रेष्ठ समजावा; त्याच्या खालोखाल प्रतिनिधी, प्रधान, सचीव, मंत्री, प्राडविवाक, पंडित, सुमंत्र, अमात्य, व दूत हे क्रमान्वये श्रेष्ठ दर्जाचे समजावे. ”

मन्त्रानुष्ठानसम्पन्नस्त्रैविद्यः कर्मतत्परः ॥

जितन्द्रियो जितक्रोधो लोभमोहविवर्जितः ॥ ७८ ॥

पङ्कजवित साङ्गधनुर्वेदविचचार्यं धर्मवित् ॥

यत् कोपभीत्या राजापि धर्मनीतिरतो भवेत् ॥ ७९ ॥

नीतिशास्त्रास्त्रव्यूहादिकुशलस्तु पुरोहितः ॥

सैवाचार्यः पुरोधो यः शापनुग्रहयोः क्षमः ॥ ८० ॥

अर्थ—मन्त्रानुष्ठान संपन्न, त्रिविद्यासंपन्न ( ऋग्वेद, यजुर्वेद व सामवेद यांना जाणणारा ) कार्य त्वरेने करणारा, जितेंद्रिय, क्रोध लोभ मोहरहित, व्याकरणादि पढांगें जाणणारा, सांग धनुर्वेद जाणणारा, धर्म व नीतिशास्त्राचें सारतम्य जाणणारा, ज्याच्या क्रोधाच्या भीतीने राजा हि धर्म व नीतितत्पर राशील, नीतिशास्त्रज्ञ, शास्त्रविद्या व व्यूहरचना इत्यादिकांत प्रवीण असा जो पुरोहित, शापानु ग्रह समर्थ असलेला त्यास च आचार्य समजावें.

धिनाप्रकृतिमन्त्राद्राज्यनाशो भवेद् ध्रुवम् ॥

रोधनं न भवेत् तस्मात् राज्ञस्तेस्युः समन्त्रेणः ॥ ८१ ॥

अर्थ “ पूर्वी सांगितलेल्या आठ किंवा दहा प्रकृतीशीं राजानें विचार विनिमय न केला तर त्यामुळे राज्याचा नाश खात्रीने होईल. म्हणून राजानें ह्या सर्वां समवेत सर्व कार्यांचा विचार करावा. ”

न विभेति नृपो येभ्यस्तैः स्यात् किं राज्यवर्धनम् ॥

यद्यालङ्कारवस्त्राद्यैः स्त्रियो भूष्या स्तथा हिते ॥ ८२ ॥

अर्थ—“ ज्यांची भीति राजाला वाटत नाही त्यांचेकडून राज्य वृद्धिगत पावणें शक्य नाही. बख्तालंकारादि भूषणांनीं स्त्रियांस सजवून संभाळावयाच्या तद्वतच अशा प्रकारचे मंत्री ठेवणें समजावें. ”

राज्यं प्रजा चलं कोशः सुनृपत्वं न वर्द्धितम् ॥

यन्मन्त्रोऽरिनाशस्तैर्मन्त्रिभिः किं प्रयोजनम् ॥ ८३ ॥

अर्थ—“ ज्या मंत्र्यांच्या हातून राज्य, प्रजा, बल, कोश सुराज्य वृद्धि-गत होत नाही किंवा शत्रूचा नाश होत नाही त्या मंत्र्यांचें प्रयोजन काय आहे ? ” ( असे मंत्री असून नसून सारखेच समजावे )

कार्य्याकार्यं प्रविश्वाता स्मृतः प्रतिनिधिस्तुतः ॥

सर्वदर्शी प्रधानस्तु सेनावित् सचिवस्तथा ॥ ८४ ॥

अर्थ—“ कार्य अकार्य यांचा विचार करण्यांत कुशल असा जो मंत्री त्यास प्रतिनिधि समजावा; सर्व कार्यांवर देखरेख करणारा तो प्रधान, सैन्यावर देखरेख करणारा सचिव. ”

मन्त्रीतु नीतिकुशलः पण्डितो धर्मतत्त्ववित् ॥

लोकशास्त्रनयज्ञस्तु प्राड विवाकः स्मृतः सदा ॥ ८५ ॥

अर्थ—“ नीतिशास्त्रानुसार अंमलवजावणी करप्यांत कुशल असलेला मन्त्री, धर्मशास्त्रविद्यारद तो पंडित व लोकाचार व शास्त्रनियम जाणणारा तो प्राडविवाक समजावा. ”

देशकाल प्रविज्ञाता ह्यमात्य इति कथ्यते ॥

आयव्यय प्रविज्ञाता सुमन्त्रः स च कीर्तितः ॥ ८६ ॥

अर्थ—“ देशकालानुरूप कार्य करप्यांत कुशल तो अमात्य, आवक व खर्च यांची माहिती असणारा तो सुमंत्रक समजावा. ”

इतितांरु चेषुः स्मृतिमान देशकालवित् ॥

प्राडगुण्यमन्त्रविद्रग्मीवीतर्भादूत इष्यते ॥ ८७ ॥

अर्थ—“ हांगेत आकार, चेष्टा जाणणारा; घड आठवणीचा; देशकालानुरूप कार्य जाणणारा; संधिविग्रहादिक सहा गुण जाणणारा; वाक्पटु व निर्भय अशा दूत समजावा. ”

अद्वितश्चापि यतकार्यं सद्यःकर्तुं यदोचितम् ॥

अकर्तुं येद्वितमपि राष्ट्रः प्रतिनिधिः सदा ॥ ८८ ॥

योधयेत् कारयेत् कुर्यान्न कुर्यान्न प्रबोधयेत् ॥

सत्यं वा यदि वा सत्यं कार्यं ज्ञातञ्च यत् किल ॥ ८९ ॥

सर्वेषां राजकृत्येषु प्रधानस्तद्विचिन्तयेत् ॥

गजानाञ्च तथाश्वानां रथानां पदगामिनाम् ॥ ९० ॥

सुदृढानां तथोष्ट्राणां सद्य एव हि ॥

वायभापासु सङ्कुतव्यूहाभ्यसनशौलेनाम् ॥ ९१ ॥

प्राक् प्रत्यग् गामिनां राज्यचिह्नशस्त्रास्त्रधारिणाम् ॥

परिचारगणानां हीनमभ्योचम कर्मणाम् ॥ ९२ ॥

अस्त्राणामस्त्रजानीनां सङ्घ पतुरर्गागणः ॥

कार्यक्षमश्च प्राचीनः साध्यस्कः कतिविद्यते ॥ ९३ ॥

कार्यासमर्थः कत्यस्ति शस्त्रगोलाग्निचूणयुक् ॥

सांप्रातिकश्च कत्यस्ति सम्भारस्तान् विचिन्त्य च ॥ ९४ ॥

सचिवश्चापि तत् कार्यं राष्ट्रेसम्यक् निवेदयेत् ॥

सामदानञ्च भेदश्च दण्डः केषु कदा कथम् ॥ ९५ ॥

कर्तव्यः किं फलं तेभ्यो यतु मध्यं यथात्मकम् ॥

एतत् सञ्चिन्त्य निश्चित्य मन्त्री सर्वं निवेदयेत् ॥ ९६ ॥

अर्थ—“एकादी गोष्ट. हितप्रद नसतांना सुद्धा तात्पूर्वी अमलांत आणणें, अवश्य असले तर ती करावयास सांगणें, किंवा हितप्रद असलेली गोष्ट विशिष्ट कार्त्ती करणें योग्य नसेल तर तिचा निषेध करणें, हे प्रतिनिधीचें कर्तव्य आहे. राजकारणामध्ये खरें किंवा खोटें जें ज्या वेळेस वसें करावयास पाहिजे असेल, तशा प्रकारचा राजास सहा देणें, हे प्रधानाचें कर्तव्य आहे. गज, घोडे, रथ, पायदळ, भङ्गम' ऊंट व बैल, नाना-प्रकारच्या वाद्यभाषा जाणणारे; निरनिराळ्या खुणा करण्यांत कुशल असलेले, सैन्याची विशिष्टरचना करणारे; सैन्याच्या अघाडीस जाणारे; व मागे राहणारे राजचिन्हें व शस्त्राखें धारण करणारे; त्याचप्रमाणें उत्तम मध्यम व अधम कामें करणारे सेवक; निरनिराळ्या प्रकारचीं अस्त्रें व उपास्त्रें जाणणारे; घोडेस्वारांचे समूह — ( त्यांत जुने कसलेले व नूतन किती, वेळीं उपयोगी पडणारे व न पडणारे किती. ) यांची माहिती असणारे; शस्त्रे, गोळे, दाहकपदार्थ इत्यादि युद्धोपयोगीपदार्थ; या सर्वांसंबंधी पूर्ण माहिती मिळवून ती राजास निवेदन करणें हे सचिवाचें कर्तव्य आहे. साम, दाम, दंड, भेद यां पैकीं कोणत्या ठिकाणीं कशाचा अवलंब केला असतां उत्तम, मध्यम अगर अल्पफळ प्राप्त होईल याचा विचार करून तो राजास निवेदन करणें हे संचिवाचें काम आहे. ”

साक्षिभिर्लिखितैर्भोगैश्चलैर्भूतैश्चप्रानुपान् ॥

स्वेनोत्पादितसम्प्रात्य व्यवहारान् विचिन्त्य च ॥ ९६ ॥

दिव्यसंसाधनाद्वापि केषु किं साधनं परं ॥

युक्तिप्रत्यक्षानुमानोपमानैर्लोकशास्त्रतः ॥ ९७ ॥

बहुसम्मतसंसिद्धान् विनिश्चित्य सभास्थितः ॥

ससभ्यः प्राडविद्याकास्तु नृपं संमोदयेत् सदा ॥ ९८ ॥

अर्थ— “ प्राडविद्याकानें सभ्यांउद्द सभेंत बघून साक्षी, लेख, भोगवटा, सैन्या खोल्या गोष्टीमुळें निर्माण झालेले अगर प्रजेपैकीं दोन व्यक्तींत उत्पन्न झालेले वाद अथवा व्यवहार यांचा बहुमतानें युक्ति, प्रत्यक्ष अनुमान, उपमान, लोकव्यवहार व शान्त्र यांच्या साहाय्येन अथवा दिव्यादिकांच्या आश्रयानें निर्णय ठरेल तो राजास निवेदन करावा. ”

घर्तमानाद्य प्राचानां धर्माः के लोकसंश्रिताः ॥

शास्त्रेषु के समुद्रिष्टा विदधन्ते च केषुना ॥ ९८ ॥

लोकशास्त्रविस्मयाः के पंडितस्तान विचिन्त्यच ॥

नृपं संबोधयेत् तैश्च परत्रेह सुखप्रदैः ॥ ९९ ॥

अर्थ— “ चालू व पुरातन काळचे लोकांत रूढ असलेल्या धर्मांपैकी शास्त्रास अनुसरून किती आहेत; व लौकिक व शास्त्र यांचे विरुद्ध किती आहेत; यांचा शोध करून त्यांपैकी इहलोकी व परलोकी सुखप्रद कोणते आहेत याचा शोध करून- त्या संबंधी राजास माहिती देणे हे पंडितांचे काम आहे. ”

इयच्च संन्वितं द्रव्यं वत्सरेऽस्मिन् तृणादिकम् ॥

व्ययीभूतामियच्चैव शेषं स्थावरजंगमम् ॥

इयदस्तीति चै राज्ञे सुमन्त्रो विनिवेदयेत् ॥ १०० ॥

अर्थ— “ स्थावर जंगम सर्व प्रकारच्या पदार्थांचा संचय चालू व पात किती शाला, त्याच प्रमाणे व्यय किती शाला व शिल्पक काय आहे हे सुमंत्र याने राजास निवेदन करावे. ”

अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी प्राचीन ग्रंथांतील उल्लेखांचे दिग्दर्शन येथ पावेतो आम्हां केले आहे. या उल्लेखावरून अष्टप्रधानसंस्था निर्माण करून तद्वारा राज्यकारभार चालविणे हे स्मृत्यादि ग्रंथांत व नीतिग्रंथांत सांगितलेल्या क्षत्रिय राजांच्या अनेक कर्तव्यांपैकी एक कर्तव्य समजले जात असे हे सिद्ध होत आहे. खुद्द शिवाजी महाराजांचे काळा व त्यांचे पश्चात् प्राचीन नीतिग्रंथांच्या धर्तीवर मराठी भाषेत रचले गेलेले नीतिग्रंथ अढीकडे प्रसिद्ध झाले आहेत. रामचंद्र नीळकंठ अमात्य व महार रामराव चिटणीस कृत राजनीति; नारायण व्यवहार शिक्षा हे राजनीतीचे ग्रंथ मराठी राज्याचे अमदानांत रचिडे गेल्याचे प्रसिद्ध आहे. या नीतिग्रंथांत अष्टप्रधान संस्थे-बद्दल कोणत्या प्रकारचे उल्लेख आढळतात यांचे दिग्दर्शन या ठिकाणी करणे जरूर आहे. पुराव्यांच्या दृष्टीने हे लेख अत्यंत महत्त्वाचे आहेत. खुद्द शिवाजी महाराजांचे हयातीत रामचंद्र नीळकंठ अमात्य हे राजकारण पटू म्हणून प्रसिद्धीस पावले होते. शिवाजी महाराजांना मरते समयी त्यांच्या पश्चात् मराठी राज्याची कशी वाताहत होईल व त्या वाताहतीतून त्या राज्याचा वचाव कोण करील या बद्दलचे भविष्य केल्याचा समासदृढ शिक्करिप्रात उल्लेख आहे. तिषे ब्राह्मण व तिषे मराठे मोडलेले राज्य सावरतील असे शिवाजीमहाराजांना भाकित केले होते. या तिषा ब्राह्मणांपैकी रामचंद्र नीळकंठ हे एक होते. या एका गोष्टीवरून रामचंद्र नीळकंठ यांचा

राजकारणी पुरुष या दृष्टीने केवढा मोठा अधिकार होता हे सांगावयास पाहिजे असे नाही. अशा प्रकारच्या अधिकारी पुरुषांनी रचिलेल्या राजनीति ग्रंथांतील अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी माहिती अत्यंत महत्त्वाची असली पाहिजे हे उघड आहे. या ग्रंथांतील ( मराठीशाहीतील राजनीति अथवा आशापत्र प्रकरण ४ पान १८ ) अष्टप्रधान संस्थेसंबंधी उतारा आम्ही खाली देतो:—

“ राज्यामर्घ्ये हुजुरात गड, किल्ले, लष्कर, इशम, यांचा नियम करणे; प्रजाति निवारण करणे; प्रजा संरक्षण; धर्माधर्म विचारून पाहणे; यथाकाली दान देणे, सेवक लोकांचो केवळ वेतने पावविणे; समयाचे समयी प्रजेपासून करभार घेणे; संपादिलेले पदार्थांचा संग्रह करणे; नित्यनित्य राज्याचा अव्यय पाहणे; स्थूल, सूक्ष्म, अतीत, अनागत, कार्य सुचोन त्या त्या कार्यांनुरूप अगो-दर त्याचा विवेक योजणे; देशोदेशी वार्तिक प्रेरून वर्तमान आणविणे; समय विशेषे शत्रूशी संधि, विग्रह, उपेक्षा जे कर्तव्य त्याचा यथोचित विवेक करून तदनुरूप प्रवर्तन करणे; आहे राज्य त्याचे संरक्षण करून नूतन संपादणे; व अधर्मप्रवृत्ति मोडून धर्माभिवृद्धि करून शाश्वत लोक अर्जिणे; इत्यादिदि सकळ नृपकार्येच आहेत. परंतु केवळ नृपाने स्वतांच इतकाहि धंदा करीन म्हणतां होतो असे नाही. या करितां हा सकळ राज्यभार चालवावया कारणे आपले प्रतिनिधि प्रधान करावे लागतात. प्रधानाविरहित राज्यकारभार चाळणेच नाही. मागे जे जे राजे झाले त्यांनीं स्वाहित चित्तांत आणून राज्यभारार्थ प्रधान निर्माण केले. त्यांचे आपणातुल्य बहुमान वाढवून राज्यभार चालविले. प्रधान म्हणजे राज्यलक्षणग्रहाचे स्तंभ आहेत; राज्य ते यथोचित संरक्षून नूतन निर्माण करणे याचे मुख्य कारण; प्रधान म्हणजे नृपसत्ताप्रसारक; प्रधान म्हणजे प्रजापालन धर्मसंरक्षणाचे अध्यक्ष; प्रधान म्हणजे राजमद जनित अन्याय सागराची मर्यादा; प्रधान म्हणजे हस्तीचे अंकुश; किंवाहुना प्रधान म्हणजे इहलोकीं राज्यकृत्य संपादनामुळे नृपाची विश्रांति; धर्मप्रतिपालनामुळे परलोकपंथाची दीपिका. प्रधानापेक्षां राजे लोकांस इतर आत अधिकोत्तर किमपि नाही. सकळ सेवकापेक्षां प्रधानाचा बहुमान विशेष आहे; प्रधान हेच राजे लोकांचो बाजू; प्रधानच राजबंधू असे राजेलोकीं पूर्ण चित्तास आणून लक्षणिक प्रधान पाहून करावे त्यावर संपूर्ण राज्यभार ठेवावा. प्रधान म्हणजे सरकारकून.....सरकारकून म्हणजे कुलीन, शूतकर्म, कार्याकार्यविचक्षण, शास्त्रज्ञ, राजधर्मविशारद, पापभीरु, स्वामि-सेवकभाव म्हणून बतेत, दैवतैकनिष्ठ, दर्शनीय, सदयशूर, सधैर्य, समजण,



राजास समयाचे समयास निवेदन करणें ) छंदोगामात्य, पंडितराय-वेदशास्त्र संपन्न यांचे ठायी कुशल असावे, थोरथोर ब्राह्मण, शास्त्रज्ञ, वेदज्ञ, स्वराज्यांतील परराज्यांतील याचकवृत्तिसाठी येतील त्यांची स्वरूपे यथायोग्य जाणून त्यांचे सत्कार करून राजास विदित करून राजापासून सत्कार करवावे, विद्वान् यांच्या सभा राजासन्निध करणें; देवतार्चन समर्थी करून धर्माधर्म-विविधा करावी; देशकालांच्या ठायी यज्ञयागादि जें करणें तें सुचवून करीत असावें; एखादियास प्रायश्चित देणें व न्यायरूप दंडास जो जसा योग्य असेल त्याची विविधा शास्त्रसम्मत करून राजास सांगून करवणें; सकल दानें करविणें; हे कृत्य पंडितरावप्रधान याचें. प्रायश्चित पत्रावरील सम्मत. न्यायाधीश-संपूर्णन्याय, राष्ट्र, देश व नगरांतील वृत्ति अदिकारून मनास आणावें तिवाडे पत्रें करावी; निवाड्यांची राजपत्रें होतील त्यास सम्मत चिन्ह त्यांचें असावें.

मल्हाररामरावकृत राजनीतीत अष्टप्रधानांच्या संज्ञा व तें पद धारण करणाऱ्या प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांच्या स्वरूचा उल्लेख आहे. आतां शिवाजी महाराजांनीं जी अष्टप्रधाने स्थापित केली त्या संस्थेचे स्वरूप कोणत्या प्रकारचे होतें त्याचे निरिक्षण करूं.

इतिहास आणि ऐतिहासिक मासिकाच्या विविध विषयाच्या एकविखावे पानावर एक चिटणशी जावता छापिला आहे. त्या जावत्यांत निरनिराळ्या प्रधानपदावर अधिष्ठित असणाऱ्या व्यक्तींकडे सोपीवण्यांत आलेल्या कार्यांचे स्वरूप खाली दर्शविल्याप्रमाणें दिलें आहे.

१ मुख्य प्रधान—यांनीं सर्व राज्यकार्य करावें; राजपत्रावरी शिद्ध करावा; सेना घेऊन युद्धप्रसंगी स्वारी करावी; तालुका स्वाधीन होईल त्याचे रक्षण बंदोबस्त करून आलेनें वतावें; सर्व सेनासरदार याजबरोबर जावें; सर्व समते चालावें.

२ अमात्य—याणीं सर्व राज्यांतील जमाखर्च चौकशी करून दरदर फटणीस याचे स्वाधीन असावें. लिहिणें चौकशीनें अकारावें. फटणियां चिटणशी पत्रावर निशाण करावें; युद्धप्रसंग करावें; तालुका जतन करून धाडत चालावें;

३ सेनापति—याणीं सर्व शैव्य रक्षण करून युद्धप्रसंग स्वारी करावी; तालुका स्वाधीन होईल तो रक्षण दियोव रून करून आलेनें वतावें. धौजेचे लोकांचे बोलणें बोलवें; सर्व पौजेचे सरदार याणीं त्याजबरोबर

स्पृष्टवक्त्रा, निरालस्य, निरप्रही, निर्व्यसनी, निष्पाप, पुण्यशील, उद्योगशील, अतीत, अनागत, फायदेकर, आल्यदुचि, अहिंसक, साम, दाम, भेद, दंड संधिविग्रह, मित्रभेद, मित्रसंधानादि अनेक उपायें शत्रुसंधानी. चतुर इत्यादि गुणसंपन्न असे पाहून त्यास सरकारकुनी ( म्हणजेच प्रधानकी ) सांगायो. ”

वरील उक्तान्यांत रामचंद्र नीळकंठ यांनी प्रधान नेमण्याची आवश्यकता; त्यांच्याकडे सोपवावयाची कामे; व त्यांचे ठिकाणी लागणारे आवश्यक गुण; यांचे थोटेक व मार्मिक विवेचन केले आहे. शिवाजी महाराजांनी जी अष्टप्रधानसंस्था निर्माण केली व प्रत्येक प्रधानाकडे जाे कामे सोपविली त्या बद्दलचा जो लेख आग्ही पुढे नमूद करणार आहोत त्या लेखांतील अष्टप्रधानापैकी प्रत्येक प्रधानाकडे सोपविलेल्या कामाची तुलना वरील उक्तान्यांतील निरनिराळ्या प्रधानांनी करवयाच्या कार्यांशी केली असता रामचंद्र नीळकंठांनी लिहिलेल्या राजनीति ग्रंथांत त्यांचे काळो निर्माण केलेल्या अष्टप्रधानसंस्थेचेच वर्णन त्यांनी केले आहे की काय असा भास होतो. रामचंद्र नीळकंठ यांनी निरनिराळ्या प्रधानपदाच्या संज्ञा आपल्या ग्रंथांत नमूद केल्या नाहीत हा या ग्रंथांत एक उणेपणा आहे. परंतु त्यामुळे वरील उक्तान्यांचे व त्यावरून निघणाऱ्या अनुमानांचे महत्त्व कमी होते अशांतल भाग नाही.

रामचंद्र नीळकंठ यांचे राजनीतीतील अष्टप्रधान संस्थे संबंधी केलेल्या उल्लेखांचे दिग्दर्शन केल्यानंतर महारामरावकृत राजनीतीकडे आतां आपण वळू. महारामराव यांची राजनीति वाचून पाहिली असतां पुरातन नीति-ग्रंथापैकी शुक्रनीति ग्रंथाचे आधारें ती रचली गेली असावी असे कोणाचेंहि अनुमान झाल्यावांचून राहणार नाही. या ग्रंथाच्या २५ व्या पानांतील खालील उल्लेख फार महत्त्वाचे आहेत:—

“ राजा, पट्टराणी, राजपुत्र, युवराज ऐसे तीन, अष्टप्रधान व लेख पद द्वय ऐसे त्रयोदश यास राजमंडल असें झणवें. ” राजमंडलची याप्रकारे व्याख्या करून २९ वे पानांत प्रयत्नापूर्वक अष्टप्रधानांच्या संज्ञा खालीलप्रमाणे दिल्या आहेत:— मुख्यप्रधान, सेनापति, अमात्य ( ‘संपूर्ण राज्यांतील क्रोध व द्रव्य यांचा ’ अय व्यय होईल त्यांचे लेखन गणक करितील ते राजास समजाविणें ) सचिव ( राजपत्रे होतील त्यांवर देखरेख करणें त्याचे ठायीं कुयर्ज आमंत्रण. निमंत्रण करणें ), सुमंत ( संपूर्ण राज्यांतील राजकारणें संरक्षन

मित्रता आढळून येत नाही. आतां चिटणीसकृत राजनीतीतील व जावत्यांतील प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांचें स्वरूप शुक्रनीतीतील प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांच्या स्वरूपाशीं कितपत जुळतें याची या ठिकाणी थोडक्यांत चर्चा करणें जरूर आहे. शुक्रनीतीत पुरोध्या या नांवाच्या प्रधानानें करावयाच्या कार्यांचें जें वर्णन दिलें आहे त्या वर्णनाशीं शिवाजी महाराजांनीं स्थापिलेल्या अष्टप्रधान संस्थेपैकीं कोणत्या हि प्रधानानें करावयाच्या कार्यांशीं जुळतें असल्याचें आढळून येत नाही. मुख्यप्रधान, पंडीत, न्यायाधीश, आणि अमात्य या प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांचें स्वरूप शुक्रनीतीत जें वर्णिलें आहे तें स्वरूप चिटणीसकृत राजनीतीतील व जावत्यांतील याच प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांशीं पूर्णपणें जुळतें आहे. बाकी राहिलेल्या प्रधानांपैकी सर्वांच या प्रधा-

टीप चालु-१ कुंड मंडप व शांतिक पुष्टिक पुस्तक धरून सदस्य आचार्यत्व करणें तें पंडितराव यांनीं करावें. गुमास्त्याचे ह्यातून चालणार नाही. प्रसंगीं पंडितराव नसल्यास त्यांचे भाऊवंद असतील त्यांनीं करावें.

१ दानप्रसंगाच्या यादी लिहून ब्राह्मण सांगावें व ब्राह्मण भोजन हव्यकव्य उत्साहा संबंधें होईल, त्यास वाकनीस याचे गुजारतीनें करावें.

१ सणाचे व समारंभाचे दिवशीं सरकारचा सत्कार करावयाचा तो आम्हीं अगोदर करावा व सरकारांनीं आमचा करावा म्हणोन कलम लिहिले आहे. त्याप्रमाणें सरकारांतून चालविलें जाईल.

१ कार्यप्रस्थ व नित्यनैमित्तिक व तीर्थ पर्वणीस दानधर्म जो विधी येईल, तो पूर्वं दिवशीं सरकारास विनंती करून आज्ञा होईल त्याप्रमाणें करभारी यास कळवून त्यांचे साहित्याची याद लिहून सिध्दता राखावी. आज्ञेप्रमाणें करीत जावें.

१ दूरस्थ व क्षेत्रस्थ ब्राह्मण हरीतील येतील त्यास राजदर्शन करवून दधान्योम्य सत्कार करावयाविशीं विनंती करावी आज्ञा होईल त्याप्रमाणें करावें.

१ सरकारचे राशीस प्रह इष्ट अनिष्ट याची चालना नित्यानित्य ठेऊन प्रहांचीं दानें पावयाचा विधी करणें तो पूर्वं दिवशीं सरकारास भुत करून, आज्ञा होईल त्याप्रमाणें काभारी व देवधराकडील करवून यास कळवून, साहित्याचा तयारी वनगार याजकडून करवून, दानें व विधी करणें तो करवीत जाणें.

१ कचेरीस शिष्ट आल्यास त्याची पूजा सत्कार करून निरोप देवावा.

४ \* पंडितराव—याणीं सर्व धर्माधिकार धर्मअधर्म पाहून विविधा करावी; शिष्टेचे सत्कार करावे; आचार, व्यवहार प्रायश्चित्त पत्र होतील त्यांवा वर समत चिन्ह करावें; दान प्रसंग शांति अनुष्ठान तत्काळ करावे;

५ न्यायाधीश—याणीं सर्व राज्यांतील न्याय अन्याय मनास आणून बहुत धर्मकलन न्याय करावे;

६ सचिव—याणीं राजपत्रे शोध करून उणे अक्षर मजकूर शुद्ध करावी, युद्धप्रसंग कलन तालुका स्वाधीन होईल तो रक्षण आर्जत वर्तावें, राजपत्रावर चिन्ह समत करावे.

७ मंत्री—याणीं सर्व राज विचार राजकारणें यांतील सावधनेतेन विचार करावे; आमंत्रण निमंत्रण, वाकीनिधी याचे स्वाधीन. तालुका जतन करून युद्धादि प्रसंग करावे; राजपत्रावर समत चिन्ह करावें.

८ सुमंत—याणीं परराज्यांतील विचार करावा; त्याचे वकील येतील त्याचे सत्कार करावे; राजप्रसंग करावे; राजपत्रावर समत चिन्ह करावें.

शिवाजी महाराजांच्या स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेतील पदे धारण करणाऱ्या व्यक्तींनीं करावयाच्या कार्यांचे स्वरूप वरील जावत्यांत दर्शविले आहे. महाराजराज कृत राजनीतीत व जावत्यांत प्रत्येक प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांचे वर्णिलेले स्वरूप यांत कोणत्यादि प्रकारची

\* टिपः—“इतिहास संग्रह मासिकांत भोसल्याचे कुलाचार” प्रसिद्ध झाले आहेत. त्यांत पंडितराव या प्रधानांनीं करावयाच्या कार्यांचे स्वरूपाविषयींचा खालील उल्लेख महत्त्वाचा असल्या कारणाने तो आम्ही येथे देतो.

#### जायता पंडितराव

१ पंडितराव यांनीं प्रातःकाळीं स्नानसंध्या आटपून एक घटका दिवसाच्या आंत सरकारचे देवघरात येऊन नित्यदानाचे व अनुष्ठानाचे ब्राह्मण व नैमित्तिक ज्या दिवशीं करणें त्याची देखरेख सावधगिरीनें ठेऊन, ब्राह्मण अनुष्ठान कसें करित यांचे मनन करून सरकार आज्ञेप्रमाणें आपलें काम करित जाणें. दस्तुरप्रमाणें चालवयाचे कार्यदे. वितपशीलः—

१ शास्त्रार्थ पडेळ तो यथायुक्त सांगावा.

१ आचार व्यवहार, प्रायश्चित्त देववर्णें त्याची सरकार आज्ञा होत जाईल त्याप्रमाणें शास्त्रार्थाबन्धनें करित जावें.

१ अनुष्ठान करविणें व नित्यदान व नैमित्तिक देणें त्यांचे काम तुमचे हातें घेतलें जाईल.

भिन्नता आढळून येत नाही. आतां चिटणीसकृत राजनीतीतील 'क जावत्यांतील' प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांचें स्वरूप शुक्रनीतीतील प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांच्या स्वरूपाशीं कितपत जुळतें याची या ठिकाणी थोडक्यांत चर्चा करणें जरूर आहे. शुक्रनीतीत पुरोध्या या नांवाच्या प्रधानानें करावयाच्या कार्यांचें जें वर्णन दिलें आहे त्या वर्णनाशी शिवाजी महाराजांनी स्थापिलेल्या अष्टप्रधान संस्थेपैकी कोणत्या हि प्रधानानें करावयाच्या कार्यांशी जुळतें असल्याचें आढळून येत नाही. मुख्यप्रधान, पंडीत, न्यायाधीश, आणि अमात्य या प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांचें स्वरूप शुक्रनीतीत जें वर्णिलें आहे तें स्वरूप चिटणीसकृत राजनीतीतील व जावत्यांतील याच प्रधानांनी करावयाच्या कार्यांशी पूर्णपणें जुळतें आहे. बाकी राहिलेल्या प्रधानांपैकी सचिव या प्रधा-

तीय चाल-१ कुंड मंडप व शांतिक पुष्टिक पुस्तक धरून सदस्य आचार्यत्व करणें तें पंडितराव यांनीं करावें. गुमास्त्याचे हातून चालणार नाही. प्रसंगी पंडितराव नसल्यास त्यांचे भाऊवंद असतील त्यांनीं करावें.

१ दानप्रसंगाच्या यादी लिहून ब्राह्मण सागावें व ब्राह्मण भोजन हव्यकव्य उत्साहा संबंधें होईल, त्यास वाकनास याचे गुजारतीनं करावें.

१ सणाचे व समारंभाचे दिवशीं सरकारचा सत्कार करावयाचा तो आम्हीं अनोदर करावा व सरकारांनीं आमचा करावा म्हणोन कळम लिहिलें आहे. त्याप्रमाणें सरकारांतून चालविलें जाईल.

१ कार्यप्रस्थ व नित्यनैमित्तिक व तीथ पर्वणीस दानधर्म जो विधी येईल, तो पूर्वे दिवशीं सरकारास विनंती करून आज्ञा होईल त्याप्रमाणें कारभारी यास कळवून त्यांचे साहित्याची याद लिहून सिध्दता राखावी. आज्ञेप्रमाणें करित जावें.

१ दूरस्थ व क्षेत्रस्थ ब्राह्मण हद्दीतील येतील त्यास राजदर्शन करवून यथा-योग्य सत्कार करावयाविषीं विनंती करावी आज्ञा होईल त्याप्रमाणें करावें

१ सरकारचे राशीस प्रह इष्ट अनिष्ट याची खालना नित्यानित्य ठेऊन प्रहांची दानें दावयाचा विधी करणें तो पूर्वे दिवशीं सरकारास धृत करून, आज्ञा होईल त्याप्रमाणें कारभारी व देवघराकडील करवून यास कळवून, साहित्याची तयारी घनगार याजकडून करवून, दानें व विधी करणें तो करवीत जाणें.

१ कचेरोस शिष्ट आळियास त्याची पूजा सत्कार करून निरोप देवावा.

नामने करवयाच्या कार्यांचें स्वरूप जावत्यांत व चिटणीसकृत राजनीतींत जें वर्णिलें आहे त्याहून शुक्रनीतींत वर्णिलेल्या याच प्रधानानें करवयाच्या कार्यांचें स्वरूपाहून भिन्न आहे. शुक्रनीतींत सेनापतीचा गणना प्रधानामध्ये केलेली नाही. सेनापतीनें करवयाच्या कार्यांचें स्वरूप शुक्रनीतीतील सचिव या प्रधानानें करवयाच्या कार्यांचें स्वरूपाशीं बरेंच जुळतें आहे. शिवाजी महाराजांनीं स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेसंबंधीं जी एक एक महत्वाची याच लक्षांत ठेवावयाची ती ही कां पंडित व न्यायाधीश या दोन प्रधानाखेरीज बाकीच्या सर्व प्रधानाकडे सोंपविण्यांत आलेल्या विशिष्ट कार्यांखेरीज “ युद्धादि प्रसंग करणें ” असें एक सर्वसाधारण कार्य या प्रधानांचें असल्याचें जावत्यांत नमूद केलें आहे. शुक्रनीतींत “ युद्धादि प्रसंग करणें ” हें वरील प्रधानांचें कार्य असल्याचें नमूद नाही. शिवाजी महाराजांनीं स्थापन केलेल्या स्वराज्याचा प्रसार सर्व भरतखंडभर अल्प काळांत व्हावा अशी त्यांची महत्वाकांक्षा असल्याकारणानें तत्कालीन परिस्थिति लक्षांत घेऊन पुरातन नीति ग्रंथांत न आढळणारे असें “ युद्धादि प्रसंग करणें ” हें एक कार्य वरील प्रधानांनीं करवयाच्या कार्यांत समाविष्ट केलें. असावें असें सहजच अनुमान निघतें. जावत्यांत नमूद असलेल्या सेनापतीची गणना अष्टप्रधानांसंस्थेमध्ये केव्हांपासून होऊं लागली हा एक विचार करण्यासारखा प्रश्न आहे. शुक्रनीति ग्रंथानंतर रचिल्या गेलेल्या भोजराजाच्या युक्तिकल्पतरु या नांवाच्या राजनीतिशास्त्रावरील अलीकडे प्रसिद्ध झालेल्या ग्रंथांत राज्यकारभाराचे कामीं राजास मदत करण्याच्या अधिकार्याचा उल्लेख खालील श्लोकांत केला आहे:-

गुरुः पुरोहितोऽमात्यः मंत्री दूतश्च लेखकः ॥

जातिर्द्धान्तः पुराध्यक्षः चलाध्यक्षदिकः क्रमात् ॥

अर्थ—“ गुरु, पुरोहित, अमात्य, मंत्री, दूत, लेखक, ज्योतिषी, जनानखान्यावरील अधिकारी आणि सेनापति हे राजाचे मदतनीस होत. वरील उल्लेखावरून भोजराजाचे कालपायून सेनापतीचा समावेश अष्टप्रधानसंस्थेत करण्याचा प्रघात सुब झाला असावा असें अनुमान करणें गैरवाजवी होणार नाही. या प्रघातास अनुसरून शिवाजीमहाराजांनीं स्थापन केलेल्या अष्टप्रधान संस्थेत सेनापतीचा समावेश केला असल्याचा समभव आहे.

आतां पावेतो केलेल्या चर्चेवरून शिवाजीमहाराजांनीं महाभारत, स्मृति व नीतिग्रंथ इत्यादिकांचे आधारे परीक्षित्यनुरूप इष्ट ते फेरफार करून अष्टप्रधान हा संख्या स्थापन केली असली पाहिजे हें सिद्ध होत आहे. राववहादुर कीर्तने यांनीं प्रसिद्ध केलेल्या शिवाजीमहाराजांच्या सप्त प्रकरणत्मक चरि-

त्रांतील अष्टप्रधान संस्थेच्या स्थापनेविषयीचा उल्लेख पुराव्याच्या दृष्टीने फार महत्त्वाचा आहे. शिवाजीमहाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचे ध्येय महाराष्ट्रधर्मस्थापना हेंच होतें हा सिद्धांत स्वराज्यांतील मराठ्यांच्या राज्यव्यवस्थेच्या सर्व साधारण धोरणापैकी कांहीं बाबींवरून स्थापित होतो असें या भागाच्या सुरवातीस आम्हीं जें विधान केले व जें विधान सिद्ध करण्याकरितां आतांपर्यंतची चर्चा केली त्याच विधानाचा स्पष्ट उल्लेख वरील चरित्राचे १६६।१६७ पानावर आहे:—

‘याप्रकारें महाराजांनीं राज्याभिषेक समारंभ व तरतूद अत्यद्भुत केली. धर्मस्थापना करून राज्य करण्याचे धर्म यवनाक्रांत पृथ्वी होऊन लोपले होते ते पुन्हा जीर्णोद्धार करून स्थापिले+++ अष्टप्रधान यांचे व्यापार पूर्वीची शास्त्रपद्धति काढून चाली पाहून केले’

या उल्लेखाचे योगानें आम्हीं वर दर्शविलेला सिद्धांत बराबर असल्याचें ठरत आहे. या मुद्यासंबंधी आम्हीं जी चर्चा केली आहे त्या चर्चेवरून सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांतील वरील उल्लेख बखरकाराचे कल्पनासृष्टीतील नसून तो ऐतिहासिक सत्यकथनाचे स्वरूपाचा आहे असें निर्विवादपणें सिद्ध होत आहे.

आतां क्षत्रियवर्णी राजा या नात्यानें शिवाजी महाराजांच्या वर्तनाच्या धोरणासंबंधी उल्लेख करून त्या विषयी थोडी फार चर्चा आम्हीं करितों. शिवाजी महाराजांचे पूर्वी भरतखंडांत क्षत्रिय अगर अन्यवर्णांचे जे राजे होऊन गेले त्यांचे प्रमुख ध्येय मनु, याशल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथांत सांगितलेल्या धर्मास अनुसरून स्वतः आचरण करावयाचें; व प्रजेकडून करवावयाचें हें होतें. स्वराज्यस्थापना करण्यांत शिवाजी महाराजांचें ध्येय स्वधर्म स्थापना हें होतें या विषयीची सामान्य चर्चा आम्हीं पूर्वी केलीच आहे. या भागांत शिवाजी महाराजांच्या राजकीय धोरणापैकी स्वधर्म स्थापना हेंच स्वराज्य स्थापनेचें ध्येय होतें हें ज्या बाबींवरून व्यक्त होत आहे त्या बाबींचें दिग्दर्शन करण्याचें ठरविलें असल्या कारणानें राज्याचे संस्थापक व रक्षक ना नात्यानें खुद्द शिवाजी महाराजांच्या वर्तनाचें धोरण कोणत्या स्वरूपाचें होतें याचें आम्हीं दिग्दर्शन करितों.

या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें निटणीसकृत राजनीतीतील खालील उल्लेख पार महत्त्वाचा आहे:—

“ दंडनीति म्हणजे न्याय अन्याय विचारयुक्त यांचे नांव दंडविद्या होय. यांचे फळ न्याय अन्याय पाहून शासन केलें असतां अधोगतीप्रती न जातां उत्तम गतीतें राजा पावतो. आणखीही तर्क, शास्त्रे वेदांत, मीमांसा, मनुस्मृति या सर्व अन्यासांत असाव्या. ब्राह्मण क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र हे चार वर्ण यांचे धर्म; य बग्न्यायी गृहस्थ, वानप्रस्थ, संन्यासी हे चार आश्रम; यांचे धर्म यांचे सांगितल्या विद्या यांत आहेत ते जाणोन वर्णाश्रमधर्म ज्याचे त्याजपासून करवून धर्म संरक्षण करावा. संपूर्ण विद्या व आश्रमधर्म यांची प्रवृत्ति करणारा भूपति याणें या विद्यांचा अनादर केल्यास सर्वही धर्मांचा लोप होतो यास्तव आपण करवून सर्वप्रजा यांजपासून करवाव्या. विद्यांचा लोप झाला असतां धर्मांचा लोप होतो. धर्मनाश पावला असतां वर्णसंस्कार होऊन सर्वही अधःपात पावतात. या करितां वर्णाश्रमधर्म जाणून रक्षण करणारा राजा याणें सांगितलें प्रकारें करून वर्णाश्रम धर्म रक्षण केले असतां इच्छिलें फळ पावतो ” ( चिटणीस कृत राजनीति पान १८ )

चिटणीसकृत राजनीतीतील वरील तत्त्वे शुक्र नीतीच्या चौथ्या अध्यायातील चौथ्या पोटभागाच्या ४० व्या श्लोकांत ग्रहित केला आहेत.

स्वस्वजात्युक्त धर्मोयः पूर्वराचरितःसदा ॥

समाचरेच्च सा जातिर्दण्ड्या स्यादन्यथा नृपैः ॥ ४० ॥

अर्थ “ ज्या त्या जातीच्या लोकांनी त्या त्या जातीस विहित असे जे धर्म सांगितले आहेत त्यांस अनुसरून आचरण करावें. याप्रमाणें त्यांनी आचरण न ठेविल्यास राजानें त्यास दंड करावा. ” वर दिलेल्या तत्त्वास अनुसरून शिवाजीमहाराजांनी आपलें धोरण ठेविले होतें ही बाब ताचि गुप्त समर्थ रामदासस्वामी यांनी “ महाराष्ट्रधर्म राहिला काहीं तुम्हाकरितां ” असे जे त्यांचे विपर्यय उद्गार काढिले आहेत त्यांवरून सिद्ध होत आहे.

आतां शिवाजीमहाराजांचे पश्चात् अष्टप्रधानसंस्थेची स्थिति काय झाली या विपर्यय थोडी बहुत चर्चा करणें जरूर आहे. मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पर्यंत ही संस्था पूर्णपणें नष्ट झाली असें नाही. प्रत्येक प्रधानाकडे जी जी कांय सौंपविण्यांत आली होती तदनुसार थोडा बहुत अधिकार त्या त्या प्रधानाकडे असे. मराठी राज्य ज्या परिस्थितीत निर्माण झालें व त्याची त्वरित वाढण्या परिस्थितीत झाली ती लक्षांत घेतली असतां या संस्थेच्या शिरोभागी असणारा राजा शिवाजीमहाराजांच्या ऐपतीचा व कर्तृत्वाचा असता तर ही संस्था दृढमूळ होऊन मराठी राज्याचा एक सर्वाय घटक या नात्याने अस्तित्वांत राहिली



असती. परंतु शिवाजी महाराजांचे पश्चात् मराठी राज्याचीं सुत्रे धारण करणारा त्यांच्या सारख्या ऐपतीचा व कर्तव्यगारीचा छत्रपति निर्माण झाला नाही. शिवाय अष्टप्रधान संस्थेतील मुख्य प्रधानाचे घराण्याखेरीज इतर प्रधानांची जी घराणी होती त्या घराण्यांत मुख्य प्रधान भट पेशवे यांच्या घराण्यांतील कर्तव्यगार पुढपासारखे पुरुष कोणी निर्माण झाले नाहीत. यामुळे शिवाजीमहाराजांचे पश्चात् ही संस्था नामधारी स्वरूपांत अस्तित्वांत राहिली व त्यानंतर तिच्यांत सजीवता अशी कधीच आली नाही. शाहू छत्रपतींचे कारकिर्दीत नानासाहेब पेशवे मुख्य प्रधानपदावर असतांना प्रधानपदावरील व्यक्तीस कमी करण्याचा अधिकार चालविण्यास शाहूमहाराजांनी कमी केले नाही. परंतु त्या काळाची एकंदर परिस्थिति लक्षांत घेऊन त्यांच्या घोरणी व चाणाक्ष स्वभावास अनुसरून सर्व भरतखंडभर पसरलेल्या मराठी राज्याचा भार पेलण्याच्या ऐपतीची व्यक्ती त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत नानासाहेब पेशव्याखेरीज दुसरी कोणीहि शाहूमहाराजास न आढळल्या कारणाने त्यांनी त्यास मुख्य प्रधानपदावरून दूर करण्याचा विचार सोडून दिला. कोणती हि विशिष्ट संस्था विशिष्ट हेतूने निर्माण करणे व ती संस्था निर्माण केल्यानंतर मूळ स्वरूपांत कायम राहणे या दोन बाबी अगदी स्वतंत्र आहेत. विशिष्ट परिस्थितीमुळे निर्माण केलेली संस्था काही कारणामुळे विकृत झाली तर ती संस्था मूळ ज्या हेतूने निर्माण करण्यांत आली त्या हेतूचे महत्त्व व त्यावरून निघणारे अनुमान यास कोणत्या हि प्रकारे कमीपणा येत नाही. या दृष्टीने विचार केला असता अष्टप्रधानसंस्था शिवाजीमहाराजांच्या पश्चात् विकृत झाल्यामुळे ती संस्था निर्माण करण्यांत त्यांच्या मूळ हेतूस कमीपणा येत नाही हे उघड आहे. अष्टप्रधानसंस्थेपैकी पंडितराव प्रधान याचेकडे सोपविण्यांत आलेल्या कार्यासंबंधी प्रस्तुत स्थळी विशेष चर्चा करणे अवश्य आहे. मुसलमानांची राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित होण्यापूर्वी हे प्रधानपद धारण करणाऱ्यांचे महत्त्व विशेष होते असे नाही. कारण मुसलमानांचा प्रवेश भरतखंडांत होण्यापूर्वी या देशांतील मानवी समाज व त्या समाजाचे नियंत्रण करणारे राजे धृतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून वर्तन करणारे असेच होते. परंतु मुसलमानांची राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित झाल्यानंतर महाराष्ट्रीय समाजांत फार मोठे स्थित्यंतर घडून आले. धृतिस्मृत्युक्त धर्म आणि मुसलमानी धर्म यांचा आचारविषयक त्याच प्रमाणे परमायसाधनविषयक वाचतात तीच

अशा प्रकारचा विरोध आहे. शिवाजीमहाराज अवतीर्ण होसतोंपर्यंत मुसलमानां धर्मास राजकीय सत्तेचा पाठिंबा असल्या कारणाने त्या धर्मास फार महत्त्व आले होते. मुसलमानी धर्माचा प्रसार हे एकच प्रमुख ध्येय मुसलमानी राज्यसत्तेचे होते. या कारणामुळे मुसलमानांच्या राजसत्तेचा धर्मदृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजावर फार अनिष्ट परिणाम घडून आला. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचा मुख्य पावा वर्ण व जाती यांचेवर उभारिलेला; तर मुसलमानी धर्म जातीभेद न मानणारा. होमहवन, यज्ञयाग, मूर्तिपूजा इत्यादि बाबी स्मृत्युक्त धर्मास मान्य; तर मुसलमानी धर्मास या गोष्टी अत्यंत अप्रीय. गोत्रारक्षण यांचे रक्षण करणे हे स्मृत्युक्त धर्माचे मुख्य ध्येय; तर मुसलमानी धर्मानुयायी लोकांची त्यांचेवर अत्यंत करडी नजर. वरील दोन्ही धर्मांत अशा प्रकारचा विरोध अस्तित्वांत होता. मुसलमानी राजकीय सत्ता अस्तित्वांत येण्यापूर्वी महाराष्ट्राची राजकीय सत्ते शत्रिय वर्णा राजाचे हाती असल्या कारणाने वरील बाबींचे उच्चम प्रकार पाळन व रक्षण होत असे. महाराष्ट्रीय समाजापैकी कोणत्याहि व्यक्तीने वरील बाबतींत स्मृत्युक्त धर्माविरुद्ध आचरण केल्यास त्यास शत्रियवर्णा राजा कडून शासन करण्यांत येत असे. वामुळे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण करणारा मानवी समाज महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत होता. मुसलमानी राज्यसत्तेच्या योगाने वरील प्रकारच्या महाराष्ट्रीय समाजाचे स्वरूप पार पाळून जाऊन त्या समाजांत अत्यंत महत्त्वाचे फेरफार घडून आले. राजकीय सत्ता मुसलमानधर्माव लोकांचे हातांत गेल्या कारणाने महाराष्ट्रीय समाजांतील कोणत्याहि व्यक्तीने श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माविरुद्ध आचरण केल्यास त्यास त्याबद्दल दंड अगर प्रायश्चित्त होण्याची भीति नष्ट झाली. मनुष्यप्राणी स्वभावतः बंधन-तिरस्कारी व स्वेच्छाचारप्रिय आहे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचा मुख्य कटाक्ष या मानवी प्राण्याच्या स्वाभाविक वृत्तीस आळा घालण्याचा आहे. महाराष्ट्राची राजकीय सत्ते श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माशी विरोध करून त्याचे उच्चाटण करण्याची महत्त्वाकांक्षा बाळगणाऱ्या मुसलमानधर्मा लोकांचे हातांत गेल्या कारणाने व वर्णाश्रमधर्माचे परिपालन करणारी राजकीय सत्ता महाराष्ट्रांत राहिली नाही असे त्या समाजांतील लोकांचे निदर्शनास आल्यामुळे वर्णाश्रमधर्माची कडक बंधने ह्मणून देण्याची प्रवृत्ति महाराष्ट्रीय समाजाच्या निरनिराळ्या वर्णांतील व जातीतील लोकांत उत्पन्न झाली व थोड्याच काळांत वर्णाश्रमधर्म विहितआचार महाराष्ट्रीय समाजांत अस्तंगत होण्याचे मार्गस लागला. याशिवाय वर्णाश्रमधर्मविशिष्ट आचाराचा लोप महाराष्ट्रीय समाजांत होण्यास

दुसरे हि एक बलवत्तर कारण झाले. मुसलमानधर्मी लोकांचे हातांत राजकीय सत्ता गेल्या कारणानें ते लोक समाजाच्या अग्रस्थानी जाऊन बसले. अर्थात्च श्रेष्ठ पदावर अधिष्ठित झालेल्या लोकांच्या आचारविचारांचें अनुकरण करण्याची लालसा महाराष्ट्रीय समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांमध्ये उत्पन्न झाली. आहार, पोषाख, राहणी, भाषा, इत्यादि बाबतीत महाराष्ट्रीय समाजातील लोक मुसलमानांचें अनुकरण करूं लागल्यामुळें श्रुतिस्मृत्युक्त आचार महाराष्ट्रीय समाजांत ओहोटीस लागला. हिंदुधर्मीय लोकांपैकीं कनिष्ठ वर्गातील कित्येक लोकांनीं मुसलमानां धर्म स्वीकारिला. वरिष्ठ वर्णांपैकीं कित्येक आपखुषीनें व कित्येक वतनें, इनाम, जहागिरी यांचें रक्षण करण्याच्या हेतूनें मुसलमान झाले. अशा रीतीनें श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माची पिछेहाट चोहो बाजूंनीं महाराष्ट्रीय समाजांत झाली. शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वीं श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्म कशाशीं खातात याची कल्पना हि महाराष्ट्रांतील सामान्य जनतेस राहिली नाहीं. नामदेव, एकनाथ इत्यादि तत्कालीन साधुसंतांनीं महाराष्ट्रीय समाजाचीं जीं वर्णनें केलीं आहेत त्यावरून श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माचा लोप महाराष्ट्रीय समाजांत कशा प्रकारचा झाला होता याची कल्पना होण्यासारखी आहे. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत शिवाजी महाराजांनीं श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचें पुनर्जीवन करण्यास्तव स्वराज्यस्थापनेचा खटाटोप केला. तो त्यांचा खटाटोप सिद्धीस गेल्यानंतर त्यांच्या सत्तेखालीं नांदत असलेल्या चातुर्वर्णीय महाराष्ट्रीय समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांकडून त्यांच्या वर्णांस व जातींस विहित अशा प्रकारचें आचरण त्यांचेकडून करविण्याची जबाबदारी धर्मियवर्ण राजा या नात्यानें शिवाजी महाराज यांचेवर पडली. ही जबाबदारी उत्तम रीतीनें पार पाडण्याकरितां अष्टप्रधानसंस्थेपैकीं पंडितराव या नांवानें प्रसिद्ध असलेल्या प्रधानाची शिवाजीमहाराजांनीं योजना केली. शुक्रनीतीमध्ये पंडितराव प्रधानानें धर्माधर्माचा विचार करून त्या बाबतीत राजास सहा-चावा; इतकेंच त्याच्या कार्याचें स्वरूप दर्शविलें आहे. आचार व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबींवर देखरेख करून त्याप्रमाणें अम्मल करावा अशा प्रकारचा स्पष्ट उल्लेख शुक्रनीतीमध्ये आढळत नाहीं. परंतु चिटणीस कृत राजनीति व जायता यांच्यामध्ये पंडितराव प्रधानानें करावयाच्या कार्यांचें स्वरूप वर्णन केलें आहे त्यामध्ये धर्माधर्माची विविधा करणे; आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबीं संबंधीं पत्रें होतील - त्यांवर सभमत चिन्ह

करावे असा उद्देश करण्यांत आला आहे. मागे राजाचम उभरतीच्या घ्याच्या स्वरूपाविषयीची चर्चा करित असता त्या काळां पंडितराव प्रधानपद धारण करणारे श्रीकरानाथ पंडितराव यांच्या मुद्रेविषयी वादो जे विवेचन केले आहे त्या विवेचनायुक्त पंडितराव प्रधानांचे महत्त्व कोणत्या कारणामुळे समजले जात असें हे उघड होत आहे. त्या चर्चेची पुनरावृत्ति आली ह्या ठिकाणी करू इच्छित नाहीं परंतु ते विवेचन चर्चाविषयक नुद्याच्या दृष्टीने महत्त्वाचें आहे. अट प्रधान संस्थेसंबंधी येथपावेतो चर्चा केल्यानंतर आतां इतर कांहीं बाबींच्या चर्चेकडे वळू. कोणत्या हि समाजाचें वैशिष्ट्य ज्या बाबींवरून समजण्यांत येत त्या बाबींमध्ये धर्म, भाषा, पेहराव या प्रमुख होत. शिवाजीनारायण अवतीर्ण होण्यापूर्वी धर्म व भाषा या दोन विशेष बाबी पैकीं महाराष्ट्रीय धर्मप्रमाणें च मराठी भाषेवर नुसलमानां राजकीय वर्चस्वाचे दुष्परिणाम घडले होते. या यावतीत स्वराज्यस्थापना केल्यानंतर शिवाजी महाराजांना फार मोठी महत्त्वाची कामगिरी केली. त्या कामगिरीच्या स्वरूपाचें थोडक्यांत दिग्दर्शन आधी करितों.

मराठी भाषा उद्धार :- नुसलमानांची सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन झाल्या नंतर फारशी भाषेस महत्त्व प्राप्त होऊन दरबारी भाषा ती झाली व तिनें मराठी भाषेचें उच्चाटन केलें. नुसलमानांच्या सहवासानें मराठी भाषेंत शेंकडो फारशी शब्द घुसले. हा प्रकार बेनुमार घडून आला; असें त्या काळाच्या उपलब्ध झालेल्या शेंकडो मराठी लेखांत शेंकडा पत्रास ते पंच्याहत्तर फारशी शब्द वापरलेले आढळतात त्यावरून दिसून येतें. अशा प्रकारची मलीनता मराठी भाषेस नुसलमानांचे संसर्गानें आली.

॥ नवदेद् यावनी भाषां प्राणे कंठ गतैःरपि ॥

असें सुप्रसिद्ध वचन आपल्यामध्ये फार पुतण काळापासून रूढ आहे. नुसलमानी राजसत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित झाल्या कारणानें या वचनास अनुसरून बागणें महाराष्ट्रीय समाजांतोळ लोकसंघ दुःखपास्त झालें. सरकारदरबारांत राजमान्यतेमुळे फारशी भाषेस अग्रस्थान प्राप्त झाल्या कारणानें फारकुली पेशवें पाटे भरणाऱ्या शेंकडो ब्राह्मणांस फारशी भाषा शिकून तीत प्राविण्य संपादन करणें भाग पडत असे. व्यंकटेश्वरि या नांवाच्या कामठी कवीनें मराठ्यांचे जे अनेक दोष दर्शविले आहेत त्यात महाराष्ट्रीय ब्राह्मण यावनी भाषा शिकतात व बोलतात हा त्यांचा एक प्रमुख दोष त्यानें नमूद केला आहे. २५.०१.०० वर्षांच्या नुसलमानांच्या संसर्गानें व राजकीय वर्चस्वामुळे चालीपैत, पंगोख, साय-

पेय, सैन्य, हत्यारें, जमीनधारावमुली इत्यादि अनेक प्रकारच्या व्यवहारा-  
संबंधी नूतन फारशी शब्द मराठी भाषेत शिरले व महाराष्ट्रीय समाजांतील  
लोकांच्या ते शब्द नेहमींच्या सरावानें आंगवळणी पडून गेले.  
स्वराज्यस्थापना झाल्यानंतर धृतिस्मृतिप्रणोतधर्माभिमानी राजा या नात्यानें  
मराठी भाषेत मुसलमानांच्या संसर्गाच्या योगानें निर्माण झालेला हा शोचनीय  
प्रकार नाहीसा करण्याची जबाबदारी शिवाजी महाराजावर येऊन पडली.  
मराठी भाषेत प्रविष्ट झालेल्या अनेक नूतन फारशी शब्दांचा आशय व्यक्त  
करणारे मराठी अगर संस्कृत शब्द तयार करून वर दर्शविलेल्या वचनास  
अनुसरून आचरण करण्याची महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांची सोय शिवाजी  
महाराजांनीं राजव्यवहार कोश हा ग्रंथ रघुनाथ पंडित यांचे कडून तयार कर-  
वून उत्तम प्रकारें करून दिली. शिवाजी महाराजांनीं नेमिलेल्या अष्टप्रधानादि  
अधिकार्यांच्या व त्यांच्या खालच्या दर्जांच्या अधिकार्यांच्या संज्ञा प्रधान, अ-  
मात्य, देशाधिकारी, देशलेखक, पारपत्यागार, मुद्राधारी या प्रकारच्या संस्कृत  
भाषेतील ठेवून महाराष्ट्रीय जनतेस स्वभाषाभिमान व्यक्त करण्याची उत्तम  
प्रकारची सोय करून दिली. मराठी भाषेच्या बाबीशीं किंचित् संलग्न असलेल्या  
दुसऱ्या एका बाबीचा या ठिकाणीं उल्लेख करणें अवश्य आहे. फार पुरातन  
काळापासून मुद्रा वनविष्याचा प्रघात आपलेमध्यें आहे. या मुद्रांतील मंजकुराचां  
भाषा व लिपी देवनागरी असे मुसलमानी राजसत्ता महाराष्ट्रांत प्रस्थापित  
झाल्या नंतर हा प्रघात बंद पडून देशमुख, देशपांडे, मुसलमानी बादशहाचे  
महाराष्ट्रीय नोकर, इत्यादि प्रतिष्ठित व वजनदार लोक आपल्या मुद्रा फारशी  
भाषा व लिपीमध्ये मुसलमानांचे अनुकरण करून तयार करू लागले.  
मराठ्यांच्या इतिहास साधनांच्या पधराच्या खंडांत शिवाजी महाराजांचे पूर्वज  
शाहाजी, मालोजी इत्यादि पुरुषांचा सातारच्या राजोपाध्ये घराण्याबरोबर  
झालेला पत्रव्यवहार छापण्यांत आला आहे. या पत्रावरील सर्व मुद्रा  
फारशी भाषेत व लिपींत आहेत. एक हि मुद्रा संस्कृत अगर मराठी  
भाषेत व देवनागरी लिपींत असल्याचें आढळून  
येत नाहींत. स्वराज्य स्थापना होण्यापूर्वी च शिवाजी महाराजांनीं या  
वावरीत नवीन उपक्रम सुरू केला होता. " प्रतिपद्चंद्रलेखेव वर्धिष्णुविश्व  
वंदित शाहाःसूनोः मुद्रा भद्राय राजते " अशा स्वरूपाची मुद्रा शिवाजी महा-  
राजांनीं प्रथम सुरू केली. ही मुद्रा म. इ. साधनांच्या पधराच्या खंडांत चाकण  
ब्रह्मांचे जे लेख छापिले आहेत त्यातील शके १५६१ आश्विन शु॥ अष्टमीच्या

लेखांक ४३७ वर (शिवाजी महाराजांचें वय या प्रकारें चालविण्यांत येत आढळते. यानंतर स्वराज्यस्थापना होऊन त्याचा पुरावा या ठिकाणी नमूद तसतसा फारशी भाषा व लिपींत मुद्रा वनविण्याचा प्रघात १६२२ चें पत्र अजीवात बंद होऊन संस्कृत अगर मराठी भाषा व देवनागरी राष्ट्रिय समाजातील व्यक्ति आपल्या मुद्रा वनवूं लागल्या. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा अनुसरून प्रत्येक वार्धाची व्यवस्था सुरू करण्याचे बाबतीत शिवाजी महाराज किती दक्षता टाकीत असत हे वरील विवेचनावरून उघड होत आहे.

॥ गोप्रतिपाळः—मुसलमानी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापन झाल्यापासून गोब्राह्मणांची विटंबना महाराष्ट्रांत वेमुमार रीतीनें होऊं लागली. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माचे गोब्राह्मण प्रतिपाळ हे एक महत्त्वाचे कलम आहे. मुसलमानी राजसत्तेचे ध्येय महाराष्ट्रीय प्रजेस श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माचे कर्षेतून काढून मुसलमानी धर्माचे गोटांत आणण्याचे असल्या कारणानें ज्या गोब्राह्मणांचें महत्त्व महाराष्ट्रीय जनतेस वाटत असे व ज्यांचे विपरीत रथांचे ठिकाणी अत्यंत पूज्य भाव वसत असे त्यांचेवर मुसलमानी राजसत्तेची इतरडी नजर फिरू लागली व त्यांची विटंबना व छळ शक्य तितका मुसलमानी प्रेमलांत करण्यांत येऊं लागला. मनुस्मृत्यादि ग्रंथांत गार्ह्ये व ब्राह्मणांचें महत्त्व अनेक ठिकाणी वर्णन केलें असून त्यांचे विपरीत कोणत्या प्रकारचा आदर असावा याचें दिग्दर्शन करण्यांत आले आहे. मनुस्मृतीच्या चौथ्या अध्यायाच्या ३८, ४५, ४८, ५२, ५८, ६९, ७२, १४२ व १६२ श्लोकांमध्ये स्नातकाच्या आचारांचें वर्णन केलें आहे. या वर्णनांत ब्राह्मण, सूर्य, चंद्र इत्यादिकांविषयी जो पूज्य भाव स्नातकानें वाळगावयाचा तोच गार्ह्येदल वाळगिला पाहिजे असें मनुने सांगितलें आहे. मनुस्मृतीच्या ४ व्या अध्यायाच्या १६२ व्या श्लोकांत खालील उल्लेख आहे.

आचार्यं च प्रवक्तारं इतरं मातरं गुरुम् ॥

न हिंस्याद्ब्राह्मणांन्गांश्च सर्वांश्चैव तपस्विनः ॥

अर्थ—“ उपनयनपूर्वक वेद शिकविणारा आचार्य वेदाध्ययन सांगणाऱ्या प्रवक्ता, पिता, माता, थोडे बहुत काहीं शिकविणारा गुरु, ब्राह्मण, गार्ह्ये व सर्व तपस्वी यांचा जेणें करून क्षोभ होईल असें स्नातकानें आचरण करूं नये. ” या श्लोकावरून श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मानुयायी व्यक्तीनें गार्ह्ये व ब्राह्मणां-संबंधी कोणत्या प्रकारचा पूज्य भाव वाळगिला पाहिजे हे उघड होत आहे.

तुम्हास सादर केले असे तरीण एक उपपातक समजले आहे.

चौकशी नाईक मजकूर सयाज्य पारदार्यात्मविक्रयाः ॥  
इतल्या शिवाय

कामादि पितृत्यागः स्वाध्यायाग्नयोः सुतस्यंच ॥

( मनु. अध्याय ११ श्लोक ५९ )

अर्थ—“ गोहत्या, यज्ञ करण्यास अपात्र अशा माणसा करितां यज्ञ करणे, जारकर्म, गुरु, बाप, आई आणि मुलगा, वेदाध्ययन व गृह्याग्नीचा त्याग करणे हीं उपपातके आहेत. ” वर दर्शविलेल्या स्वरूपाच्या स्मृतिवचनाच्या योगाने अनेक शतके गोमाते बद्दल पूज्यभाव ज्या महाराष्ट्रीय समाजातील लोकांचे ठायीं बसत होता त्या लोकांचे मनास गाईचे बाबतीत मुसलमान-धर्मीय लोकांकडून जें अमानुष वर्तन होत असे त्यामुळे किती भयंकर धक्का बसत असला पाहिजे याची कल्पना करणे कठीण नाहीं. शिवाजी महाराजांचे बालवयांत आदिलशाहीची राजधानी जें विजापूर शहर तेथे ते आपल्या पित्यापार्शी राहत असतां त्या ठिकाणी होणारा गोबध पाहून त्यांचा संताप कशा प्रकारचा होत असे याची कल्पना बखरकरांनीं केलेल्या वर्णनावरून होण्यासारखी आहे. अशा स्थितीत स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाचे गोप्रतिपाल हे एक महत्त्वाचे कलम होऊन बसने यांत कांहीं आश्चर्य नाहीं. शिवाजी महाराजांचे हयातीत गोब्राह्मण प्रतिपालक या सत्तेनें त्यास सशोधण्यांत येत असे यावरून त्यांच्या राजसत्तेखालीं असणाऱ्या मुलखात त्यांनीं गोबध अजिबात बंद करून स्मृतिप्रणीत गोप्रतिपालनाचा धर्म आचरणात आणिला असला पाहिजे हे सिद्ध होत आहे. चिटणीसकृत राजनीतीत “गाईचे संरक्षण करणे हा मुख्य धर्म च आहे यास्तव फार जपून करीत असावा ” ( पान ३४ ) अशा प्रकारचा गोरक्षणासंबंधी स्पष्ट उल्लेख आहे. गोप्रतिपालनाचे बाबतीत शिवाजी महाराजांनीं वर दर्शविलेले जें कार्य केले त्या वरून स्वधर्म स्थापना हेच त्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचे ध्येय होते हे सिद्ध होत आहे. चिटणीसकृत राजनीती शिवाय सभासद कृत शिवछत्रपतींच्या चरित्रातील खालील उल्लेखावरून हि गोरक्षणाचे बाबतीत कोणत्या प्रकारची खबरदारी घेण्यांत येत असे हे दिसून येते. “ लष्करास बायको व बटीक व कलावतीण नसावी, जो बाळगील त्याची गर्दन मारवी, परमुखांत बायको न धरावी; मर्दाना सापडला तरी धरावा, गाई न धरावी, बैल ओड्यास मात्र धरावा, ब्राह्मणास उपद्रव न द्यावा, कोणी बंद अगमल न करावा. ” शिवाजी महाराजांचे पश्चात् मराठी

भूतानां प्राणिनः श्रेष्ठाः प्राणिनां बुद्धिजीवीनां ॥

बुद्धिमत्सु नराः श्रेष्ठा नरेषु ब्राह्मणाः स्मृताः ॥ ९६ ॥

ब्राह्मणेषु च विद्वांसो विद्वत्सु कृतबुद्धयः ॥

कृतबुद्धिषु कर्तारः कर्तृषु ब्रह्मवेदिनः ॥ ९७ ॥

अर्थ—“ ईश्वराने निर्माण केलेल्या सर्व सृष्टीमध्ये सजीव प्राणी सर्वांत श्रेष्ठ आहेत ; सजीव प्राण्यामध्ये बुद्धिमान प्राणी श्रेष्ठ आहे ; बुद्धिमान प्राण्यांत मानवी प्राणी श्रेष्ठ आहेत व मानवी प्राण्यांत ब्राह्मण श्रेष्ठ आहेत व ब्राह्मणांमध्ये वेदाध्ययन केलेले श्रेष्ठ ; वेदाध्ययन केलेल्या पैकीं ब्राह्मण वर्णांच्या धर्माप्रमाणे आचरण करण्याची आवश्यकता जाणणारे श्रेष्ठ; धर्मा प्रमाणे आचरण करण्याची आवश्यकता जाणणान्यापैकीं या धर्मास अनुसरून आचरण करणारे श्रेष्ठ आणि ब्राह्मणधर्माप्रमाणे आचरण करणाऱ्यामध्ये ज्याला ब्रह्मसाक्षात्कार झाला आहे ते श्रेष्ठ समजावे.

ब्राम्हणो जायमानो ही पृथिव्यामाघि जायते ॥

ईश्वरः सर्वं भूतानां धर्मं कोशस्य गुप्तये ॥ ९९ ॥

अर्थ—“ ब्राह्मण धर्मरूपी निधीचे रक्षण करण्याकरितां या जगांत सर्वांहून श्रेष्ठ व जगांतील सर्व वस्तूंचा मालक असा जन्मास येतो.” वरील श्लोकावरून ब्राम्हणांची महति कोणत्या कारणाकरितां समजली जात असे व कोणत्या ब्राम्हणाची महति किती समजावयाची हे स्पष्ट होत आहे. आतां ब्राम्हणासंबंधी पुण्यभाव कोणत्या प्रकारचा वाळगावयाचा या संबंधी मनुस्मृतीतील काही वचनें खाली नमूद करितों.

क्षत्रियं चैव सर्पे च ब्राम्हणं च षड्भृतम् ॥

नाचमन्येत चै भूषुः कृशानपि कदाचन ॥

( मनु अ. ४ श्लोक. ३५ )

अर्थ “ ज्याला आपली उन्नति करून घेण्याची इच्छा असेल त्याने क्षत्रिय, सर्प व अत्यंत दुर्बल अशा ब्राम्हणाचा देखील तिरस्कार करूं नये कारण या तिघांचा तिरस्कार केला असेता त्याचा नाश होईल. या कारणाकरितां मुळ माणसाने त्यांचा तिरस्कार करूं नये. आतां राजाने ब्राम्हणांचा सत्कार व त्यास दान करण्याच्या बाबतींत मनुस्मृतीतील काही वचनें या ठिकाणी देणें बरूर आहे.

ब्राह्मणान्पर्युपासीन् प्रातस्तथाय पार्थिवः ॥

त्रैविद्यशुद्धाग्निदुपस्तिष्टेत्तथा च शासनं ॥

( मनु अध्याय ७ श्लोक ३७ )



अर्थ—“ राजाने प्रातःकाली लौकर उठून शास्त्रांत व राजनीतींत पारंगत असलेल्या ब्राह्मणाची पूजा करावी आणि त्याच्या उपदेशाप्रमाणे वागवेंत. ”

वृद्धांश्च नित्यं सेवेत विप्रान्वेदविदः शुचीन् ॥

वृद्धसेवा ही सततं रक्षोमिरपि पूज्यते ॥ ३८ ॥

(म. अ. ७ श्लो. ३८)

अर्थ—“ वेद जाणणाऱ्या व शुचीभूत वृद्ध ब्राह्मणाची राजाने पूजा करावी. कारण जो वृद्धाची पूजा करितो त्यास राक्षस हि मान देतात.

यजेत राजा ऋतुर्भिविधैरासदाक्षिणैः ।

धर्मार्थं चैव विप्रेभ्यो दद्याद्भोगान्धनानि च ॥

(म अ. ७ श्लो. ७९)

अर्थ—“ राजाने नानाप्रकारचे श्रौतयज्ञ करावे आणि पुण्यसंपादन करण्याकरितां ब्राह्मणास विपुल दक्षिणा, संपत्ति आणि भोग्य वस्तु अर्पण कराव्या.

न स्कन्दते न व्यथते न विन्यश्यति कर्हिचित् ।

घरिष्टमग्निहोत्रेभ्यो ब्राह्मणस्य मुखे हुतम् ॥

(म. अ. ७ श्लो. ८४)

अर्थ—“ अग्निहोत्रापेक्षां हि अधिक पुण्य ब्राह्मणास अन्नदान करण्यांत येतें. ब्राह्मणास अन्नदान करण्यांत जें पुण्य आहे तें कधी नष्ट होत नाहीं. ”

आवृत्तानां गुरुकुलाद्विप्राणां पूजको भवेत् ।

नृपाणामक्षयो ह्येष निधिर्ब्राह्मिभिर्धावते ॥

म. अ. ७ श्लो. ८२

अर्थ—“ वेदाध्ययन करून गुरु कुळांतून परत आलेल्या व गृहस्थाश्रमाची इच्छा करणाऱ्या ब्राह्मणांची, राजाने नियमाने धनधान्यादिकांच्या योगाने पूजा करावी कारण, ब्राह्मणाचे ठायीं स्थापन केलेला जो हा धनधान्यादिकांचा सांठा तो राजाचा अक्षय निधि होय असें शास्त्राने सांगितले आहे.

सममब्राह्मणे दानं द्विगुणं ब्राह्मणश्रुचे ।

प्रार्थीते शतसहस्रमनन्तं घेदपारगे ॥

म. अ. ७ श्लो. ८५

अर्थ—“ जो ब्राह्मण नाहीं त्यास दान दिलें असतां त्यांत सामान्य पुण्य आहे. जो ब्राह्मण म्हणवितो त्यास दान दिलें असतां दुप्पट पुण्य, चांगले अध्ययन केलेल्या ब्राह्मणास दान दिलें असतां दशसहस्रपट पुण्य आहे. आणि

राज्याच्या अखेरीपर्यंत गोप्रतिपालनाचें कार्य उत्तम प्रकारें चालविण्यांत येत असे, हें सिद्ध करणारा त्या काळचा उपलब्ध झालेला पुरावा या ठिकाणी नमूद करणें जरूर आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनें खंड ६ लेखांक ६२२ चें पत्र खालील स्वरूपाचें आहे:—

शके १६८० मार्गशीर्ष शु० ५

“ मा अनाम चौधरी व कानगो प्रांत हिंदुस्तान यासी-बाळाजी बाजीराव प्रधान सु०॥ तिसा खमसेन मया व अल्फ. त्या प्रांती गाईवर गोणी, चारण, लमाण घालितात म्हणोन गणेशीदास उदासी यानें हुजूर विदित केले त्याजवरून हें आज्ञापत्र सादर केलें असें. तरी तुम्ही चारणास ताकीद करून गाईवर गोणी घालूं न देणे जाणिते छ. ३ रविलाखर आज्ञाप्रमाण, लेखनसीमा. ”

वरील आज्ञापत्रावरून ज्या ज्या प्रांतांत मराठ्यांची सत्ता स्थापित होत असे त्या त्या प्रांतांत वरील प्रकारची खबरदारी घेण्यांत येत असे हें दिसून येत आहे. मराठ्यांचा अम्मल ज्या प्रांतांत. सुरू होत असे त्या प्रांतांत मराठ्यांच्या सत्तेच्या अंतर्गत असणाऱ्या ध्येयाची कल्पना त्यांतील लोकांत विदित करण्यांत येत असावी असा वरील पत्रावरून आमना तर्क होतो. वरील पत्रांचा लेखक-गणेशीदास उदासी यानें बाळाजी बाजीराव मराठी राज्याचे मुख्य प्रधान यांचेकडे वरील तक्रार मराठी राज्याचें ध्येय त्यास विदित असल्या विना त्यानें करणें संमनयनीय दिसत नाहीं. वरील पत्राखेरीज याच मुद्यासंबंधी दुसरा एक महत्त्वाचा पुरावा आम्ही खाली नमूद करितों. इतिहाससंग्रह मासिकेत “ पेशवे दसरातील निवडक कागदपत्र श्रीजसवंजाम संबंधी माहिती ” या नावाचा ग्रंथ प्रसिद्ध झाला आहे. या ग्रंथाचें पान ९३ वर दुसरे बाजीराव पेशवे यांनीं सन १८१२।१३ सालांत हुंमजांची दोन पलटणे आपल्या चाकरांस ठेविली त्या बद्दलचा जॉनफोर्ड बरोबर केलेला करार छापिला आहे. या करारातील अनेक कलमापैकी चर्चाविषयक मुद्याच्या दृष्टीनें खालील कलम फार महत्त्वाचें आहे. “ पलटणांत गुरांचा दरवेस्त बंध करूं नये. ” दुसरे बाजीराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीतील इ० स० १७९८।१९ सालचा दुसरा एक गाईचे बाबतीत महत्त्वाचा लेख उपलब्ध झाला आहे तो खालीलप्रमाणें आहे. “ धाष्टी व मुंबईकर इत्याव देशांतून गाईं हरदू ठिकाणी विक्रावपास न्यावपाची मनाई सरकारांतून अगततां रात बीरात चोखन नेतात त्याची चौकशी सरकारांतून अनंत नारिक भयभरकर यास साधोन दे पर

तुम्हास सादर केलें असे तरी महालनिहाय प्रांत कोकण एथील नाकेबंदीची चौकशी नाईक मजकूर करील त्यास करुं देणें व गाई जातील त्या त्यांच्या इतल्या शिवाय जाऊं न देणें याप्रमाणें पत्रें मामलेदार वसई व कल्याण कामाधिसदार अटगांव. ” ( वाड यांचे पेशवे दत्तरांतील निवडक उतारे भाग ५ दुसरे बाजीराव पान २५९ ).

जॉनफोर्ड बरोबर केलेल्या करारांत फक्त गाईंच्या वधावद्दल च तरतूद करण्यांत आली असें नसून दरोबस्त गुरांचे वधावद्दल तरतूद करण्यांत आली आहे. यावरून गोप्रतिपालनाचा अर्थ त्या काळीं अकुचित समजला जात नसे असें दिसून येतें. गाईंप्रमाणें च म्हशो, रेडे, बैल इत्यादि जनावरांचें हि रक्षण करण्याची खबरदारी मराठी साम्राज्यांत घेण्यांत येत असे हें बरील उल्लेखावरून सिद्ध होत आहे.

**ब्राह्मण प्रतिपालः**—आतां महाराष्ट्रधर्मस्थापनेंत अंतर्भूत होणाऱ्या सर्व साधारण प्रमुख बाबोपैकी ब्राह्मण प्रतिपालनाचे बाबतींत छत्रपति शिवाजी महाराजापासून तों थेट मराठी राज्याच्या अखेरी पावेतों कोणत्या स्वरूपाचें धोरण पाळण्यांत येत असे या संबंधाच्या चर्चेकडे वळू. मराठी राज्याचे अमदानींत ब्राह्मण वर्णातील व्यक्तीविषयी इतर वर्णांच्या लोकांचे ठायीं आदर व पूज्यभाव वसत असे. महाराष्ट्रीय जनतेंत असलेला हा पूज्यभाव व आदर कायम राखण्याचें राजकर्त्यांचें धोरण असे हें ह्या पुढें जो पुरावा आम्ही नमूद करणार आहोंत त्यावरून दिसून येईल. परंतु एवढी गोष्ट बरीच लक्ष्यांत ठेवणें जरूर आहे कीं ब्राह्मणवर्णीय व्यक्ती संबंधीं श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून जे विशिष्ट धर्म राजानें पाळावयाचे ते धर्म श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणांचे बाबतींत च फक्त पाळण्यांत येत. ही गोष्ट लक्ष्यांत घेतां श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माप्रमाणें ब्राह्मणांचे महत्त्व कोणत्या प्रकारचे आहे व खरा ब्राह्मण कोणास समजावयाचें ह्याचें प्रथम दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. मनुस्मृतीच्या पहिल्या अध्यायाच्या ९३ ते १०१ श्लोकामध्ये ब्राह्मणांचे महत्त्व वर्णन केलें आहे त्यापैकी खालील श्लोक महत्त्वाचे आहेत.

उत्तमाङ्गाद्भवाज्ज्यैष्ठ्याद्ब्रह्मणश्चैव धारणात् ॥

सर्वस्यैवास्य सर्गस्य धर्मतो ब्राह्मणः प्रभु ॥ ९३ ॥

अर्थ—“ ब्रह्मदेवाच्या सुखापासून ब्राह्मण उत्पन्न झाल्या कारणानें व प्रथम निर्माण झाल्या कारणानें आणि त्याचेपार्शीं वेद असल्या कारणानें तो जन्मतः च या सृष्टीचा मालक आहे.”

भूतानां प्राणिनः श्रेष्ठाः प्राणिनां बुद्धिजीवीनां ॥

बुद्धिमत्सु नराः श्रेष्ठा नरेषु ब्राह्मणाः स्मृताः ॥ ९६ ॥

ब्राह्मणेषु च विद्वांसो विद्वत्सु कृतबुद्धयः ॥

कृतबुद्धिषु कर्तारः कर्तृषु ब्रह्मवेदिनः ॥ ९७ ॥

अर्थ—“ ईश्वरने निर्माण केलेल्या सर्व सृष्टीमध्ये सजीव प्राणी सर्वांत श्रेष्ठ आहेत ; सजीव प्राण्यामध्ये बुद्धिमान् प्राणी श्रेष्ठ आहे ; बुद्धिमान् प्राण्यांत मानवी प्राणी श्रेष्ठ आहेत व मानवी प्राण्यांत ब्राह्मण श्रेष्ठ आहेत व ब्राह्मणांमध्ये वेदाध्ययन केलेले श्रेष्ठ ; वेदाध्ययन केलेल्या पैकीं ब्राह्मण वर्णांच्या धर्माप्रमाणें आचरण करण्याची आवश्यकता जाणणारे श्रेष्ठ ; धर्मा प्रमाणें आचरण करण्याची आवश्यकता जाणणान्यापैकीं या धर्मांत अनुसरून आचरण करणारे श्रेष्ठ आणि ब्राह्मणधर्माप्रमाणें आचरण करणारामध्यें ज्याला ब्रह्मसाक्षात्कार शक्य आहे ते श्रेष्ठ समजावे.

ब्राम्हणो जायमानो ही पृथिव्यामाधि जायते ॥

ईश्वरः सर्व भूतानां धर्म कोशस्य गुप्तये ॥ ९९ ॥

अर्थ—“ ब्राह्मण धर्मरूपी निधीचें रक्षण करण्याकरितां या जगांत सर्वांहून श्रेष्ठ व जगांतोच सर्व वस्तूंचा मालक असा जन्मास येतो.” वरील श्लोकावरून ब्राम्हणांची महति कोणत्या कारणाकरितां समजली जात असे व कोणत्या ब्राम्हणाची महति किती समजावयाची हें स्पष्ट होत आहे. आतां ब्राह्मणासंबंधीं पूज्यभाव कोणत्या प्रकारचा बाळगावयाचा या संबंधीं मनुस्मृतीतील कांहीं वचनें खाली नमूद करितों.

क्षत्रियं चैव सर्पं च ब्राम्हणं च बहुश्रुतम् ।

नात्रमन्येत वै भूष्णुः रुशानपि कदाचन ॥

( मनु अ. ४ श्लोक. ३५ )

अर्थ “ ज्याला आपली उन्नति करून घेण्याची इच्छा असेल त्याने क्षत्रिय, सर्प व अत्यंत दुर्बल अशा ब्राम्हणांचा देखाळ तिरस्कार करू नये कारण या तिघांचा तिरस्कार केला असतां त्याचा नाश होईल. या कारणाकरितां मुक्त माणसाने त्यांचा तिरस्कार करू नये. आतां यत्राने ब्राम्हणांचा सत्कार व त्यास दान करणाऱ्या बाबतीत मनुस्मृतीतील कांहीं वचनें या ठिकाणीं देणें करूं आहे.

ब्राह्मणान्पयुंपामीन् प्राप्तकृत्याय पार्थिवः ॥

त्रैविद्यवृद्धाग्निदुपस्तिष्टेत्तेपांच शासनं ॥

( मनु अध्याय ७ श्लोक ३७ )

अर्थ—“ राजानें प्रातःकाली लौकर उठून शास्त्रांत व राजनीर्वात पारंगत असलेल्या ब्राह्मणाची पूजा करावी आणि त्याच्या उपदेशाप्रमाणें वागावेंत. ”

बुद्धांश्च नित्यं सेवेत विप्रान्वेदविदः शुचीन् ॥

बुद्धसेवा ही सततं रक्षोभिरपि पूज्यते ॥ ३८ ॥

(म. अ. ७ श्लो. ३८)

अर्थ—“ वेद जाणणाऱ्या व शुचीभूत बुद्ध ब्राह्मणाची राजानें पूजा करावी. कारण जो बुद्धाची पूजा करितो त्यास राक्षस हि मान देतात. ”

यजेत राजा ऋतुर्मिविधैरासदक्षिणैः ।

धर्मार्थं चैव विप्रेभ्यो दद्याद्भोगान्धनानि च ॥

(म अ. ७ श्लो. ७९)

अर्थ—“ राजानें नानाप्रकारचे श्रोतयज्ञ करावे आणि पुण्यसंपादन करण्याकरितां ब्राह्मणास विपुल दक्षिणा, संपत्ति आणि भोग्य वस्तु अर्पण कराव्या.

न स्कन्दते न व्यथते न विन्यदयति कर्हिंचित ।

वरिष्ठमग्निहोत्रेभ्यो ब्राम्हणस्य मुखे हुतम् ॥

(म. अ. ७ श्लो. ८४)

अर्थ—“ अग्निहोत्रापेक्षां हि अधिक पुण्य ब्राह्मणास अन्नदान करण्यांत येतें. ब्राह्मणास अन्नदान करण्यांत जें पुण्य आहे तें कधीं नष्ट होत नाहीं. ”

आवृत्तानां गुरुकुलद्विप्राणां पूजको भवेत् ।

नृपाणामक्षयो ह्येष निधिर्ब्राह्मेऽभिधीयते ॥

म. अ. ७ श्लो. ८२

अर्थ—“ वेदाध्ययन करून गुरु कुळांतून परत आलेल्या व गृहस्थाधमाची इच्छा करणाऱ्या ब्राह्मणांची, राजानें नियमानें धनधान्यादिकांच्या योगानें पूजा करावी कारण, ब्राह्मणाचे ठायीं स्थापन केलेल्या जो हा धनधान्यादिकांचा सांठा तो राजाचा अक्षय निधि होय असें शास्त्रानें सांगितलें आहे.

सममब्राम्हणे दानं द्विगुणं ब्राम्हणश्रुवे ।

प्रार्थीते शतसहस्रमनन्तं वेदपारगे ॥

म. अ. ७ श्लो. ८५

अर्थ—“ जो ब्राह्मण नाहीं त्यास दान दिलें असतां त्यांत सामान्य पुण्य आहे. जो ब्राह्मण म्हणवितो त्यास दान दिलें असतां दुप्पट पुण्य, चांगलें अध्ययन केलेल्या ब्राह्मणास दान दिलें असतां दशसहस्रपट पुण्य आहे. आणि

जो ब्राह्मण वेद वेदांगे जाणणारा आहे त्यास दान दिले असता त्या पासून ज्या पुण्यास सोभा नाही असें पुण्य प्राप्त होतें.”

मनुस्मृतीच्या नवव्या अध्यायाच्या ३१३ ते ३२३ व्या श्लोकांत ब्राह्मणांची कर्तुमन्यथाकर्तुं शक्ति त्यांच्या क्रोधाचा परिणाम व ते टाळण्याकरितां ब्राह्मणांस न दुःखविण्याचे वाचतात ध्यावयाची खबरदारी याचे वर्णन केले आहे त्यापैकी काहीं महत्त्वाचीं वचनं आम्ही खाली देतो.

अविद्वांश्चैव चिद्वांश्च ब्राह्मणो दैवतं महत् ।  
प्रणीतश्चाप्रणीतश्च यथांशिदैवतं महत् ॥

म. अ. ९ श्लो. ३१७

अर्थ—“अग्नीप्रमाणे ब्राह्मण हा विद्वान् असो अथवा विचाररहित असो तो एक माठें दैवत आहे.”

इमशानेष्वपि तेजस्वी पाचको नैव दुष्यति ।  
हुयमानश्च यज्ञेषु भूय एवाभिवर्धते ॥

म. अ. ९ श्लो. ३१८

अर्थ—“जसा महातेजस्वी अग्नि स्मशानामध्ये श्वास जाळतो पण स्वतः दुष्ट होत नाही. तर यशामध्ये त्यास हवन करूं लागले असता तो अधिक च वाढतो याप्रमाणे ब्राह्मण जरी नीच व्यवसाय करित असेल तथापि ते बंदनीय आहेत. कारण ते एक दैवत आहे.”

मनुस्मृतीच्या अकराव्या अध्यायाच्या २२-व २३ व्या श्लोकांत ब्राह्मणांच्या पोषणासंबंधी राजाचं कर्तव्य खाली द्याविल्याप्रमाणे सांगितले आहे.

तस्य भृत्यजनं ज्ञात्वा स्वकुटुम्बान्महीपतिः ।  
श्रुतशीले च विज्ञाय वृत्तिं धर्म्यां प्रकल्पयेत् ॥

म. अ. ११ श्लो. २२

कल्पयित्वास्य वृत्तिं च रक्षदेनं समस्तनः ।  
राजा हि धर्मपटुभागं तस्मात्प्राप्नोति रक्षित्वात् ॥

म. अ. ११ श्लो. २३

अर्थ—“यास्तव त्या ब्राह्मणाचा पुत्रादि अवश्य पोषणीय परिवार केवढा आहे याचा विचार करून त्याची विद्या व आचार यांच्या अनुरूप राजाने आपल्या कुटुंबातून त्यास धर्मरूप गृहीत नियत करून, याची, या ब्राह्मणाची जीविका नियत करून याने शत्रु चोर इत्यादिकांसासून त्याचे सर्व

प्रकारे रक्षण करावे; कारण रक्षण केलेल्या ब्राह्मणापासून राजास त्याच्या धर्माचा सहावा भाग मिळतो.

याप्रमाणे मनुस्मृतीमध्ये ब्राह्मणाविषयी उल्लेख आहेत. शिवाजी महाराजांचे काळी व त्यांचे पश्चात् मराठी राज्य लयास जाईपर्यंत वरील उल्लेखांत दर्शविलेल्या स्वरूपाची निष्ठा ब्राह्मणाविषयी अस्तित्वांत असल्याचें पुढील पुराव्यावरून दिसून येईल. शिवाजी महाराजांनी ब्राह्मण प्रतिपालनाचे बाबतीत केलेल्या योजनेचा उल्लेख सप्तप्रकरणात्मक चरित्राचे ८५ पानांत खालील प्रमाणे आहे:—

“ वेदशास्त्र अगदी उच्छिन्न झाले त्यास एक ग्रंथ अध्ययन केले त्यास मणभर धान्य, दोन ग्रंथ अध्ययन केले त्यास दोन मण, पंचग्रंथी, दशग्रंथी यांस पांच मण, दहा मण, परीक्षा करून द्यावे; तसेंच पंडित जसा जो विद्वान त्यास योग्यता पाहून स्वदेशी असल्यास त्यास भात, विदेशी असल्यास त्यास द्रव्याची वर्षासने श्रावण मासी सर्वांस पंडितराव यांनी परीक्षा करून अधिक विद्या होईल त्यास अधिक मोईन्न वाढवावी असे केले. मोठमोठे पंडित, वैदिक, प्रतिष्ठित येतील त्यांच्या सभा करून सत्कार करून शंभर पन्नास रुपये अधिकही योग्यतेनुरूप द्यावे असे करून दिले; याजमुळे दिवसेंदिवस अधिक विद्या वृद्धिप्रत पावती झाली. आग्निहोत्र घेणार यांस तितके द्रव्य देऊन घेववावे. त्याची मोईन्न अधिक करावी. तसेंच यज्ञ करणार यास द्रव्य लागेल तसे मोईन्न वांधून देऊन यज्ञ करवावे. याप्रमाणे देव-ब्राह्मणांची स्थापना करून नित्य दाने व नैमित्तिक प्राप्त झाले असतां करावयाचे त्याप्रमाणे करणे. जागजागां अन्नसत्रे व नित्य ब्राह्मण भोजन इच्छा भोजन यांचे निबध वांधून दिले. ब्राह्मण आपले राज्यांतोळ दुसरे राज्यांत पावचा करावयास न जावेत असे केले. ”

सभासदकृत छत्रपत्रांचे चरित्रांत हि अशाच स्वरूपाचा खालील उल्लेख आहे:—

“ वैदिक ब्राह्मण यांसी योगक्षेम, विद्यवंत, वेदशास्त्र संपन्न, ज्योतिषी, मनुशानी, तपस्वी, गांवागांवी सारुष्य पाहून अन्नवस्त्र ज्यास जें लागेल त्याप्रमाणे धान्य, द्रव्य त्यास गांवचे गांवी, महाली नेमून देऊन षाल दरमाल त्यास कारकुनांनी पाववावे. ब्राह्मणांनी तें अन्न मजून सव्या करून राजियासी कल्याण चिंतून मुक्तरूप असावे. ” ( पान २५ )

प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने महार रामराव कृत राजनीतीतील खालील उतारे महत्त्वाचे आहेत. राजा या नात्याने शिवाजी महाराजांनी जे आचरण केले, त्याचें प्रतिबिंब चिटणीस कृत राजनीतीत पूर्णपणे उटल्याचें खालील उताऱ्यावरून व यापुढें शिवाजी महाराजांनी दिलेल्या कित्येक देणग्यासंबंधी जो पुण्या यापुढें आम्ही नमूद करणार आहोंत त्यावरून दिसून येणार आहे. राजनीतीचें चौदावे पानामध्ये राजानें व्यय कसा करावा यासंबंधी खालील स्वरूपाचा उल्लेख आहे:—

“ व्यय कसा करावा ! दान सत्कारां पात्रापात्र विचार पाहून करावें, सुखेंच देवालय जीर्णोद्धार करावें. नूतन देवालये करावी, बापी, कूप, तटाक, आराम म्हणजे बाग करावे, धर्मशाळा बांधाव्या, ब्राह्मणांस अन्नदान व अन्नछत्रें करावी, सर्व जातींस अन्नदान प्रागीमात्रां करावें, उत्साह, जयंत्यादि पर्व व महान ब्रह्मनिष्ठ ऋषि यांस साहित्ये पुरवावी, स्वास्थ्ये करून द्यावी, अनुत्पन्न असतील त्यांचे कुटुंबांची संस्थापना करावी, द्रव्य द्यावें, इतरहि भिक्षार्थी यांस, याचकांस विमुख न होतां द्रव्य द्यावें. त्याचे मनोरथ पुरवावे. यश्याग राजा यानें आरण करून ब्राह्मणापासून द्रव्य देऊन करावें. आग्निहोत्रें चालवावी. ” वरील उताऱ्यापेक्षां हि अधिक महत्त्वाचा असा त्याच प्रंध्याच्या पान ८८ मध्ये खालील उल्लेख आहे:—

“ धर्मराज यांणीं भीष्मास प्रक्ष केला कों, राज्य करण्यांत नाना प्रकारचीं पातकें घडतात, ऐसें असतां राज्य करण्यांत स्वर्ग, मोक्ष प्राप्ती व्हावी असें यांत कर्म कोणतें आहे तें च कृपा करून सांगावें. भीष्म उत्तर करितात कीं, पापी आहेत त्यांस शिक्षा करून राजा यास पुण्यवंत असे प्रकारचे साधुजन जाहूत त्यांचे व गाईब्राह्मणांचे पालन घडतें; व भाक्षम धर्मकरून धर्मसंस्थापन होऊन प्रजेचें पालन करून राजे जे शुचिरत्न पावतात. राजा यास जयसमयीं, युद्धादिकांचे ठायीं हिंसा व द्रोह घडता. त्यास राजा जो तो प्रजारासन धर्म करून करतो तेणें करून हें पातक राजा यासीं नाहीं. राजा जो जो प्रजेस धर्म करून व दानें करून शक्ती धर्म करून व दुष्प कोणी पीडा करित असेल त्याप्रमाणेन चोरपामोनेन व अन्य क्रैष्णपसून रक्षितो व प्राणदान करितो हाच उत्कृष्ट धर्म घडतो. तेणें करून या लोकां संपूर्ण भोग नोणून परलोकांचे ठायीं इंद्र सशोकता पारकृत व ब्राह्मणांचे व गाईचें संरक्षणार्थ आपले प्राणाची व गृहदारादिकांची मनता न धरितां युद्धास प्रवृत्तून प्राह्मणादिकांचें पालन करितां हाच राजा यास अनंत दक्षिणानुक्त यज्ञ केल्याचें फळ घडतें. ”



राजनीतीतील वरील जे उल्लेख दिले आहेत त्या उल्लेखास अनुसरून शिवाजी महाराजांचे तंतोतंत आचरण होतें असे सिद्ध करणारा किती तरी पुरावा अलीकडे प्रसिद्ध झालेल्या इतिहास साधन ग्रंथांतून आढळून येतो. असल्या स्वरूपाच्या पुराव्यांचें आग्नी या ठिकाणी चोटक दिग्दर्शन करितों. सप्त प्रकरणात्मक चरित्रांतील वर दिलेल्या उताऱ्यांत नमूद केल्याप्रमाणें शिवाजी महाराजांनी अनेक वेदाविद्या संपादन करणाऱ्या ब्राह्मणांस धान्याच्या व नक्षत्रकमेच्या नेमणुका करून दिल्या होत्या. मराठ्यांच्या इतिहासाची साधने खंड २१ पान ११५ त विद्यासंपन्न ब्राह्मणांस धर्मादायाच्या नेमणुका करून दिल्याचा उल्लेख आहे. कऱ्हाड येथील ब्राह्मणांकडे आदिलशाहीचे कारकीर्दीपासून इनाम जमिनी चालत होत्या, त्या जमिनी स्वराज्य स्थापन झाल्यानंतर शिवाजी महाराजांनी अनामत केल्या, परंतु त्यांनी त्यावद्दल ब्राह्मण पाहून त्यास धर्मादायाची मोईन करून दिल्याचा उल्लेख सदर लेखांत आहे. मराठ्यांची इतिहासाची साधने खंड १५ व २० मध्ये पूर्वापार ज्या ब्राह्मण घराण्याकडे इनाम चालत आली होती, ती स्वराज्यस्थापने नंतर शिवाजी महाराजांनी मुसू ठेवल्याची वरीच उदाहरणे आहेत. त्याचप्रमाणें वाड यांची सनदापत्रे पान ११० ते ११३ मध्ये तपोनिष्ठ ब्राह्मणांस शिवाजी महाराजांनी इनाम जमिनी दिल्याचा उल्लेख आहे. सिद्धेश्वरभट विन मेघनाथभट ब्रह्मे यास इनाम दिलेल्या जमिनीच्या सनदेंत “ स्वामीच्या अनुष्ठानबळें आपण राज्यास अधिकारी झालों व सकळ मनोरथ चितिले पावलों ऐसा अनुभव आला म्हणून व संकटकार्ळा सहकारी जाणोन ” अशा प्रकारचा उल्लेख आला आहे. वेदाध्ययन व शास्त्राध्ययन करणाऱ्या ब्राह्मणांचा योगक्षेम चालविण्याचा श्रुति-स्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापन झाल्यापासून जो परिपाठ मुसू केला त्याचा मराठ्यांची सत्ता ज्या ज्या प्रदेशांत दृढमूल झाली तेथील मराठा सत्ताधारी पुरूषांनी अंगिकार केला. गायकवाड, शिंदे, होळकर, धार व देवासचे पवार इत्यादि सरदारांनी ज्या ज्या प्रदेशावर आपला अंमल बसविला होता त्या त्या प्रदेशात वरील परिपाटास अनुसरून वेदाध्ययन व शास्त्राध्ययन करणाऱ्या ब्राह्मणांचा योगक्षेम चालविण्याकरितां इनाम जमिनी दिल्या. हा परिपाठ मराठी राज्याबरोबरच वृद्धिंगत होत जाऊन मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पर्यंत मुसू राहिला. या संबंधाचा कांहीं पुरावा या ठिकाणी नमूद करणें अप्रस्तुत होणार नाही. “ पेशवे दत्तरांवील

सनदा पत्रांतील माहिती ” या नांवाचा ग्रंथ रावबहादूर पारसनीस यांनी अलीकडे प्रसिद्ध केला आहे. या ग्रंथाचे पान १३७ मध्ये थोरले माधवराव पेशवे यांचे मरण समर्पण तयार करण्यांत आलेली एक यादी छापली आहे. या यादीतील कलमें थोरले माधवराव पेशव्यांचे पश्चात् अमलांत आणण्याची शपथ त्यांचे कारभार्यांनी घेतल्याचा तीत उल्लेख आहे. यादीतील अनेक कलमांपैकी एक कलम खाली लिहित्याप्रमाणे आहे:—

“ धावण मासाचा धर्मादाय पूर्वीपासून चालत आला होता त्यास यावत्तर दौलत चालवावा पांच लक्षांचो दौलत राही तावत्कालपर्यंत चालवावा. यांसी धनमान करूं नये. ”

वरील उल्लेखांवरून वेदशास्त्रसंपन्न ब्राह्मणांचे रक्षणाचे बाबतीत स्वयंज्याचे अमदानांत कोणत्या प्रकारची खबरदारी घेतली जात असे हे दिसून येते. शेवटचे बाजीराव पेशव्यांचे कारकीर्दीत धावणमासचे दक्षणेप्रित्यर्थ जो खर्च करण्यांत येत असे त्या संबंधाचा उल्लेख “ पेशव्यांचे राजनीर्षीतील उतारे बाजीराव दुसरे भाग ५ ” या ग्रंथाचे २४० सावें पानावर आहे. दक्षणेकरिता एकरंदर १७३१०५ ब्राह्मण व १९४२६ खिया आल्याचा उल्लेख या पानावर आहे. पान २४० सावर एकरंदर रु. ६३९०० ब्राह्मणांस दक्षणा दिल्याचा उल्लेख अगून रकम रु. १२२४६४८ चा खुर्दा ब्राह्मणांस वाटण्यांत आला, असे नमूद केले आहे. याखेरीज तांदूळ, डाळ व इतर शिधासामुग्री ब्राह्मणांस देण्यांत आली ती निराळी च होती. धावणमासचे दक्षणेप्रित्यर्थ एकरंदर खर्च ३५६०८ रुपये झाल्याचे वरील नोंदीत नमूद करण्यांत आले आहे. याहीपेक्षा याच पुस्तकांतील २२७ सावे पानावरील नोंद फार महत्त्वाची आहे. ही नोंद दुसरे बाजीराव पेशवे यांचे हाती अधिकार सुरू नुकतीच आल्या नंतरची म्हणजे इ. स. १७९६/९७ सालची आहे. सन १८०८/१०९ सालचे नोदीपेक्षा या नोंदीचे महत्त्व विशेष प्रकारचे आहे. या नोंदीवरून त्या साली धावणमासची दक्षणा ज्या ब्राह्मणांस देण्यांत आली ते कोणत्या दर्जाचे होते हे दिसून येते. पेशवे धावणमासचे दक्षणे प्रित्यर्थ जे द्रव्य खर्च करीत ते अपात्रां दान होत असे अशी टीका ही नोंद वाचली असता कोणास हि करिता येणे शक्य नाही. या साली एकरंदर रकम रुपये ४४१०६६४६ दक्षणा वाटण्यांत आली. त्या पैकी रकम रुपये २९२२८९४८ एकोणपन्नास हजार नऊशे साहास्र रुपये सरसरी प्रत्येक ब्राह्मणास ५४१३४६ प्रमाणे वाटण्यांत आले. बाकी रकमेची

रकम रु. १३१५६६ वाळ्यांतील व गांवागांवच्या विद्वान् ब्राह्मणाकडे पाठविण्यांत आले. रमण्यांत दुखणेकरी ब्राह्मण जाऊं शकले नाहींत त्यास रु. ४००० चार हजार देण्यांत आले. या शिवाय खिचडी, फुटाणे आणि खुर्दी वाटण्यांत आला त्याचे किंमतीसुद्धां एकंदर रकम रुपये ४४१०६६४६ खर्च झाल्याचा ह्या नोंदींत उल्लेख आहे. गावगना ज्या ब्राह्मणास दक्षणा वाटण्यांत आली त्यांची जी यादी दिली आहे तीवरून त्या काळीं सर्व महाराष्ट्रभर विद्वान, वैदिक व शास्त्रज्ञ ब्राह्मण पसरलेले होते असें दिसून येतें. महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील विद्वान ब्राह्मणांची हि नांविं या यादींत आहेत. पंडित, वैदिक, पुराणिक, जोशी, वैद्य, तपस्वी, कवी, गोसावी, इत्यादि निरनिराळ्या प्रकारच्या विद्वान ब्राह्मणांचा या यादींत उल्लेख आहे. यावरून हें उघड होतें कीं त्या काळीं ज्या ज्या विद्या अस्तित्वांत होत्या व ज्या सर्वमान्य समजल्या जात त्या विद्या संपादन करणाऱ्या लहान योर विद्वान ब्राह्मणांस दक्षणेचे रूपानें उत्तेजन देण्यांत येत असें. शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्य स्थापने बरोबर वेदशास्त्रज्ञ ब्राह्मणास उत्तेजन देण्याचा मुळं केलेला परिपाठ घेत मराठी राज्य लयास जाई तों पावेतो पाळला गेला होता असें वरील पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. प्रस्तुतकाळीं हि स्वतंत्र मराठी राज्याचे अवशेष असे जे गायकवाड, शिंदे, होळकर इत्यादि इंग्रज सरकारचे अंकित संस्थानिक राहिले आहेत त्या संस्थानांतूनहि वरील परिपाठ विकृत स्वरूपांत अस्तित्वांत आहे. आतां पेशव्यांनीं वेदशास्त्रपारगत ब्राह्मण निर्माण करण्याची योजना कोणत्या स्वरूपाची केली होती यासंबंधाचा एक महत्वाचा लेख आम्ही खालीं नमूद करून ही चर्चा पुरी करितों. “ पेशवे यांच्या दत्तरांतील सनदा पत्रांतील माहिती ” या रा. वाड आणि पारसनीस यांनीं प्रसिद्ध केलेल्या ग्रंथाच्या २४५ सावे पानांत पेशव्यांच्या संस्थान गंगापूर व पंचवटी येथील धर्मसंस्थांच्या व्यवस्थे संबंधाचा एक लेख छापला आहे. हा लेख प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार महत्वाचा असल्या कारणानें तो आम्ही येथें देतो. या संस्थानासंबंधीं एकंदर खर्च रु. ९१००२ ४१२ दरसाल होत असे. या रकमेपैकी रु. ६५६५०८८ खालील कार्यांप्रित्यर्थ खर्च करण्यांत येत असत.

संस्थान गंगापूर व पंचवटी येथील धर्मसंस्थांची व्यवस्था.

“ श्रीवाळकृष्णप्रभूचें आश्रेप्रमाणें, संस्थान गंगापूर व पंचवटी येथील धर्मकृत्वाची संस्था शके १७०५ शोभन नाम संवत्सरे, संस्थान मौजे गंगापूर, परगणे नाशिक, श्रीगोंदादक्षिणतीर व श्रीधेत्र पंचवटी, कसवे नाशिक, श्रीगोंदा

उत्तरतीर येथें श्री वालुकृष्णजींचें संस्थान, श्रीदेव व ब्राह्मणांचीं आलये व सरकारचे बाडे, श्रोत्रकर्मकलन जाहले आहेत. तेथील धर्मकृत्यांची व्यवस्था होऊन, उभय संस्थानांचा महिमा अविच्छिन्न राहून धर्म चालावा म्हणोन श्रीची आज्ञा. त्याजवरून परगणे वण व परगणे दिंडोरी व फुटगांव परगणे नाशिक येथील विद्यमानकाळां उभय संस्थानांकडे खर्चास सरंजाम, दुमाळे विंगर जहागिरीचे गांव वजा होऊन चालत आहे. त्याच तनखा. रुपये

वाकी निव्वळ जमा. संस्थानाकडे वसुळी येरीज रुपये

११००२॥० यासी उभय संस्थानांची व्यवस्था रुपये

३२१॥० श्रीदेवांकडे धर्मादाय

८५४ वर्षासनें, ब्राह्मण असामी ६.

२५२ किचा धर्मादाय ब्राह्मणांस येजमरे असामी ७ एकूण

४२॥० वार्षिकीखर्च.

१५ इनामखर्च

५० सजास विजयादशमी, शिमगा.

५० खैरात खर्च

५०० किरकोळ धर्मादाय, आगांतुळ वगैरे

१२०० सदावतं आल्यागेल्वास अन्न

४०० वागाकडे

१२०० कुरणांतील गवत फापून आणावयास वगैरे

१००० खैरदी लांकडे जळाऊ

३०० शाकारणो खर्च खैरदी कौलें व छपरे

१५० यटोकडे दाणा वगैरे

२५० रोपनाई दिव्यास तेल

१५० दसरखर्च कागदशाई

१२५ तैजखर्च खैरदी पाने विज्यांची

६० अनुदान खर्च शतचंडी

१०२०० यदलनुशाहीय कारकून, प्यादे वगैरे

७२० खास चाकरीच्या बायका असामी २

७५०० ब्राह्मणसंतर्पण

१२ देपनी गुरव

६५६५०॥ ब्रह्मचारी ब्राह्मण, येणंप्रमाणें श्रीव्यंकटेशजीच्या पत्नीकडील कावेरीतीर व ताम्रपर्णीतीर या प्रांतींचे ब्रह्मंड, तेलंगचे असामी ७८ अठ्ठा-हत्तर असावे व श्रीगोदावरी व कृष्णासमीपवासी तेलंगच असामी ३० असावे; असे प्रत अष्टाशतात् वय वीस, येवीस वर्षांचे आंत असावे. विद्या संपूर्ण, संहिता, ब्राह्मण, आरण्य, उपनिषदं यामध्ये एक अक्षर उणें नसावें. अधर्मा शार्त्ता असावे. ज्या शार्त्ता पढले असतील, त्यामध्ये उत्तम निपुण असावे. श्लोकव्युत्पत्ति चांगली असावी. या लिहिल्याअन्वयें विद्या व वय उणें असल्यास सांगूं नयेत. तेलंग, द्रवीडाखेरीज सांगूं नयेत. जे कन्यादानाचे द्रव्य घेथून प्राप्त होईल तितक्यांतच लग्न होई असे असावें. दुसऱ्याचें द्रव्य आंत मेळवूं नये. कन्यादानें होणें तीं आषाढ शुद्ध दशमीपासून मार्गशीर्ष पौर्णिमेअखेर नित्य कृष्णाष्टशतनामें पूजापूर्वक व्हावीं, अथवा ब्राह्मणांच्या दाटीमुळें सोईस न पडल्यास, गोकुळ अष्टमीचे दिवशीं एकवेळच जितकीं होऊन येतील तितकीं व्हावीं. द्रवीड; तेलंगासच कन्यादानास श्रीइच्छेनें द्रव्य योजिलें असे. त्यांत कोणी भिडेमुळें दुसरा ब्राह्मण योजील, त्यास श्रीभागवतामध्ये नृग राज्याचें आख्यान आहे. तें वाचून मनन करून तें पाहून करणें तें करावें. दर ब्रह्मचारी यांस द्रव्य नेमणूक रुपये.

३०० दक्षणा

२५ अलंकारार्थ, कंठी, कुडक्या, टोपी, पवित्रक सोनें मिळोन

३२५

याप्रमाणें सव्यातीनशें रुपये दर ब्रह्मचारी यांस देत जावें.

९१००२॥

एकूण एक लक्ष, दोनशें सव्या अकरा रुपये. पैकीं वजा महाल मजकूर खर्च नऊ हजार, दोनशें, साडेआठ रुपये. बाकी निवळ जमा एक्याणव हजार, पावणे तीन रुपये याची उभय संस्थानांकडे खर्चाची व्यवस्था करून दिली असे व धर्म करावयाची व्यवस्था विस्तारपत्रां निराळी लिहिली आहे. त्याचे बंद मुमारी ३७ सदतीस. ते पाहून त्याप्रमाणें चालवावें. हा धर्मपुत्र होय. पुत्रवत् आचरण असावें. लिहिल्याप्रमाणें श्रीश्राधेनुरूप करावें. येंधें फोर्णां मुख्यांत राहिल, त्याची देव ब्राह्मणांचे ठार्था निष्ठा असावी व

आचारसंपन्न योग्य असावा. या अन्वये योजून दिल्ल्याप्रमाणें, श्रीमंतांचें वंशों विद्यमान काळीं प्रभू जाहला आहे. त्यांनीं व त्यांचे पुत्र पौत्रादि वंश परंपरें धर्मकार्यास प्रत्याख्यान किंमपिन करतां उभय संस्थांनांकडे चालवावें. श्रीमूर्तीचें पूजन व ब्रम्हचारी, तेलंगी, द्रविड, यांची पूजापूर्वक कन्यादानें तत्संगता ब्राह्मणास अन्नदानें व वार्षिक ब्राह्मणांची व सदावर्त व किरकोळ खर्च तदुपयोगी सेवक देशव्यवस्था अधिकारी योजल्याअन्वयें, नृगाख्यानाचें स्मरण, इत्यादि विस्तारपत्राचें स्मरण वर्तमान प्रभू अंदाअन्वयें अनवरत प्रभूची आशा वंश असावी, मार्गशीर्ष शुद्ध अष्टमी.

सदरहू लिहिल्याप्रमाणें मान्य माधवराव नायण प्रधान, याप्रमाणें स्वहस्ताक्षर अस्सल पत्रां असे.

छ ११ मोहरम, नुरसन लमघ समानीन मया व अलफ ( इ. स. १७८४-८५ ) याप्रमाणें तारोख बाळाजी जनार्दन फडनीस यांचें हातची अस्सल पत्रावर आहे. ”

मनु स्मृतीचे पहिले अध्यायाचे श्लोक ९६ ते ९९ त ब्राह्मणांच्या महतीचे वर्णन खालील प्रमाणें केलें आहे:—

भूतानां प्राणिनः श्रेष्ठाः प्राणिनां बुद्धिजीविनः ।

बुद्धिमत्सु नराः श्रेष्ठा नरेषु ब्राह्मणाः स्मृताः ॥ ९६ ॥

ब्राह्मणेषु च विद्वांसो विद्वत्सु कृतबुद्धयः ।

कृतबुद्धिषु कर्तारः कर्तृषु ब्रह्मवेदिनः ॥ ९७ ॥

उत्पात्तिरेव विप्रस्य मूर्तिर्धर्मस्य शाश्वती ।

स हि धर्मार्थमुत्पन्नो ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ ९८ ॥

ब्राह्मणो जायमानो हि पृथिव्यामधिजायते ।

ईश्वरः सर्वभूतानां धर्मकोशस्य गुत्पये ॥ ९९ ॥

अर्थः—सर्वे स्थावर जगम रूप पदार्थांमध्ये प्राणी श्रेष्ठ आहेत. प्राण्यांमध्ये बुद्धिमान पक्षादि श्रेष्ठ, त्यांत मनुष्य प्राणी श्रेष्ठ; मनुष्य प्राण्यांमध्ये ब्राह्मण श्रेष्ठ, ब्राह्मणामध्ये विद्वान श्रेष्ठ; विद्वान ब्राह्मणामध्ये जे कृतबुद्धि असतात ते श्रेष्ठ; त्यांच्या पेशां हि अनुष्ठान करणारे श्रेष्ठ; य त्याहून हि ब्रह्मवेत्ते श्रेष्ठ आहेत. केवळ ब्राह्मणांच्या शरिरीची उत्पत्ती हेंच धर्माचें अविनाशी धर्म होय. ब्राह्मण हा प्राणी धर्माकरितांच उत्पन्न झालेला आहे. वास्तव तो आम-शानाच्या द्वार मोक्षाय समर्थ होतो. कारण उत्पन्न होणारा ब्राह्मण बुद्धीमध्ये सर्वांत श्रेष्ठ व उत्पन्न होतो. सर्व भूतांच्या धर्मसंस्थांना रक्षणार्थ तो प्रभू आहे. ”

वरील श्लोकावरून कोणत्या प्रकारच्या ब्राह्मणांची महति भगवान मनुस वाटत होती हें स्पष्ट दिसून येत आहे. श्रुतीस्मृतीप्रणीतधर्माची स्थापना करणे हे मराठ्यांच्या राजसत्तेचें ध्येय असल्या कारणाने वराल श्लोकांत वर्णन केलेल्या प्रकारचे ब्राह्मण समाजांत निर्माण करण्याची जबाबदारी मराठ्यांच्या धर्मराज्याच्या सत्तेची सूत्रे मुख्य प्रधान पदावर अधिष्ठित असलेल्या भट पेशवे घराण्यावर होती हें उघड आहे. ह्या जबाबदारीची जाणीव पेशव्यांना असल्या कारणाने वरील धर्मसंस्था निर्माण करून ती अव्याहत चालू ठेवण्याची व्यवस्था त्यांनी केली असली पाहिजे हें सांगावयास पाहिजे असे नाही. वरील प्रकारच्या शेंकडों देणग्या संबंधी पुरातन कागद पत्र प्रसिद्ध झाले आहेत. ह्यापैकी महत्वाचे कांहीं लेख येथे देऊन जागा अडविण्यांत मजलब नाही. ह्या असल्या प्रकारच्या देणग्या वरून जो एक बाब पामुख्याने सिद्ध होते ती ही की मराठी राज्याचे आमदानींत ज्या विद्या संपादन करणे अवश्य समजले जात असे व ज्या विद्या संपादन करणारास महाराष्ट्रातील लोक मान देत त्या विद्या करणारास मराठी राजसत्ताधिकारी वर्गाकडून शक्य तितकी मदत देण्यांत येत असे. भावणमासच्या दक्षणे पैकी कांहीं भाग नामधारी ब्राह्मणांचे हातांत पडत असण्याचा संभव आहे. परंतु यावरून भावणमासची दक्षणा वाटण्याची संस्था मूळ ज्या हेतूने सुरू करण्यांत आली त्यास कोणत्या हि प्रकारचा गौर्वापणा येत नाही. आतां मन्वादि स्मृतींत सांगितलेल्या धर्मास अनुसरून ब्राह्मण वर्णाचे बाबतींत मराठी राजसत्तेचें धोरण कोणत्या प्रकारचें होतें हें दर्शवणारा एक महत्वाचा लेख आम्ही खाली देतोः—

शक १६७५-७६

वाड भाग ३ पा. २०५

शंकराजी केशव यास पत्र प्राप्त वसई तर्फ आगाशी

तर्फ मजकुरी सामवेदी ब्राह्मणांची घरे आहेत. त्यास घरपट्टी व वेठ घेतात. स्वामीचें धर्मराज्य कोंठ ब्राह्मणास घरपट्टी घेत नाहीत इत्यादि हुकूम

सामवेदी ब्राह्मणांत जितके सपाध्यपण चालवित असतील आणि ब्राह्मणकर्म करून आचरण करीत असतील त्यास वेठ दरो-

१ टीपः—मनुस्मृती अध्याय ७ श्लोक १३३ खालील प्रमाणे आहेः—  
त्रियमाणोऽप्याददीत न राजा धोत्रियात्करम् । न च क्षुधास्य संसीदच्छेत्रियो  
त्रियये वसन ॥ अर्थ " राजाचे धन नष्ट होऊन तो जरी मोठ्या आनतांत पडला  
असला तरी त्याने धोत्रिय ब्राह्मणांनासून कर घेऊ नये त्याच प्रमाणे त्याच्या राज्यांत  
राहणारा कोणता हि धोत्रिय शुधेने व्याकूल होत असणे श्रेयस्कर नाही. "

पैवस्ता फलगुण बहुल अमावासा छ २८ माहे मोहरम.

( गोमांतकाच्या इतिहासाची साधने )

वरील लेख गोमांतक प्रांतातील कांहीं प्रदेशांतील ब्राह्मणांच्या योग धेमाच्या वावर्तीत शिवाजी महाराजांनी कोणत्या प्रकारची तजविज केली या बद्दलचा आहे. याच प्रथांत ले. ३०, ३१, ३३ व ३४ गोमांतक प्रांतातील दानायोग्य ब्राह्मणांस दरसाल तांदुळ देणगी दिल्या बद्दलची मोरेश्वर पंडितराव यांची आशापत्रे आहेत. वेदाध्ययन करून श्रुतीस्मृत्युक्तधर्माप्रमाणे आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणाचा योग धेम चालावण्याचे वावर्तीत शिवाजी महाराज किती दक्षता घेत असत हे वरील लेखांवरून उत्तम प्रकारे सिद्ध होत असून बखरकारांनी या वावर्तीत जे कांहीं लिहिले आहे ते पूर्णपणे बरोबर असल्याचे दिसून येते. स्वराज्यात ब्राह्मण प्रतिपालाचे वावर्तीत कोणत्या प्रकारचे धोरण स्वीकारण्यांत आले हांतें व ते कोणत्या ध्येयास्तव स्वीकारण्यांत आले होते याचे दिव्यदर्शन आम्हां येथ पावेतो केले आहे. या वरून त्या काळी ब्राह्मणाने कशा हि प्रकारचे वर्तन केले तरी त्याची उपेक्षा करण्यात येत असे असा वाचकांचा विपरीत ग्रह होण्याचा कदाचित् समभव आहे. परंतु अशा प्रकारचा ग्रह कोणी करून घेतल्यास तो चुकीचा होईल हे या ठिकाणी नमूद करणे जरूर आहे. श्रुतीस्मृत्युक्तधर्माविरुद्ध कोणत्याहि ब्राह्मणाने वर्तन केल्यास धर्मात सांगितल्या प्रमाणे त्यास दंड करण्यांत कोणत्या हि प्रकारची कसूर त्या काळी करण्यात येत नसे. वाढ यांच्या सातारचे छत्रपती व पेशवे यांच्या राजनीशांतील नियमक उतारे भाग ८ सर्वांस माधवराव पेशवे भाग तीन पान २५९ मध्ये या मुद्याच्या दृष्टीने एक नमुनेदार उदाहरण आढळते ते आम्ही खाली देतो:—

( ५१६ ) सामान सर्वेन मया व अलक सवाल ३०

रामा कानडा जातीचा ब्राह्मण म्हणवितो, परंतु पुण्यांत गाईची पुच्छे तोडली बगैरे उपद्रव केले, प्रायश्चित योग्य नव्हे, सबब फिल्ले कोहज अटकेस ठेवावयासी घेवी मुद्रां पाठविल्या आहे. तरी पायांत घेई पाहून पोदास कोरडा शेर देऊन पक्या बंदोबस्ताने अटकेंत ठेवजे क्षणोन, भिकात्री गोविंद यास छ १२ रमजान सनद रसानगी यादी.

वरील उल्लेखावरून श्रुतीस्मृत्युक्त धर्मा विरुद्ध आचरण करणारा ब्राह्मण असला तथापि त्यास कोती कडक शिक्षा देण्यास येत असे हे दिसून येते. गोमतिशाळाचे वावर्तीत मराठी राज्याच्या धोरणाची चर्चा नारो नुकतीच



वस्तु माफ केळी असे. सामवेदी ब्राह्मणांनी स्नान संध्या करून ब्राह्मण धर्माचे रीती प्रमाणे आचरण करावें न करील त्यास शासन करावें या प्रमाणे करार करून घरपटो माफ केळी आहे.

मन्वादी स्मृतींत सांगितलेल्या धर्मप्रमाणे आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणास व फक्त स्मृती ग्रंथांत सांगितलेल्या अवलंबी देण्यांत येत असत असे बरील लेखा-वस्तु सिद्ध होत आहे. वाटेल तो धंदा करणाऱ्या व वाटेल तसे आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणास स्मृती ग्रंथांत सांगितलेल्या अवलंबी मिळण्याची अपेक्षा मराठा राज्याचे आमदानीत सफल होणे शक्य नव्हते ही बाब हि बरील लेखा-वस्तु दिवून येते. कोणताहि प्रांत जिंकून तो स्वराज्यांत सामिल केल्या नंतर त्यांतील ब्राह्मणांच्या योग धेमाचे वावर्तीत शिवाजी महाराज कोणत्या प्रकारची तरतूद करीत असत या विषयाची उत्तम कल्पना येण्यांत साधनीभूत असा एक महत्त्वाचा लेख ब्राह्मण आढळलेला या ठिकाणी देऊन आम्ही या मुद्याची चर्चा पुढी करितोः—

ले. ३२

१५९८ माघ वद्य १३

श्रीसकलगुणमंडित सौजन सिंधु सिरोमणी अखंडित लक्ष्मी अलंकृत राजमान्य राजश्री देशाधिकारी वा देशलेखक वा देशमुख माहाला निहाये या

धर्माजी नागनाथ देशाधिकारी व गिरमाजी तुळदेउ देशाधिकारी वा देश लेखक वा देशमुख प्रा. मामले देश लेख वा देशमुख प्रो. द्विचौली फोंडा अंतरुज

वर्तमान व भात्री देश प्रात मर्दनगड व प्रांत भिवगड चांप्रती मोरेश्वर पंडितराज नमस्कार शक ३ अनल खंडर लिहिला अभिप्राव येतेजेः—उभय देशामधे ब्राह्मण आहेत. देशस्त, कणडे व चितपावन व जोतीसी व पये देशोपाये आहेत. या सकलाची परिक्षा घडनु उत्तम ब्राह्मण दाना-योग्य म्हणउनु राजश्री छत्रपति स्वामींचे आज्ञा प्रमाणे धर्मादाये दानपूर्वक करुनु देऊन प्रतिष्ठा केळीजे. पुणतन जैवे चालिले आहे त्याच प्रमाणे त्याची वृत्तां त्यानी चालऊन नुस्तरूप असावें. येते निश्चय केला. चैशास तुमी वरस प्रतिवदशी त्यास केला, धर्मादाये प्रविष्ट करविले पाहिजे व ते समस्ताहि आपलाल ठाई नुस्तरूप राहिले तर बरें, नाहीं तर तूर्त समाचार घेवुनु वेदमूर्ती आपलाले उरुती ( वृत्ती ) चालउनु नुस्तरूप राहे तें करविले पाहिजे हे विवृती.

राजानें उचिष्ठ स्त्री अंगीकारून नये. परस्त्री अभिलाष इच्छे करून रावणादि ध्यास गेले. राजास प्रजा सर्व आपल्याचे जागां. स्त्रिया करणें शतावधी कराव्या असा राजधर्म आहे असें आशाजी सोनदेव यास सांगून तिजला वरें अलंकार देऊन तिच्या सासरी पोहचती केली ” ( पान ४१ ). आशाजी सोनदेव यांनीं आणलेल्या स्त्रीचा अंगीकार करणें राजधर्मास उचित नाहीं असें कारण शिवाजी महाराजांनीं सांगून अशी करणी या उपरी कोण्ही केल्यास कार्यास येणार नाहीं अशी सर्वांस ताकीद दिली. मागे शंभराव्या पानावर याच प्रसंगाचें शिवादिगुर्विजय बखरींत जें वर्णन दिलें आहे त्यांत “ असा संबंध करावा, धर्माचा लोप व्हावा, तेव्हां जनास शिक्षा कशी लागेल ” असे उद्गार शिवाजी महाराजांनीं काढल्याचें नमूद आहे. या उद्गारावरूनहि भगवद्गीतेत सांगितलेल्या तत्त्वाप्रमाणें शिवाजी महाराज धर्मास अनुसरून आचरण करण्याचें वावर्तीत केवढी खबरदारी घेत असत हें सिद्ध होत आहे. स्वराज्य स्थापना करण्यांत धर्म स्थापना व्हावी हें शिवाजी महा. राजांचें मुख ध्येय असल्यामुळें शिवाजी महाराजांनीं त्याचे सैनिका करितां बरील प्रकारचे नियम करून स्वतःच्या वर्तनानें त्यांनीं सर्वत्रास अत्यंत श्रेष्ठ व प्रशंसनीय असा घडा घालून दिला. शिवाजी महाराजांचे पश्चात महाराष्ट्रांतलें राजकारण पुढान्यांनीं हें ध्येय उत्तम प्रकारें पाळल्याची कांहीं उदाहरणें या ठिकाणीं नमूद करणें अवश्य आहे. मागे पान ११७ वर “ ब्राह्मणाचा कविला अटकेंत ठेवावा हा महाराष्ट्रधर्म नव्हे ” अशा प्रकारचे शाहू छत्रपतींचे उद्गार आम्हीं दिले आहेत त्यावरून त्यांच्या घोरणाची कल्पना सहज रितीनें होऊं शकते. वसईचे वेढ्याचे वेळीं चिमाजी आप्पाचे हातीं एका पोर्तुगिज सरदाराची बायको सापडली असतां तिला चौळी बांगडी देऊन तिचा बहुमान करून तिच्या पतीकडे मुरझितपणें पोहचवून दिल्याचें इतिहास प्रसिद्ध आहे. वर दिलेल्या उदाहरणां वरून स्त्री प्रतिपालनाचे वावर्तीत मराठ्यांचें सर्व साधारण धोरण धूर्तांस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून धोरणाचें व प्रशंसनीय असें होतें ही बाब सिद्ध होत आहे. मराठ्यांच्या लुटीचे सयई यद्दल त्यांचेवर कडक टीका करणाऱ्या युरोपियन इतिहासकारांनीं देखीक या वावर्तीत मराठ्यांबिषयीं यत्किंचित् हि प्रतीकूल अशा प्रकारची टीका केल्याचें कोणत्या हि इतिहास ग्रंथांत आढळून येत नाहीं. ही गोष्ट लक्षात घेतली असतां मराठ्यांचें धोरण या वावर्तीत अत्यंत प्रशंसनीय असलें पाहिजे या खेरीज दुसरें अनुमान फाटणें शक्य नाहीं. स्त्री प्रतिपालनाचा

आम्हां केलीच आहे. वरील उदाहरणा वरून हि पूर्वी गोप्रतिपालाच्या वाव-  
तीतील मराठी राज्याच्या धोरणाविषयी आम्हां जें कांहीं लिहिलें आहे त्यास  
शांगलीच बळकटी येत आहे. आतां मराठी राजसत्तेच्या दुवऱ्या एका महत्त्वा-  
च्या बायी संबंधांच्या धोरणाच्या चर्चेकडे वळूं.

**स्त्रीप्रतिपालः**—मराठी राज्याच्या सर्व साधारण राजकिय धोरणाच्या  
अनेक बाबी पैकीं वर्ण, जात, गोत, धर्म, असा कोणत्या हि प्रकारचा भेद  
लक्षांत न घेता स्त्रिय चें रक्षण करणें ही एक महत्त्वाची बाब समजली जात  
असे. श्रुतीस्मृती प्रणीत अनेक धर्मां पैकीं स्त्री रक्षण हा एक मोठा धर्म घन-  
जला आहे. मनुमूर्तीत स्त्रियांचे रक्षणाचे बाबतीत खालिल वचन  
आढळून येतें.

ब्राम्हणार्थं गवार्थं वा देहत्यागो ऽनुपसृष्टताः ।

स्त्रीषाम्युपपत्तौ च वात्यानां सिद्धि कारणम् ॥

(म. स्म. अ. १० श्लो. ६२)

अथः—“ गाय, ब्राम्हण, स्त्री, व बालक यांतील कोणाचें हि रक्षण  
करण्या करितां घनादि फलाची इच्छा न करितां प्राणत्याग केल्यास तों या  
प्रतिलोमज लोकांच्या स्वर्ग प्राप्तीस कारण होतें. ” या श्लोकांस प्रतिलोमज  
लोकांच्या स्वर्ग प्राप्तीस वरील गोष्ट कारणीभूत होतें ही बाब जरी प्रामुख्याने  
सांगितली आहे, तथापि गाय, ब्राम्हण, बालक, स्त्रिया इत्यादिकांचें रक्षण करणें  
हा सर्व वर्णांच्या लोकांचा सामान्य धर्म असल्याचें वरील वचना वरून सिद्ध  
होत आहे. आतां स्वराज्य संस्थापक शिवाजी महाराजांचे या बाबतीत कोणत्या  
प्रकारचें धोरण होतें हें त्यांनीं त्यांच्या सैनिकांच्या वर्तना संबंधीं केलेल्या नियमा  
वरून दिसून येतें. मागील पान २५१ वर हे नियम दिले आहेत त्यांत “ पर  
मुलखांत बायको न धरवी ” असें स्पष्ट झटलें आहे. यावरून श्रुतीस्मृती  
प्रणीत धर्मास अनुसरून त्यांनीं आपले या बाबतीत धोरण ठरविलें होतें हें  
स्पष्टपणें सिद्ध होत आहे. या शिवाय त्यांच्या स्वतःच्या या बाबती संबंधांच्या  
आचरणाचा विचार केला असतां तें हि श्रुतीस्मृत्युक्त धर्मास अनुरूप अशा  
प्रकारचें होतें असें दिसून येतें. आवाजी सोनदेव यांनीं कल्याण प्रांतावर स्वायी  
केली तोंत त्याचे हातीं तेथील मुखमनान मुभेदाराचो मुखरूप मुलगा सापडली  
व तिजच्या शिवाजी महाराजःस अर्पण करण्याकरितां त्यांनीं दरबापंत आणली.  
तेव्हां शिवाजी महाराजांनीं साडीक उद्गार काढल्याचें सप्तप्रकरणामुक्त  
चरित्रांत नमूद आहे:—“ ज्यास यद्य पाहिजे त्यानें परस्त्री अभिवाप करूं नये.

करणे हा महाराष्ट्रधर्म असल्यानेही म्हणून राहण्यांची त्यांची खुपी नस-  
त्या खीर्शी जातीने सुद्धा पशानें राहण्यास किंवा वाटेल तर बांद विहारांत  
देशमुख जण राहण्यासहि हरकत होत नसे. शिवाय विजयी राजांकडे राह-  
ण्यांत जातिधर्माचा हि त्याग त्यांना घडत नसे. पण मुसलमानांच्या बाबतींत हें  
राक्य नव्हतें, ते हिंदु स्त्रियांशीं जवरीनेच लग्नें लावतात किंवा त्यांना  
नाटकशाळा करीत, व मुसलमानी धर्माचो दीक्षा हि जुलमानेंच  
देत. मुसलमानी धर्मातील गोमांस भक्षण आणि गोहत्या या तर  
हिंदु लोकांना अत्यंत चीड आणणाऱ्या गोष्टी ! ! हिंदु स्त्रियांची कसोटी पूर्वा-  
पार चालत आलेल्या सतीच्या प्रकारांत दिसून येत होतीच. तेंच धैर्य पुढें  
चालवून मुसलमानी स्वान्यांचें प्रसर्गी त्यांनीं अनेकदाः असले भयंकर आत्म  
यज्ञ केले व त्यामुळे हिंदुस्थानच्या इतिहासातील मुसलमानी स्वान्यांचा भाग  
अत्यंत मयंकर व उद्वेग जनक झाला आहे. ”

सिध प्रांतावर प्रथम स्वान्या करणाऱ्या मुसलमानांची जी वरील मनो-  
रचना ती त्यांच्या राजकिय सत्तेचा न्हास होऊन लयास जाई तोंपर्यंत कायम  
होती. देवगिरांच्या रामदेवराव जाधवावर अह्लाऊद्दीन खिलजीनें शेवटची  
स्वारी करून त्यास धुळीस मिळविलें तेव्हां त्याची बायको व मुलगी मुसलमान  
धेऱ्याचे हातीं सांपडली. एक वर्ष पावेतों त्यांना कारागृहांत ठेविल्यावर बादशाहानें  
व त्यांच्या मुलांनें त्यांचे वरोवर लग्नें लाविलीं असें त्या काळच्या इतिहासांत  
नमूद आहे. रजपूतावर मुसलमानांच्या ज्या स्वान्या होत त्यांत घडणाऱ्या  
जोशराचे वरील उतान्यांत वर्णन केलेलेंच आहे. रजपुतांच्या आणि मुसल-  
मानांच्या क्षमज्याचा इतिहास जोशराच्या लालभडक ज्वालानी भयानक असा  
कितीहि कठोर अंतःकरणाच्या माणसात मासल्या खेरीज राहणार नाहीं.  
लडाहेत होणारे प्रकार बाजूस ठेविले तरी यत्नी अमलदारांचें वर्तन हि या  
बाबतींत किळसवाणें व चीड येण्यासारखें असें. शिवदिग्विजय वस्तगीत  
स्वरूप स्थापनेस प्रारंभ करण्याचे मुमायस लोकांत मिळून मिळून  
त्यांच्या अंतःकरणाचा शिवाजी महाराज कोणत्या रितीनें टाय घेत असत याचें  
एके ठिकाणीं वर्णन केलें आहे. तें वर्णन करित असता शिवाजी महाराजाशीं  
संवाद करणाऱ्या व्यक्तीचे तोंडांतील खालील उद्गार शिवदिग्विजयकारानें  
दिले आहेत ते लक्षांत ठेवण्या सारखे आहेत:-“ त्यांत यत्नी आधिकार परम  
नष्ट ! स्त्रियांशीं बलात्कार ! सामदार्ये नेऊन, द्रव्य देऊन, वदय करून भोगि-  
यात ! स्त्रियांस उन्माद येऊन भ्रतार गोळ्यागुळवत मानितात ! कदाचित्

धर्म पुरातन काळापासून धुतीस्मृत्युक्त धर्मानु-अनकूलता. त्यांणी अनेक प्रकारे शिवाजी महाराजांचे काळी या धर्माच्या पालनात. त्यांसही आप्रमाद येऊन प्रानुत्थाने पुकार करण्याचे प्रयोजन का पडावे याची प्रस्तुतदि ( पा. ९९ ) बहुत भीमांसा करणे जरूर आहे. मुसलमान लोकांचा भरत खंडांत प्रवेश झाल्यापासून तो शिवाजी महाराजांनी त्यांचे राजकीय वर्चस्व पालय पाहून स्वराज्य स्थापनेद्वारे धर्म स्थापना करी पावेली मुसलमान धर्मानुयायी लोकांनी स्त्रियांचे बाबतीत स्वीकारलेल्या धोरणाचा विचार केला असता ते अत्यंत हिंदास स्वरूपाचे व कोणाचे हि मनांत त्वेष व उद्वेग उत्पन्न करणारे अशा प्रकारचे होते अशी इतिहास साक्ष देत आहे. महंमद कासीम या मुसलमान सरदाराने सफ ५०० चे सुमारास भरत खंडाच्या सिंध प्रांतावर प्रथम स्वायी केली. हजारां देन व निराश्रित हिंदु स्त्रियांच्या मुसलमानधर्मियांकडून झालेल्या विदंबनेमुळे उगम पावलेल्या सिंधुनदरूपी आश्रूंच्या प्रवाहाने त्याने त्या प्रांतावर केलेल्या स्वान्यांची व लढायांचो हकिकत ओंधवलेली आहे. प्रस्तुत स्थळी रा. वैद्य यांच्या मध्ययुगीन भारत ग्रंथातील या संवधाचा एक महत्त्वाचा उदाय आम्हां खाली देतो. त्यावरून आम्ही केलेल्या विधानाची सत्यता वाचकांस पटल्या वाचून राहणार नाहीः—

“ विरुद्ध असलेल्या हिंदु लोकांची कत्तल करणे व त्यांच्या स्त्रियांना दासी म्हणून पकडणे किंवा त्यांच्याशी लग्न लावणे हा तर त्याचा ( मुसलमानांचा ) उषड वाणाच होता ” ( पु. २ प्र. १ पा. ३५ ). “ दाह्याची दुसरी राणो बाई ही १५००० लोकानिशी. राऊरलाच राहिली होती. तेंयें काठिमानें येऊन आपल्या विजयी सैन्याचा कित्याला वेढा दिला. तेव्हां आतां ' या गोमांस भक्षक चांडाळांच्या हातून मुटण्याला काही मार्ग नाही ' असे पाहून बाईने जोहार करण्याचा निश्चय केला. तिच्या विचाराला दुसऱ्या अनेक रत्नपूत स्त्रियांचे अनुकुल मिळून त्या सर्वे एका घरांत शिरल्या आणि त्याला आपण लडून देऊन त्याने आपल्या देहानें भस्म करून घेतलें. भरत खंडाच्या इतिहासांत स्त्रियांनी केलेल्या शरीर यज्ञाचे बहुधा हेंच पहिले उदाहरण असावे. हिंदु लोक पूर्वीहि एकमेकाशी लडत व त्यांत विजय होणारे जित राजाच्या स्त्रिया हि प्रसंगोपात्त स्वतःच्या कब्र्यांत घेत हें पूर्वी हंपकाशीन चालीरीतीचें वर्णन करतांना दारुविलेंच आहे. पण तेव्हां असली गोष्ट त्या स्त्रियांच्या मताविरुद्ध जुलमानें मात्र होत नसे, विजयी राजांच्या जनानसा-

करणे हा महाराष्ट्रधर्म असल्यानेही म्हणून राहण्यांची त्यांची खुपी नस-  
त्या स्त्रीशी जातीने सुद्धा पेशाने राहण्यास किंवा चाटेल तर याद्विहासांत  
देशमुख जग-राहण्यासहि हरकत होत नसे. शिवाय विजयी राजांकडे राह-  
ण्यांत जातिधर्माचा हि त्याग त्यांना घडत नसे. पण मुसलमानांच्या बाबतींत हे  
शक्य नव्हते, ते हिंदु स्त्रियांशी जवरीनेच लग्ने लावीत किंवा त्यांना  
नाटकशाळा करीत, व मुसलमानी धर्माचो दीक्षा हि जुलमानें घ-  
देत. मुसलमानी धर्मातील गोमांस भक्षण आणि गोहत्या या तर  
हिंदु लोकांना अत्यंत चीड आणणाऱ्या गोष्टी ! ! हिंदु स्त्रियांची कसोटी पूर्वा-  
पार चालत आलेल्या सतीच्या प्रकारांत दिसून येत होतीच. तेंच धैर्य पुढें  
चालवून मुसलमानां स्वान्यांचें प्रसर्गें त्यांनीं अनेकदाः असले भयंकर आत्म  
यज्ञ केले व त्यामुळें हिंदुस्थानच्या इतिहासांतील मुसलमानां स्वान्यांचा भाग  
अत्यंत भयंकर व उद्रेग जनक झाला आहे. ”

सिंध प्रांतावर प्रथम स्वान्या करणाऱ्या मुसलमानांची जी वरील मनो-  
रचना ती त्यांच्या राजकिय सत्तेचा न्हास होऊन लयास जाई तोंपर्यंत कायम  
होती. देवगिराच्या रामदेवराव जाधवावर अह्लाऊद्दीन खिलजीनें शिवटची  
स्वारी करून त्यास धुळीस मिळविलें तेव्हां त्याची बायको व मुलगी मुसलमान  
धन्याचे हातीं सांपडली. एक वर्ष पावेतो त्यांना कारागृहांत ठेविल्यावर वादशाहानें  
व त्यांच्या मुलांनें त्यांचे बरोबर लग्ने लाविलीं असें त्या काळच्या इतिहासांत  
नमूद आहे. रजपूतावर मुसलमानांच्या ज्या स्वान्या होत त्यांत घडणाऱ्या  
जोश्याचे वरील उतान्यांत वर्णन केलेलेंच आहे. रजपूतांच्या आणि मुसल-  
मानांच्या क्षमत्वाचा इतिहास जोश्याच्या लालभडक ज्वालानीं भयानक असा  
कितीहि कठोर अंतःकरणाच्या माणसास भासल्या खेरीज राहणार नाहीं.  
लढाईत होणारे प्रकार बाजूस ठेविले तरी यवनी अमलदारांचें वर्तन हि या  
बाबतीत किळसवाणें व चीड येण्यासारखें असें. शिवदिग्विजय बखरीत  
स्वराज्य स्थापनेस प्रारंभ करण्याचे सुमारास लोकांत मिळून मिसळून  
त्यांच्या अंतःकरणाचा शिवाजी महाराज कोणत्या रितीनें ठाय घेत असत याचें  
एके ठिकाणीं वर्णन केलें आहे. तें वर्णन करित असता शिवाजी महाराजांशी  
संवाद करणाऱ्या व्यक्तीचे तोंडांतील खालील उद्गार शिवदिग्विजयकारानें  
दिले आहेत ते लक्षांत ठेवण्या सारखे आहेत:-“ त्यांत यवनी अधिकार परम  
नष्ट ! स्त्रियांशी बलात्कार ! सामदाभें नेऊन, द्रव्य देऊन, वदय करून भोगि-  
त्वात ! स्त्रियांस उन्माद येऊन भ्रतार गोळागुळवत् मानितात ! कदाचित्

भ्रतारें शिक्षा केली असतां, यवनांशीं स्त्री-अनकूलता. त्यांणीं अनेक प्रकारें आदावत करावी. त्याचा वित्तविषय हरण कराय. त्यांसही थाप्रमाद येऊन मारवें-असें होतें. याचा कधीं परमेश्वर नाश करील" इत्यादि ( पा. ११. व १०० ). या उद्गारावरून शांततेच्या काळांतहि मुसलमान अधिकारी त्या काळां स्त्रियांचे वावर्तीत कोणत्या प्रकारचें वर्तन करीत असत हे दिसून येत आहे. शिवाजी महाराज उदयास येई तों पावेतो मुसलमान लोकांच्या वरील मनोरचनेत कांहीं एक फेरफार पडला नव्हता. समर्थ रामदास स्वामींनीं एका कवितेंत मुसलमानांच्या राजवटींत स्त्रियांची विटंबना कशा प्रकारच्या होत असे याचें वर्णन खालील प्रमाणें केलें आहे:—

किती एक ते घ्राणकर्णे चि घेती । किती उत्तमा त्या स्त्रिया भ्रष्टयीती ।  
 किती मोट यांधोनि ते वृडयीती । पिछोडे चि यांधोनि हीरांनि नेती ॥  
 किती गुज्जिणी ब्राह्मणी भ्रष्टयीत्या । किती शांमुखी जाहात्री  
 फांकवीत्या ।

किती येक देशांतरी त्या विकील्या । किती सुंदरा हाल होऊनी  
 मेव्या ॥ ९ ॥

( श्री सांप्रदायिक विविध विषय भा. १५ पा. २६२ )

आतां पावेतो केलेल्या चर्चेवरून जी एक गोष्ट प्रमुखत्वानें दिसते ती ही की स्त्रियांचे वावर्तीत मुसलमानांची सर्व साधारण मनोरचना अत्यंत चीड व त्वेष उत्पन्न करणारा अशा प्रकारची होती. अशा परिस्थितीत स्वधर्म स्थापना करण्याच्या शिवाजी महाराजांस स्त्रीप्रतिपालनाचे वावर्तीत पूर्वं कालीन स्मृती धर्माची जागृति लोकांत उत्पन्न करून त्या धर्माचें आचरण केलें जाईल अशी तरतूद करणें अवश्य वाटलें यात कांहीं नवल नाहीं. य. वैद्य यांच्या ग्रंथांत वरील उताऱ्यात पूर्वकालीन भारतीय राजांचे स्त्रियांचे वावर्तीत जें धोरण नमूद केलें आहे त्याहि पेशां अत्यंत उच्च व प्रशंसनीय असे धोरण शिवाजी महाराजांनीं स्वीकारून सर्व महाराष्ट्रीय जनतेस उत्तम प्रकारचें चळवळ पाटून दिले हे वरील विवेचनावरून उघड दिसत आहे. जाता स्त्रियांनि वावर्तीतल तुळ्या एका धर्माचें दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. निराधित स्त्रीचें रक्षण करणें हा जसा भेट धर्म आहे तितकाच भेट धर्म स्त्री सशक्त उदर्यास जावो असतां तिचे बंधुवर मुद्द करणें हा जाई. शिवाजी महाराजांचे आयुष्यांत त्याबंधुवरा प्रशा प्रकारचा प्रथम एक काळी आला होता व त्या काळी सशक्त स्त्री बंधुवर मुद्द

करणे हा महाराष्ट्रधर्म असल्याचे त्यांनी आपल्या सरदारस बजाविले. व त्या खीर्शा जातीने युद्ध करून तिचा पराभव केला. वन्हाडांतील माहूरचे देशमुख जगजीवनराव यांची बायको रायबागीण ही लढाई करण्यात पटाईत म्हणून प्रसिद्धीस आली होती व तिने युद्धांत कित्येक नामांकित लढवण्यांचा पराभव केला होता. ती औरंगजेबच्या पक्षाची होती. औरंगजेबने फौजेतुद्धां तिजला शिवाजी महाराजावर स्वारी करण्या करितां पाठविले, त्या प्रसंगाचे वर्णन शिवदिग्विजय बखरीत दिले आहे ते आम्ही खाली देतो.

“ ती बातमी येताच, बोरटीकर रामजी पाटील देशमुख, यशवंतराव रामाजी, विश्वासराव व दिनकरराव वागराव, पांच पांच हजार मावळे लोकांनिशी पाठविले. त्यांस जातेसमयी आज्ञा केली, ‘ कोंकण प्रांताचा खजीना न्यावयास रायबागीण घेते, इचा आदर केला पाईजे. कारण खीसरदार किताव पादशाही पावून, लहान मोठे लोकांची अबू घेते. पादशाहा सर्वास म्हणतात, कीं तुमचे हातून काम होत नाही. मर्द असोन नामर्द जाला. बायकोचे हातून हें काम करवीन, त्या प्रमाणे तीही सरकार काम नेकीने बजावून राहिली. तिची सेवा कराळ तर महाराष्ट्रधर्म तुमचा, नाही तर ठीक नाही. ’ ते समयी वत्तर केले कीं “ खीर्शा युद्ध निघ. ” त्याचे उत्तर मापलेक युद्धवध आहे. त्यापर्शी खी शब्दाविहित न मारावी. शस्त्र धारण केले असतां निघ नाही. ” त्या आज्ञेस सर्वांनीं चंदून, फौज लोक घेऊन, खिंड धरून बसले व महाराजहि फौज सरंजामासह लागो लाग मुकाबल्यावरी दाखल जाले. ”

शिवदिग्विजय पा. २१४

बरील प्रमाणे शिवदिग्विजयकाराने केलेल्या वर्णनांत सशस्त्र खीर्शा युद्ध करणे हा महाराष्ट्रधर्म आहे असे शिवाजी महाराजांनी आपल्या सरदारस

१ टीप:—या घराण्याची माहिती भा. इ. सं. त्रैमासिक वर्ष २ अ. १ ते ४ पा. ४४ ते ११५ मध्ये प्रसिद्ध झाली असून त्याच अंकांत ह्या घराण्याच्या कांहीं अस्सल सनदा छापल्या आहेत. बखरीत उल्लेखिलेली रायबागीण कोण या बद्दल हा लेख प्रसिद्ध होई तो पावेतो बरीच शंका होती व नाना तर्क पुढे येत होते. आतां जगजीवनराव या नांवच्या काशीम येथील ऋग्नेदी देशस्थ ब्राम्हणाची बायको हीच रायबागीण ही मोठ मिद झाली आहे असे मानण्यास कोणत्या हि प्रकरणाचा प्रत्येकाय राहिल्या नाही. “ पंडिता ” व “ रायबागीण ” असे दोन किताब तिजला औरंगजेबने दिले होते व रायबागीण या नावाने ती प्रसिद्धी पावली.



सांगितल्याचें नमूद केलें आहे. श्रुतीस्मृतीप्रणीत धर्माशी शिवाजीमहाराजांची ही शिकवण कितपत नुसंगत आहे याची प्रस्तुत स्थळी चर्चा करणें जरूर आहे. वरील उक्त्यांत बापलेक युद्धवध आहे, सवच सद्यत्र त्री युद्धवध आहे अशी विचारसरणी शिवाजी महाराजांनीं दर्शविली आहे. मनुस्मृतीत या मुद्यासंबंधी खालील वचन आढळतें:—

गुरुं वा घालवृद्धौ वा ब्राह्मणं वा बहुश्रुतम् ।

आततायिनमायान्तं हन्याद्देवाविचारयन् ॥ ( म.अ.८ श्लो.३५० )

अर्थ:—“ गुरु, बालक, वृद्ध, व बहुश्रुत ब्राह्मण यातील कोणी हि जरी सद्य उचलून वध करण्याकरितां आपणांवर येऊ लागला व पळून जाऊन हि आपलें रक्षण करणें अशक्य झालें तर त्यास, हा गुरु आहे, विद्वान आहे, ब्राह्मण आहे इत्यादि विचार न करितां मारून टाकावें. ” वरील वचनावरून स्मृती प्रणीतधर्मा प्रमाणें अवध्य समजली जाणारी माणसें कोणत्या परिस्थितीत वध्य आहेत हें स्पष्ट होत आहे. मनुस्मृतीतील वरील वचनांत गुरु ही संज्ञा मुख्यत्वे करून पिता दर्शविण्या करितां योजिली आहे. पदविणारा हा वरील वचनांतोळ गुरु शब्दाचा अर्थ गीण आहे. भारतीय युद्धाचे प्रसंगां श्रीकृष्णांनीं अर्जुनाचा रथ कौरवांचे सैन्या समोर नेऊन उभा केला ते वेळीं गुरुजन व आप्त यांचा वध कसा करावा असें अर्जुनाचे मनांत येऊन तो युद्धापासून पराह्मुख झाला. तेव्हां तुझे परोवर युद्ध करण्यास प्रवृत्त झालेले जरी तुझे गुरु आप्त असले तरी त्यांच्याशी युद्ध करणें हा तूं क्षत्रिय असल्या कारणानें तुझा धर्म आहे असें अर्जुनाच्या संभेचें श्रीकृष्णांनीं निरसन करून त्यास युद्ध करण्यास प्रवृत्त केलें भारतीय युद्धाच्या वेळचा हा प्रसंग व वरील स्मृती वचन लक्षात घेतलें असता शिवाजी महाराजांनीं रामवागीणीशी युद्ध करण्या बंदल त्याचें सरदारस केलेली आज्ञा स्मृतीप्रणीतधर्मास पूर्णपणें अनुसरून होती हे उघड होत आहे. रामायण महाभारत या ग्रंथाचें उत्तम परिशिलन शिवाजी महाराजांनीं केलें होतें असें बखरीत वर्णन आहे. वरील आज्ञा शिवाजी महाराजांनीं त्यांच्या सरदारस केली ते वेळीं रामायणातील ताटकेचा श्रीरामानें केलेल्या वधाचा प्रसंग हि त्यांचे मनांत आला असावा. ताटकेच्या वधासंबंधी रामायणातील खालील वर्णन या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें महत्त्वाचें आहे.

एनां राघव दुर्धृचां यक्षीं परमदारुणां ।

गोब्राम्हणहितार्थाय जहि दुष्टपराक्रमात् ॥

नहि एनां शापसंसृष्टां कश्चिदुत्सहते पुमान् ।

निदन्तुं विषु लोकेषु त्यामृते रघुनंदन ॥

नहि ते स्त्रीवधे कृते घृणा कार्या नरोत्तम ।

चानुर्वर्ण्यहितार्थाय कर्तव्यं राजपुत्रना ॥

नृशंभमनृशंसं वा प्रजा रक्षणकारणात् ।

पातकं वा सदोषं वा कर्तव्यं रक्षता सताम् ॥

राज्यभारनिपुत्रानामेष धर्मः सनातनः ।

अधर्मा जहि काकुत्स्थ धर्मो ह्यस्या न विद्यते ॥

अर्थः—हे रामा गोत्राहगांचे हितासाठी या अर्थतः दुसऱ्या, दुष्ट, पणकमी, फार भयंकर असा यश स्त्री ( ताटकेच ) मारून टाक. तुझ्या वांचून या सर्व त्रैलोक्यामध्ये हे खुपुता ! शाप द्या अशा हिचा मारण्यास कोणी हि पुरुष धजावत नाही.

ही स्त्री आहे. हिचा वध कसा करावा अशी तुला हे पुरुषश्रेष्ठा दया येण्याचें कारण नाही. कारण चानुर्वर्ण्यांच्या हितासाठी राजपुत्रानें हें करावयालाच पाहिजे आहे.

प्रजारक्षण व्हावें म्हणून कोणतें हि सौम्य किंवा कठोर कृत्य अवश्य केलें पाहिजे मग तें किती हि सदोष असो.

राज्य कारभार चालविण्याकडे ज्यांची योजना झाली त्यांची ही सनातन शिक्वण आहे.

या साठी हे कुकुत्स्थकुलोत्पन्न रामा या पापी ताटकेला ठार मार, हिला मारण्यांत कांहीं पाप नाही.

वरील उतान्यांत जी विचारसरणी दिली आहे ती शिवाजी महाराजांवर स्वारी करण्याकरितां रायबागोण उगुक झाली त्या प्रसंगास पूर्णपणें लागू पडते. चानुर्वर्ण्यांचा कटा द्रष्टा व त्यावर घाला घालणारा असो जो औरंगजेब त्यास मदत करण्याकरितां म्हणून चानुर्वर्ण्यांचें संरक्षण हेंच ज्यांचें ध्येय अशा शिवाजी महाराजांवर रायबागोण हि सशस्त्र व सभेन्य स्वारी करावयास आली. अशा स्थितींत ताटकेप्रमाणें च तिचा वध करण्यांत धमंदष्ट्या कोणत्या हि प्रकारचा दोष नसल्याकारणानें शिवाजी महाराजांनीं त्यांच्या सरदारास तिचे बरोबर युद्ध करण्यास आज्ञा केली व स्वतः हि तिच्यावर त्यांनीं शस्त्र धरण्यास कमी केले नाही. रायबागोणीचा या युद्धांत शिवाजी महाराजांनीं पूर्ण पराभव केल्या व तो त्यांस शरण येऊन त्यांच्या हातीं सापडली. नंतर शिवाजी महाराजांनीं फिरून महाराष्ट्रधर्मास अनुसरून तोचा वध अगर इतर कोणत्या हि प्रकारचो विदंबना न करितां तिचा सन्मान करून तिच्या धरी तिजला पोहचतो करून

दिली. धर्मस्थापना हें शिवाजी महाराजांचें प्रमुख ध्येय असल्याकारणानें त्यांच्या चरित्रांत त्याचेवर वरील प्रकारचे जे जे प्रसंग आले त्या प्रसंगांचा सूक्ष्म विचार केला असतां त्यांना धर्मवचनास अनुसरून वर्तन केल्याचें दि-  
 मून येईल. वरील उतान्यांत शिवाजी महाराजांचे तोंडीं माहापद्य धर्म हे जे  
 गद्द वखरकारणें घातले आहेत ते स्मृति प्रणोत धर्म दर्शविण्याकरितां  
 योजिले आहेत हे मनुस्मृतीतील व रामायणांतील वरील वचनावरून उघड  
 होत आहे. श्रीप्रतिपालाच्या वायवतींतील मराठ्यांच्या घोरणाची वरीलप्रमाणें चर्चा  
 करून आतां आग्नी अशाच स्वरूपाच्या दुसऱ्या एका नुवाच्या चर्चेकडे  
 वळतो.

साधुसंत व सत्पुरुष यांचा परामर्श:- या वायवतीत घेत शिवाजी  
 महाराजापासून तो मराठी साम्राज्य लयास जाई तोंपर्यंत मराठ्यांच्या राजकीय  
 सत्तेचें धोरण एक च ठरवें होतें. देवस्थानांची पूजाअर्चा, जयंता, पर्वे, महो-  
 तसव इत्यादि रात्रीप्रोत्यर्थ द्रव्य दिलें असतां त्यांच्या योगानें पुण्य संभव  
 होऊन राज्यास वळकटी येते अशी महाराष्ट्रीय समाजाच्या सर्व राजकारणी  
 पुढाऱ्यांची निःसीम भावना होती. चिटणोसकृत राजनीतीतील राजानें व्यय  
 कसा करवा या संघाचा त्या ग्रंथाच्या १४ व्या पानावरचा जो उतारा मागे  
 आम्हीं दिल्या आहे त्या उतान्यांत “ राजानें उक्ताह, जयंतादि पर्वे व महान्  
 ब्रम्हानेष्ट ऋषी यांस सादिसें पुरस्कारों, त्वास्थें करून  
 ध्यावी ” हा राजाचा धर्म असल्याचें स्पष्ट सांगितलें आहे.  
 खुद्द शिवाजी महाराजांना लहानपणापासून शिथिल व अद्या प्रकारचें मिळालें  
 होतें कीं, देवस्थानें, साधुसंत, सत्पुरुष यांचा परामर्श घेण्याकडे त्यांच्या मनाचा  
 कल बनून गेला होता. महाभारतादि ग्रंथांचा शिवाजी महाराजांस अत्यंत  
 पामून उत्तम परिचय करून देण्यांत आला होता. धर्मधर्मादि पांडव, ऋषी,  
 मुनी, तपस्वी यांच्या विषयी कोणत्या प्रकारचा आदर वाळगांत असत व त्यांच्या  
 करितां सर्वस्वावर हि पाणी सोडण्यास ते नेहेमी कसे उत्तर असत हे गोष्ट  
 शिवाजी महाराजांच्या मनास लहानपणापासून विदुन गेली होती. अस्तव्याप्त  
 त्यांच्या मनास झालेल्या या संस्कारांच्या योगानें पुढांत देवस्थानांच्या पूजा  
 अर्चा, जयंता, पर्वे, महोत्सव, साधुसंत व सत्पुरुष इत्यादीं प्रोत्यर्थ शिवाजी  
 महाराजांनी विदुन द्रव्य व देणान दिव्या. सनासदकृत शिवउत्तरांच्या

चरित्रांतील या मुद्यासंबंधी खालील उतारा फार महत्वाचा आहे. " मुलखांत देव देवस्थानें जाग जागा होती त्यांस दिवावती, नैवेद्य, अभिषेक, स्थान पाहून यथायोग्य चालविले " ( पा. २५ ). बालपगापासून शिवाजीमहाराजांना साधुसंतांच्या व सत्पुरुषांच्या समागमाची कितो आवड होती हे त्यांच्या चरित्रांवरून सिद्ध होत आहे. या आवडीमुळे समासदकृत चरित्रांत वर्णिल्या-प्रमाणें त्यांनीं सडळ हातांनीं वरील प्रकारच्या संस्थांस व व्यक्तींस विपुल देणग्या दिल्या. समर्थ रामदासस्थामो व शिवाजी महाराज यांचा गुणशिष्य संघ जडल्यानंतर समर्थानां स्थापन केलेल्या चाफळ येथील श्रीरामाच्या वार्षिक उत्सवाप्रीत्यर्थ शिवाजी महाराजांनीं कायमची नेमणूक करून दिली. रामदास आणि रामदासी मालेपैकी " श्रीसांप्रदायाचीं कागदपत्रें " भाग नववा या ग्रंथामध्ये चाफळ येथील श्रीरामाच्या देवस्थानासंबंधी अखंड पत्रव्यवहार छापण्यांत आला आहे. त्या ग्रंथापैकीं लेखांक ८०, ८१, ८२, ८४, ८६, ८८ व ९४ हीं पत्रें प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार महत्वाचीं आहेत. शिवाजी महाराजांच्या पत्रातचीं हीं पत्रें आहेत. परंतु त्या पत्रांमध्ये चाफळ येथील श्रीरामाच्या देवाळयास शिवाजी महाराजांनीं दिलेल्या देणग्या कोणत्या ध्येयानें उद्युक्त होऊन दिल्या होत्या त्याचप्रमाणें समर्थ रामदास स्वामीची शिवाजी महाराजांना या बाबतींत कोणत्या प्रकारची शिकवण होती हे उत्कृष्टपणें दिसून येत आहे. यास्तव वरील लेखांतील महत्वाचे उतारे आम्ही खाली दिले आहेत. लेखांक ८० मध्ये " ऐसियासो श्रीचे ( म्हणजे रामदास स्वामीचे ) कूपेकरून माहाराजाचे ( म्हणजे शिवाजी महाराजांचे ) राज्य वृद्धितें पावले. याउपरी श्रीचा समारंभ विशेष चालविला पाहिजे येविधि श्रीचे ( रामदास स्वामींचे ) वचन राजश्री कैआसवासो ( शिवाजी महाराज ) यासी आहे कीं, " श्री देवाचा चाढता वाढता महोत्सव चालवाल तैसच चढते वाढते राज्य अधिवृद्धिते पावेल " असें वचन आहे. लेखांक ८१ मध्ये " हे माहाराष्ट्र राज्य म्हणजे देवा ब्राह्मणांचे आहे. श्रीचा समारंभ विशेषात्कारें चालविणे स्वामीस अगय " अशा प्रकारचा उल्लेख आहे. लेखांक ८४, ८५ व ८६ मध्ये अनुक्रमें खालील स्वरूपाचे उल्लेख आहेत. " हे राज्य देवा ब्राह्मणांचे आशिर्वादाचे आहे. " " श्री सत्पुरुषाचे देवस्थान बहुत योर- हे मन्हाठे राज्य म्हणजे देवा ब्राह्मणांचे आहे. उत्तरोत्तर चढता वाढता श्री देवाचा भक्ति महोत्सव चालवावा तैसच चढते वाढते राज्य अधिवृद्धिते पावेल. " लेखांक ८८ मध्ये " हे राज्य क्षणजे देवा ब्राह्मणांचे आहे.

धर्मस्थापना विशेषात्कारे चालविणे स्वामीस [शिवाजी महाराजास] अगत्य " असा उल्लेख आहे. वरील सर्व उतान्यांचा समुच्चयदृष्ट्या विचार केला असता त्यावरून असे स्पष्टपणे सिद्ध होत आहे की, देवस्थानादिकांच्या पूजा अर्चा, महोत्सव इत्यादि वाचीप्रात्यर्थ द्रव्य देणे म्हणजे धर्मस्थापनेस मदत करणे होय व धर्मवृद्धीच्या योगाने राज्यवृद्धि होते अशी समर्थ रामदास स्वामी आणि शिवाजी महाराज या उभयता गुरुशिष्यांचो निःसीम भावना हांती व या भावनेच्या योगाने शिवाजी महाराजांनी त्याकाळी अस्तित्वांत असलेल्या पुरातन देवस्थानास व समर्थ व त्यांच्या सारख्या साधुरुपानों स्थापन केलेल्या नूतन देवस्थानास द्रव्याच्या देगण्या दिल्या. शिवाजी महाराजांनी स्थापन केलेल्या स्वगण्याच्या अंतर्भूत कोणते ध्येय होते याचा हि वरील उतान्यावरून उत्तम खुलासा होत आहे. " महाराष्ट्र राज्य " किंवा " मन्हाटे राज्य " म्हणजे " देवा ब्राह्मणांचे " व " ते देवा ब्राह्मणांच्या आशिर्वादाचे फळ " व " हेच धर्मराज्य " अशा प्रकारची विचारसरणी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांची होती. प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीने लेखांक ४३ मधील खालील वचने फार महत्त्वाची आहेत. हा लेख म्हणजे शंभू छत्रपतीस समर्थांनी शिवाजी महाराजांच्या निधनांतर लिहिलेले पत्र होय:--

" श्रीचे पेटेचे पत्र दृश्य करावे कार्यकर्ते नीती बंधारी । श्रीकार्यासी अति तत्पर ऐशां पुरुषांच्या योगे धर्मवृद्धी आहे. धर्मवृद्धीने राज्यवृद्धी आहे ॥

इतुके बोलिलो स्वभावे । यांत मानेल तितुके करावे ।

श्रीती उदास न व्हावे । बहु बोलिलो म्हणानी ॥ १ ॥

औदार्ये धर्ममूर्ति । काय लिहिजे त्याप्रति ।

धर्मस्थापनेची कीर्ती । सांमाली पाडिजे ॥ २ ॥

वरील उपदेश समर्थांनी निजधामास जाण्यापूर्वी संभाजी महाराजास केला आहे. मराठी राज्याची स्थापना जे अनेक हेतु साध्य करण्याकरिता करण्यांत आली, त्यांपैकी वरील हेतु प्रमुख समजला जात असे, हे बाब वरील उतान्यावरून उत्तम रीतीने सिद्ध होत आहे. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् मराठी राज्य लयास जाई तो पावेतो वितके महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुष होऊन गेले त्या सर्वांची मनोभावना वरील स्वरूपाची अमृत देवस्थानांच्या पूजा अर्चा, जयंत्या, महोत्सव, यांच्या प्रात्यर्थ त्याचप्रमाणे साधुसंत व स पुरुष यांना भीत्यर्थ द्रव्याच्या विपुल देणु्या त्यांनी दिल्याचे साधन प्रेषांत प्रसिद्ध झालेखा

पुराव्यावरून सहज सिद्ध होण्यासारखे आहे. खुद्द शिवाजी महाराजांच्या हयातीत त्यांचे सर्व अष्ट प्रधान, सेनापती, देशाधिकारी, इत्यादि समर्थांचे शिष्य असून श्रीरामाचे निःसीम उपासक होते. श्रीचाफळ घेत्री ज्याप्रमाणे समर्थ श्रीरामाचा वार्षिक उत्सव करित तथाच थाटाचा वार्षिक उत्सव शिवाजी महाराजांचे अष्टप्रधान करित असत व अद्यापपावेतो हि हा वार्षिक उत्सव मोठ्या प्रमाणावर करण्याची परंपरा शिवाजी महाराजांच्या काळापासून अस्तित्वांत असलेल्या अष्टप्रधान घराण्यांपैकी कांहीं घराण्यांत अस्तित्वांत आहे. शिवाजी महाराज उदयास येण्यापूर्वी महाराष्ट्रांत कित्येक पुरातन देवस्थाने अस्तित्वांत होती. अशा संस्थानांपैकी चिंचवड येथील श्रीमोरया देव यांचे श्रीगणपतीचे देवस्थान होय. शिवाजी महाराजांनी या देवस्थानास देणग्या दिल्याबद्दलच्या सनदा अलीकडे उपलब्ध झाल्या आहेत. समर्थ रामदास स्वामीप्रमाणेच त्या काळी समर्थ पंचकात ज्यांची गणना होत असे, असे जयरामस्वामी वडगांवकर, रंगनाथस्वामी निगडीकर, आनंदमूर्ति ब्रम्हनाळकर व केशवस्वामी भागानगरकर हे त्या काळी महाराष्ट्रांत हरिकथानिरूपणी पुढारी म्हणून प्रसिद्धीस आले होते. या सत्पुरुषांनी हि नूतन देवस्थाने स्थापन करून त्यांच्या पूजा अर्चादि व जयंतामहोत्सवादिद्वारे धर्मस्थापनेच्या कार्याची अभिवृद्धि महाराष्ट्रांत करण्यास सुरुवात केली होती. या सत्पुरुषांचा हि शिवाजी महाराज परामर्ष घेत असत. शिवाजी महाराजांच्या चरित्रांतील एका लक्षांत ठेवण्यासारख्या प्रसंगाचा या ठिकाणी उल्लेख करणे जरूर आहे. समर्थ एकेवेळी शिवाजी महाराजांकडे भिक्षेस गेले असता त्यांनी मिळविलेले सर्व राज्य समर्थास अर्पण केल्याबद्दलचे पत्र लिहून ते समर्थाच्या शोळीत टाकले. हे पत्र शोळीतून काढून समर्थांनी वाचून पाहिले व त्यानंतर त्यांनी ते राज्य

१ टीप:-रावबहादूर पारसनीस यांच्या इतिहास संग्रह मासिकात जुन्या ऐतिहासिक गोष्टी भाग २ चे ७ व्या पानावर चाफळ येथील श्रीरामाच्या वार्षिक उत्सवाच्या प्रसंगी खुद्द शिवाजी महाराजांनी व त्यांच्या अष्टप्रधानांनी कोणकोणती कामे करावयाची या संबंधाची शके १६०२ मधील एक यादी छापली आहे. या यादीवरून श्रीरामाच्या उत्सव प्रसंगी शिवाजी महाराज नुसते द्रव्य देत असत इतकेच नव्हे, परंतु ते व त्यांचे अष्टप्रधान सडा संमार्जन, पाने माडणे, उष्टी काढणे, बैठक घालणे इत्यादी कामें स्वतः करित असत असे दिसून येते. यावरून त्यांची भावना कोणत्या स्वरूपाची होती हे समजणे कठीण नाही.

शिवाजी महाराजास परत दिलें व राज्य माझे आहे याच्या निदर्शनार्थं तुझे निशाण भगव्या रंगाचें करावें असें शिवाजी महाराजास सांगितलें. तेव्हांपासून मराठ्यांचा भगवा झेंडा अरिदत्वांत आला. समर्थांच्या वस्त्रांत या गोष्टीचा उल्लेख बरीलप्रमाणें करण्यांत आलेला आहे. धर्मराज्यस्थापना हें शिवाजी महाराजांचें स्वराज्य स्थापन करण्यांत प्येय असल्याकारणानें त्या प्येयास अनुसरून बरील गोष्ट शिवाजी महाराजांनीं केली असावी असें महाभारत ग्रंथांतील शांती-पर्वीच्या ७२ व्या अध्यायांतील १६ व्या श्लोकावरून दिसून येणार आहे.

यदि स्वर्गे परं स्थानं धर्मतः परिमार्गसि ।

यत्किञ्चिज्जयसे भूमिं ब्राह्मणाय निवेदय ॥ १६ ॥

अर्थः—“ हें राजा, जर तूं स्वर्गाचा, उत्कृष्ट अशा पदाचा अपवा स्वधर्माचा शोध करित असशील तर कोणत्या हि प्रकारचा जय मिळवितां च शास्त्रज्ञानसंपन्न, सदाचारी, धर्मवेत्ता, तपस्वी, स्वधर्माच्याच आचरणानें वृष राहणारा, द्रव्य संपादन करण्यांत गढून न जाणारा व जो सर्वप्रकारें परिपूर्ण ज्ञान असलेल्या बुद्धीच्या योगानें राजाला साहाय्य करूं शकेल अशा ब्राह्मणाला भूमिदान करे.”

बरील श्लोक राजानें कोणास पुरोहित करावें या मुद्याच्या भीष्मांनीं केलेल्या चर्चेत आलेल्या इत्यापुन पुढरवा आणें मातरिक्षा यांच्या सवादापैकीं आहे. महाभारतांतिल वर्णन तंतोतंत लागूं पडणारा असा त्याकाळीं समर्थ रामदास स्वामीसारखा दुसरा कोणी हि ब्राह्मण महाराष्ट्रांत नव्हता. समर्थासारख्या ब्राह्मणांस भूमिदान करणें हा धर्मियाचा, श्रेष्ठ धर्म सांगितला आहे. शिवाजी महाराज हे श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापनेचें उच्च प्येय साध्य करण्यास उद्युक्त झाल्याकारणानें त्यांनीं आपलें राज्य समर्थासारख्या ब्राह्मणास अर्पण करावें हें योग्यच होय. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात्काळच्या प्रमुख महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांच्या चरित्राचा प्रस्तुत मुद्याच्या दृष्टीनें विचार केला असतां शिवाजी महाराजांच्या ठायीं जी बरील प्रवृत्ति आढळून येते तीच प्रकृति त्यांच्या पश्चात् झालेल्या पुढान्यांमध्ये हि दिसून येते. ब्रह्मदेवतामी हे श्लोक

१ टीपः—भारत इतिहास सरोधर मंडळचा अहवाल शके १८२२ च्या पान ७१ वर ए. वि. च. राजवाडे यांनीं शिवाजी महाराजांच्या चरित्रातील ४१ वांमिलेच्या प्रसंगाचा उदरती बरील प्रमाणें उद्धृत केले आहे. उपा मुद्याची अर्धी चर्चा करित आहोंव त्या मुद्याच्या दृष्टीनें विचार केला असतां ए. राजवाडे यांनीं उदरती योग्य आहे. अथ आद्वयत वदते.

महाराज व त्यांच्या राण्या व त्यांच्या दरवारांतील सर्व कर्ते पुरुष यांचे गुरु होते व त्यांच्याविषयी तत्कालीन सर्व महाराष्ट्रीय सरदारांच्या ठिकाणी अत्यंत आदर व प्रेमभाव वसत असल्याचे त्यांच्या चरित्रावरून व पत्रव्यवहारावरून दिसून येते. योरले वाजीराव पेशवे, त्यांचे वंधु चिमाजी आप्पा व ब्रह्मद्रस्वामी यांचा परस्परांशी झालेला जो पत्रव्यवहार प्रसिद्ध झाला आहे त्या वरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुषांच्या ठायीं सत्पुरुषां विषयी कोणत्या प्रकारचा आदर वसत असे, त्यांच्या आशिर्वादांची महति स्वरान्य प्रसार्य त्यांनीं चालविलेले प्रयत्न यशस्वी होण्याच्या बाबतींत त्यांना किती वाटत असे व अशा सत्पुरुषांचा परामर्श घेण्याच्या बाबतींत ते किती तत्पर असत या बाबी उत्तम प्रकारें दिसून येतात. ब्रह्मद्रस्वामीप्रमाणें च कायगांव टोके येथील सुप्रसिद्ध दीक्षित घराण्यांतील पुरुषांस हि योरले वाजीराव, चिमाजी आप्पा व नानासाहेब पेशवे हे गुरु स्थानीं मानीत व राज्याचे अभिवृद्ध्यर्थ जीं दैवी साधनें या घराण्यांतील पुरुष करीत तत्प्रीत्यर्थ त्यांना द्रव्य अर्पण करण्यास पेशवे घराण्यातील पुरुष नेहेमी तत्पर असत. मराठी साम्राज्याचा लय होईपर्यंत महाराष्ट्रांत जे कर्ते पुरुष होऊन गेले त्यांच्या व्यक्तिशः चरित्राचा या दृष्टीनें विचार केल्यास फारच विस्तार होईल. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधनांचे जे खंड आज पावेतो प्रसिद्ध झाले आहेत त्यामध्ये प्रस्तुत मुद्याविषयी भरपुर पुरावा आढळून येतो. या पुराव्यावरून मराठी राज्याच्या अमदानांत देवस्थाने, विद्वान् व तपोनिष्ठ ब्राह्मण, आणि साधुसंत इत्यादिकांस देण्या व इनाम देण्याचा प्रघात अकारण बेसुमार वाढला होता अशा प्रकारचा ग्रह प्रस्तुत काळच्या याचकांचा होण्याचा संभव आहे. परंतु या प्रकाराच्या बुडाशी त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या पुढान्यांच्या कोणत्या स्वरूपाच्या भावना वसत होत्या याचा शोध घेतला असतां बरील प्रकारच्या ग्रहांत तथ्य नाहीं असे कबूल करणें प्राप्त होईल. देवा ब्राह्मणांच्या आशिर्वादाच्या योगानें राज्यास बळकटी येते ही महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांची भावना इतक्या उत्कट प्रकारची होती कीं, परधर्मी राजांच्या हि या संबंधाच्या घोरणाची परीक्षा ते स्वतःच्या भावनेच्या द्वारे करीत असत. टिपू सुलतान हा कट्टा मुसलमानधर्मीनुयायी असून हिंदुधर्माचा द्वेष करणारा होता.

१ टीप :- सनदापत्रे ( वाढ ), म. इ. सा. खंड १५, २०, २१, पेशवे दफ्तरांतील सनदापत्रातील माहिती ( वाढ व पारसनीस ) इत्यादि ग्रंथात या मुद्यासंबंधी पुष्कळ कागदपत्रे प्रसिद्ध झाले आहेत.



“ प्रांत देश हस्तगत झाले तेथे थोर थोर देवस्थाने होती त्यास प्राचीन मंदीराय चालत आले ते यथास्थित चालावे, व नवीन देवस्थाने पाहून त्यांच्या, अर्चा, नैवेद्य, उत्साह, अभिषेक, नंदादीप करून दिले व त्यास पारंप-यागार नेमून देऊन त्यांची स्वस्थता केल्या प्रमाणे चालावेसे केले व ग्रामदेव थोर नंदादीप चालते केले, तसेच थोर लहान क्षेत्रे येथे ब्राह्मणांची कुटुंबे पाहून त्यास वर्षासर्गे नेमणूका त्याच गावी करून दिल्या. थोर थोर सत्पुरुष गांवभूमि चालेल असे करून दिले. ”

आतां मराठी राज्याच्या सर्व साधारण घोरणांपैकी दुसऱ्या एका नीच्या बघें कडे वळें.

तीर्थ क्षेत्रें व देवालये यांचा बद्धारः—“ तीर्थ क्षेत्रे मोडिली, स्नानस्थाने भ्रष्ट झाली, सकळ पृथ्वी आंदोलली, धर्म गेला ” अशा प्रका-चा आक्रोश समर्थ रामदास स्वामींनी स्वराज्याच्या उदया पूर्वी केला होता. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्याची स्थापना केल्यानंतर महाराष्ट्राच्या भावी भ्रियतीचे दर्शक अशा समर्थोनी केलेल्या काव्याचा आग्ही मार्ग उल्लेख झालाच आहे. त्या काव्यांत, मोडली मांडली क्षेत्रे । आनंदवनभूवनी । असे समर्थोनी वर्णन केले आहे. शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचा हा प्रभाव होता हे सांगावयास पाहिजे असे नाही. धर्मस्थापना हे स्वराज्यस्थापनेचे ध्येय असल्या कारणाने जो जो प्रांत शिवाजी महाराजांनी मुसलमानांच्या सत्ते खालून घेऊन स्वराज्यांत सामील केला त्या त्या प्रांतांतील मुसलमानांनी उध्वस्त केलेल्या तीर्थांचा, क्षेत्रांचा व ब्राह्मणस्थानांचा त्यांनी आतां नुक-त्याच उल्लेखिलेल्या सत्प्रकरणात्मक चरित्रांतील उतान्यांत वर्णन केल्या-प्रमाणे उद्धार केला. शिवाजी महाराजांचे या वावर्तीतील वरील घोरण मराठी राज्य लयास जास तोंपर्यंत त्यांच्या पश्चातच्या महाराष्ट्रीय राजका रणी पुढान्यांनी सतत आपल्या डोळ्या पुढे ठेऊन ते अमलांत आणण्याच्या प्रयत्नांत कोणत्या हि प्रकारची कसर केली नाही. प्रथम मुसलमानांनी उध्वस्त केलेल्या देवालया बद्दल व तीर्था बद्दल मराठ्यांनी स्वराज्यस्थापना केल्या नंतर त्यांचे जीर्णोद्धार करण्याच्या वावर्तीत काय प्रयत्न झाले या विषयी थोडी-बहुत चर्चा करूं.

मराठी साम्राज्याचे निरनिराळे घटकावयव झणजे पेशवे, शिंदे, होळ-कर, पवार, रास्ते, पटवर्धन इत्यादि सरदारांची सत्ता ज्या निरनिराळ्या प्रांता-यर चावें होती, त्या त्या प्रांतांतील मुसलमानांनी उध्वस्त केलेली देवालये व

रील मिताक्षरा टीकेचें भाषांतर वापटकृत पान ६२ व ६३ ). याज्ञवल्क्य स्मृतीप्रमाणें च चिचणीसकृत राजनीतींत खालीं दर्शविलेला राजधर्म सांगितला आहे. “व्यय कसा करावा ! दान सत्पात्रीं पात्रापात्र विचार करून करावें. तसेंच देवालय जीर्णोद्धार करावें. नूतन देवालये करावीं. यापी कूप, तटाक, आराम ह्याजे बाग करावें. धर्मशाळा बांधाव्या, ब्राह्मणांस भन्नदान व अन्नछत्रें करावीं. सर्व शास्त्रीस अन्नदान प्राणीमात्रीं करावें. ” (चिचणीसकृत राजनीति पान १४). श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मांस अनुसरून राजसत्ताधिष्ठीत व्यक्तीनें आपल्या द्रव्याचा व्यय कोणत्या कार्यांप्रीत्यर्थ करावा याचे दिग्दर्शन वरील उतान्यांत उत्तमप्रकारें केलें आहे. देवी अहिल्यावाईची श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मांवर पूर्ण निष्ठा असल्या कारणोंन तिनें आपल्या द्रव्याचा व्यय वरील उतान्यांत दर्शविलेल्या कार्यां प्रीत्यर्थ केला हें तिनें तिच्या निष्ठेस अनुसरून च केलें हें उघड आहे. अहिल्यावाईचें एक चरित्र अलीकडे “ पुरुषोत्तम ” हें नांव धारण करणाऱ्या गृहस्थानें प्रसिद्ध केलें आहे. त्या चरित्रांतील बाईनें केलेल्या कार्यांचें स्वरूप वाचकांच्या लक्षांत येण्या पुरता जरूर तेवढा उतारा आम्ही येथें देतोः—

“ अहिल्यावाईनें लोकांच्या सोईसाठीं जागोजाग अन्नछत्रें, धर्मशाळा, तलाव, विहिरो, व रस्ते बांधले आहेत. त्या काळीं दळणवळणाच्या सोयी मुळींच नसल्यानें वाटसरांस अशा सार्वजनिक कामांचा किती उपयोग होत असेल हें कांहीं सांगावयास च नको. हीं कार्ये तिनें आपल्या च प्रांतांत केली आहेत असें नव्हे, तर इतर प्रांतांत वदल आपपर भाव नष्ट करून त्या प्रांतांत हि अशीं कामे केली आहेत. हरप्रसाद शास्त्री यांनीं म्हटलें आहे. “ तिनें काशी-विश्वेश्वराचें मंदिर व गया येथील विष्णुपदाचें मंदिर पुनः नवें बांधलें आणि कलकत्यापासून तीं काशीपर्यंत भला घोरला रस्ता बांधला. ” या प्रमाणें आसेवु हिमाचल तिनें असलीं पवित्र कार्ये करून आपलें नांव अजरामर केलें. तिनें कोणचें काम कोठें करून ठेविलें आहे याची सपूर्ण माहिती तिच्या सस्थानांत सांपडत नाहीं, तर मग ती अन्य ठिकाणीं एके जागीं कशी सांपडणार ! कारण, तिनें कित्येक गुप्तदाने दिली आहेत तर कित्येक ठिकाणीं जीं लोकोपयोगी कामे केलीं आहेत त्यांचा दानधर्माचा संबंध त्याच गांवीं लावून दिला.....त्या काळीं पुष्कळसे लोक नर्मदा प्रदक्षिणेसाठीं जात व अजून हि जातात. या लोकांच्या सोई साठीं तिनें नर्मदेकाठीं पाणपोया व अन्नछत्रें घालून ठेविली आहेत. पूर्वीं जीं मदिरे अपुणं बांधलीं होती, त्यांपैकीं तिनें, बरीचशीं पूर्ण केलीं आहेत. गौतमावाईनें गौरी सोमनाथाचें एक मंदिर

बांधले होते, ते अहिल्यावाईने च पूर्ण केले. या प्रमाणे अनेक दाखले देता येतील. काशी-विश्वेश्वर, सोरटी-सोमनाथ इत्यादि इतिहास प्रसिद्ध पवित्र देवाळयांतील मूर्ति प्रसिद्ध हिंदुदेष्ट्यांनी फोडल्या. त्या मूर्तीच्या प्राणप्रतिष्ठा इतरांच्या हातून न होतां याच बाईच्या हातून व्हाव्या हा देवयोग अपूर्व च समजला पाहिजे. या पैकीं सोरटी-सोमनाथ व इतर देवाळयासंबंधी कसे भिकाऱ्यांच्या पत्रांत पुढें लिहिल्याप्रमाणें उल्लेख आहे:—

३१ ऑक्टोबर इ. स. १७८५

राजधी गोविंद खुनाथ गानू, निखत बाई यांजकडील खानगी कारभारी, भीस जावयास निरोप घेऊन, आश्विन वद्य सप्तमीस स्वार होऊन गेले. कुटुंबसुदां व खर्चास दाहा हजार दिले. व विश्वनाथमठ मालवी ब्राह्मण ते हि कुटुंबसुदां गेले. त्यास तीन हजार रुपये दिले. व मनकार्णिकेचा नूतन घाट बांधावयास बाईंनीं कारकून व पंचवीस हजारान्या हुड्या देऊन भीस पाठविला व दशाश्वभेर्षीचा घाट व गयेस विष्णुपदाचें देवालय सिद्ध जाले. त्याचा वास्तु गोविंद.खुनाथ जाऊन करितील. त्यांस सांगितले. सोरटी सोमनाथ येथील देवालय नूतन करविले. तेथें दाहा हजारान्या हुड्या देऊन कारकून नूतन पाठविला. काशी कारकुनांची खानगी आश्विन शुद्धांत केली. ( म. द. बा. पत्रें भाग २ पृष्ठ ८६-८७ )... .. अहिल्यावाईने कित्येक किले बांधविले. जाम किल्या पाशी विंध्याचा मोठा कडा तुटला आहे, तेथें तिनें बांधविला. तिनें महेश्वरात व आपल्या सर्व संस्थानांत धर्मशाळा, व तळीं बांधलीं आहेत. या कार्मां तिनें मनस्वी पैसा खर्च केले आहेत. अहिल्यावाईच्या औदार्याचा मासला तिच्या संस्थानांत च पाहावे. मिळतो असें नाहीं, तर तो सर्व हिंदुस्थानांत, छणजे पूर्वेस कटक जगन्नाथ पर्यंत, उच्चरेस हिमालय पर्वतांत बद्राकेदारनाथ पर्यंत, व दक्षिणेस कन्याकुमारी जवळ रामेश्वर पर्यंत सर्वे याजूस पहावयास मिळतो. केदारनाथ साप विफट ठिकाणीं देखील बाईनें एक दगडी धर्मशाळा व कुड बांधले आहेत.

वरील उतान्यावरून राजधर्म प्रकरणीं सांगितलेल्या एका विशिष्ट धर्मप्रकाराकडेच आचरण अहिल्यावाईनें कशा रीतीनें केले हें दिसून येत आहे. तिच्यावर कित्येकांकडून आरोप करण्यांत येतो. परंतु हा आरोप कितपत यथार्थ आहे याचा विचार करितां तिनें हीं कृत्ये तिच्या प्रजेच्या सुखासमाधाना कडे

दुर्लक्ष करून केली की काय हें पहावें लागेल. तिच्या कारकीर्दीचा इतिहास मालकमसारख्या परस्थ ग्रंथकारानें जो लिहिला आहे त्यावरून तिची प्रजा अत्यंत सुखी होती असें दिसून येते. अशा स्थितीत जें द्रव्य वरील कार्याप्रीत्यर्थ तिनें आपल्या संस्थानांत खर्च केलें त्याबद्दल यत्किंचित हि तिच्या वर टीका करण्यास जागा नाही. आतां तिनें तिच्या राज्याबाहेर भरतखंडाच्या इतर प्रांतांत वरील बाबी प्रीत्यर्थ जें द्रव्य खर्च केलें त्या बाबतीतहि “ माहाराष्ट्र धर्म वाढवावा ” ही समर्थीची उक्ती लक्षांत घेतां तिच्यावर टीका करण्यास जागा राहत नाही. भरतखंडाच्या कोणत्या हि प्रांतांतील देवालये, तीर्थे वगैरे या देशाच्या इतर प्रांतांतील कोणत्या हि लोकांप्रमाणें च महाराष्ट्रीयाना पूज्य व वंद्य होतों व त्यांचा उद्धार करणें श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून वागणाऱ्या अहिल्याबाईसारख्या महाराष्ट्र धर्माभिमानि बाईस आपले पवित्र कर्तव्य आहे असें वाटावें हें योग्य च होतें. ही बाब लक्षांत घेतली असतां भरतखंडांतील ठिकठिकाणच्या उध्वस्त झालेल्या देवालयांचा जीर्णोद्धार करणें, त्याचप्रमाणें विहिरी, तळीं, घाट, धर्मशाळा बांधणें, रस्ते तयार करणें व गोरगरीबां करितां अन्नछत्रे ठेवणें इत्यादि कार्याप्रीत्यर्थ अहिल्याबाईनें जें द्रव्य खर्च केलें त्याबद्दल तिजला दोष देणें योग्य झेणार नाही. समर्थींनीं केलेल्या भविष्य पुराणांत ‘ मांडिली मोडिली छत्रे । आनंदवनभूवनी ’ ह्या यानीं काढलेल्या उद्रास पुष्कळशी सार्थकता अहिल्याबाईनें आपल्या कृतीनें आणली ही गोष्ट निर्विवाद आहे. आतां क्षेत्रांचे बाबतीत मराठ्यांनीं काय प्रयत्न केले याच्याचर्चे कडे वळूं.

मराठी राज्याची स्थापना होऊन त्याचा लय होई तों पर्यंत हिंदूंचा सर्वे क्षेत्रे व तीर्थे मुसलमानी अमलांतून सोडवून स्वराज्यांत सामील करण्यांत आली नव्हती. मराठ्यांच्या राज्याचा जसा विस्तार होत चालला तसा तसा वरील ज्येय साधण्याचा त्यांनीं प्रयत्न केल्याचें प्रसिद्ध झालेल्या साधन ग्रंथांतील लेखावरून दिसून येते. “ राजाजी बाजीराव पेशवे यांच्या रोडनिर्घांतील उत्तारे ” या रा. व. वाढांनीं प्रसिद्ध केलेल्या ग्रंथाच्या १५३ पानावर इ. स. १७५४—५५ सालची खालील नोंद आहे:—

“ श्री क्षेत्र गया व श्री कुरुक्षेत्र ही दोन हि क्षेत्रे पातशाहा पासून सरकारांत घेतली आहेत. त्याची कमावीस तुम्हास सांगितली आहे. तरी हरदु टिकाणीं आपले तर्फेनें कमाविसदार पाठवून इमानें इतवारें अमल करणें. ऐवज सरकारांत पावता करून कबज करणें दोन्ही क्षेत्रां फर न घेणें; तीर्थे मोकळी करणें घणून दामोदर माहादेव याचे नावची

सनद ” या नोंदीवरून वरील दोन्ही क्षेत्रे - मराठ्यांनी आपल्या ताब्यांत घेऊन भरंतखटांतील अखिल हिंदुमात्रांत तेंच जाण्याची मोफळीक करून दिली होती इतकेंच नाहीं परंतु यात्रेकरा लोकांपासून कोणत्या हि प्रकारचा कर घेण्यांत येऊं नये अशा प्रकारची व्यवस्था मराठ्यांनी तेंच अमलांत आणली होती असें सिद्ध होत आहे. मुसलमानी अमलाखाली वरील क्षेत्रे असतां यात्रेकरा लोकांकडून कर घेण्याचा अस्तित्वांत असलेला प्रकार मराठ्यांनी बंद केला हें त्यांच्या धर्मस्थापनेच्या ध्येयास अनुरूप च होते हें उघड आहे. योरले माघवराव पेशवे यांच्या मरण समयी त्यांनी जी एक नऊ कलमांची यादी केली व ज्या यादीतील कलम अमलांत आणण्याचें अभिवचन त्यांच्या कारमान्यांनी त्यांस दिलें होतें त्या यादीतील एक महत्त्वाचें कलम खालील प्रमाणें आहे:—

“ काशी प्रयाग ही दोन्ही स्थळे सरकारांत यावी असा तीर्थरूपांचा हेत होता. त्यास प्रस्तुत करावयाजोगे दिवस आहेत. दहावीस लक्षाची जहागीर मुबदला पडली तरी देऊन दोन्ही स्थळे हस्तगत करावी प्रयत्न करावा. ”

गया व कुरुक्षेत्रे ज्या वाळाजी बाजीराव पेशव्यांनी सोडविलीं त्याच पेशव्यांची काशी व प्रयाग क्षेत्रे मुसलमानांच्या अमलांतून सोडविण्याची आकांक्षा होती हे वरील कलमा वरून सिद्ध होत आहे. वाळाजी बाजीरावांचें जें वरील ध्येय होतें तेंच त्यांचा मुलगा योरले माघवराव पेशवे यांचें असल्या-कारणानें व त्यांच्या ह्यार्तांत ते सिद्धीस न गेल्याकारणानें मरणसमयी तें साध्य करण्याचें अभिवचन त्यांनी आपल्या कारमान्यांकडून घेतल्याचें वरील उतान्या वरून स्पष्ट दिसून येत आहे. काशी, मथुरा, वृंदावन या क्षेत्रांच्या बाबतींत कोणत्या प्रकारचे प्रयत्न मराठ्यांनी चालविले होते हें दर्शविण्यास खालील लेख फार महत्त्वाचा असल्याकारणानें तो आम्ही येथें देतो ए. ब. पारसनिस यांनी प्रसिद्ध केलेल्या ऐतिहासिक किरकोळ प्रकरणें भाग पहिला पान ६० वर खालील पत्र छापलें आहे. त्यावरून वरील क्षेत्रांच्या बाबतींत झालेल्या खटपटीची थोडी बहुत कल्पना येण्यासारखी आहे.

श्री

तारीख २४ मार्च १७८९

“ सेवेसी भिकाजी नारायण कृतानेक साष्टांग नमस्कार पेशजी श्री काशीचे व मथुरावृंदावनाचे मजकूर विषिची विनंति लिहिलीच आहे. मथुरा-वृंदावनाचे सनदेचे मसुदें करून दिलिस राजश्री पाटील बाबा पाठविणार आहेत.....स्वामींनी क्षेत्राची जागा जाणोन धर्म स्थापना यथास्थित घडावी.

यास्तव सरकार खालशांत असावयाचे केले आहे. त्यास येथील काजाची सेवकास आज्ञा जाली, तरी आज्ञेप्रमाणे करण्यांत येईल. ”

याच क्षेत्रासंबंधी खालील दुसरे एक महत्त्वाचे पत्र रा. व. पारसनिस यांच्या ऐतिहासिक टिपणे भाग ४ पान २९ वर नाना फडणवीस यांस हिंण्यांनी लिहिलेले छापले आहे.

“ पुरवणी श्रीमंत राजश्री नाना स्वामींचे सेवेसी:- विनंति ऐसिजे. अनुपगीर गोसावी याजकडे सरंजाम परगणे होते. ते त्याजकडून काहाडून सरकारचे कमाविसदार पाठविले आहेत त्यास मथुरा वृंदावन हे दोन्ही तालोके सरकारांत आले. राजश्री बापूजी नाईक भावे या दोन्ही स्थळांची मामलत करणार. त्यास ज्या समयी तीर्थस्वरूप पुरशोत्तम पंत नानांनी श्रीमंतास टीका पातशाहापासून घेतला त्या समई टिक्यांत वृंदावन क्षेत्राची जागा, तेथे सरकारचे अन्नछत्र असावे ह्याणोन रावसाहेबांचे टिक्यांत वृंदावन घेतले आहे. नबाब नजबखानाची सनदही सेवकापार्शी आहे. त्यास आज पावेतो गोसाभ्याची भीड होती, ह्याणून त्याजपार्शी वृंदावन मथूरा होती. आतां तो इतरजांत आहे. म्हणून सर्व सरंजामी प्रगणे सरकारांत घेतले. त्यास मर्जीस आल्यास, त्यास लिहून पाठवावे की, वृंदावन तो नजीबखानाने सरकारांत दिव्हेच आहे. मथुरेची सनद पातशाहानीं करून घेऊन दोन्हां स्थळे सरकारचे कारकुनाचे स्वाधीन करून अमल करून देवणे. बहुत काय लिहिणे कृपा केली पाहिजे. ”

हिंदूंचा पवित्र क्षेत्र आपल्या अमलांत आणण्याच्या बाबतींत वरील प्रकारचे घोरण मराठी साम्राज्य लयास जाई तों पर्यंत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी आपल्यापुढे ठेवले होते असे वरील पुराव्यावरून सिद्ध होत आहे. काशी येथील श्रीकाशी विश्वेश्वराचे देवालय फार प्राचीन असून त्या क्षेत्राचे ते मुख्य दैवत आहे. औरंगजेबच्या कारकीर्दीत या देवालयाचा विध्वंस करण्यांत येऊन त्या ठिकाणी मशीद बांधण्यांत आली. मराठ्यांचा राज्यविस्तार येथे अटकेपावेतो झाल्यानंतर या देवालयाची उपेक्षा करणे त्यांच्या ध्येयास घोमण्यासारखे नव्हते. या संबंधाचे एक महत्त्वाचे पत्र उपलब्ध झाले आहे. या पत्रावरून ज्या स्वधर्मा करितां स्वराज्यस्थापना करण्यांत आली त्या स्वधर्माच्या रक्षणार्थ महाराष्ट्रीय पुढारी किती कळकळ व दक्षता बाळगात हे दिसून येणार आहे. रा. व. पारसनिस यांच्या “ ऐतिहासिक टिपणे ” भाग एकच्या आठव्या पानावर भिकाजी नायड्यांचे नाना फड-

णवीस यांचे लिहिलेले एक पत्र छापले आहे. उत्तर हिंदुस्थानांत महादजी शिंदे यांचे वर्चस्व स्थापित होऊन दिल्लीचा यादशाहा त्यांच्या अंकुशेखाल्यानंतर उत्तर हिंदुस्थानांतून धर्म मुसलमानी अमलांतून सोडवून स्वग्याच्या अनलाखाली आणण्याबद्दल नानाचा शिष्टाचार तगादा मुक्त होता असे या पत्रावरून सिद्ध होत आहे:—

धी

“सेवेसी भिकाजी नारायण कृतानेक साष्टांग ननस्कार विक्रान्ताना. ता. छ २४ जमादिलाखर मु। धी मधुग वर्तमान यथास्थित असे विशेष. छ. २ जमादिलाखरचे पत्र पाठविले तें छ १ जमादिलाखरचे पावले. ‘धी कार्यांत धी विश्वेश्वराचे देवालय हजार वर्षांचे सर्वांत ठाऊक आहे. त्यास अलोकडे पातशाहीत कोणी काय समजावून मसंड केली. त्यास विश्वेश्वराचे स्थळ मोकळे होऊन पूर्ववत् देवालय व देवस्थापना व्हावी हें हिंदुधर्मास योग्य आहे. त्यास ऐसी गोष्ट जाहिली पाहिजे कीं, फिरोज दावा न राहें. पूर्वापार मजकूर पातशाहास समजावून कधी कोणाकडून उपद्रव न होवसें पत्र कलन घ्यावें. या गोष्टीचा उपयोग जरूर करवा. सांप्रत काळीं कार्यांत इंग्रजांचा अंमल आहे. ते कोणाचे धर्मोत्तर अडथळा करीत नाहींत. येविसी त्यांची बोलतां येईल. विश्वेश्वराचे स्थळांत वस्ती असल्यास त्याचे इमल्याचा पैसा देविला जाईल. परंतु पातशाहाची परवानगी निर्येधपणें ज.हली पाहिजे. मधुग वृंदावन ही स्थळें सरकार खाल-शांत असावीं. त्यांच्या सनदा सरकारचे नांव घेऊन पाठविणें म्हणून ग. पाटीलबाबास पत्र सरकारचे लिहून पाठविले आहे. त्यास तुझी व राबधी आपाजीराव सदरहू अन्वये मजकूर बोलून सनदा कलन घेऊन पाठविणें छपोन आज्ञा आली. त्यास ये विसीचे पर्याय तपशीलें पाटीलबाबासी दोन चार वेळां बोलिलीं. आपाजीराव होते. त्यास काशीचे मजकुराचा जादस्ताळ स्पष्ट काहींच सांगितला नाही सांवणीचे जादस्ताळ बोलतात कीं ही गोष्ट केल्यानें सर्वां यवनांस वाकडे वाटेल. अस्तुतदौले व इंग्रज एक आहेत. त्यापधीं त्यांचीहि इंग्रजास भीड पडेल. अर्थां पर्यायाची बोलणी बोलतात. परंतु आम्ही हेंच उत्तर करीत आहों कीं, हें काम करवेंच लागेल. येणें कलन आपला सर्व हिंदूंत नक्ष होईल व सरकारसेवाहि थोरलीच बडेल, कार्तिसुद होईल. अर्थां उत्तर करीत आहों. पत्रेपणे त्यांचें उत्तर होईल त्याप्रमाणें मागाहून लिहून पाठवूं. मधुग वृंदावन येथील मजकूर पातशाही फरमानें

करून आणावयाचे मसुदे केले आहेत. दोहों चहूँ राजांत दिल्लीस पाठवून सन्दा करून आणवितों. याप्रमाणें बोलले आहेत. होऊन आल्यावर सेवेसी खाना करूं. सेवेसी श्रुत होय हे विज्ञापना. ”

हिंदूंची तीर्थे, क्षेत्रे व पवित्रस्थाने यांच्या बाबतीत मराठी राज्याचें धोरण प्रथम पासून शेवटपर्यंत कशा स्वरूपाचें होतें याचें दिग्दर्शन येथपावेतों आम्हीं केले आहे. हें धोरण महाराष्ट्र धर्मास अनुरूप अशा प्रकारचें च होतें या विषयी वरील पुराव्यांवरून कोणाची हि खात्री झाल्यावांचून राहणार नाहीं. आतां, महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचे ध्येय होतें ही बाप ज्या मुद्यावरून सिद्ध होण्यासारखी आहे अशा दुसऱ्या एका महत्त्वाच्या मुद्याच्या चर्चेकडे वळूं.

व्यवहार निर्णय व न्यायदान व्यवस्था:—कोणत्या हि राज्याची बळकटी प्रजे मध्ये उत्पन्न होणाऱ्या वादांचा निकाल योग्यप्रकारे होण्यावर अवलंबून असते. फार पुरातन काळापासूनचा महाराष्ट्रीय समाजांत न्यायनिर्णय सबंधांचा असा प्रवात होता की, या समाजांतलें व्यक्तीव्यक्तीत उत्पन्न होणाऱ्या वादाचा निर्णय पंचाच्या सभा ( ज्या सभास गोत, देशक इत्यादि संज्ञा होत्या ) करित असत. महाराष्ट्रांत मुसलमानांचा राजसत्ता स्थापन झाल्या नंतर हि वरील संस्था पूर्वाप्रमाणे च न्यायनिर्णय करित होत्या. प्रस्तुत राजसत्ताधारी इंग्रजांनी व्यवहार निर्णय करणाऱ्या या देशी संस्थाचें जसे निर्मूलन केले तसे मुसलमान राजकर्त्यांनी केले नव्हते. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापन केल्या नंतर मुसलमानी अमलाखाली आस्तित्वांत नसलेला असा राजसत्तेचा पाठिंबा वरील संस्थाना मिळाला. या शिवाय न्यायनिर्णय करण्याकरिता त्यांनी स्मृतिप्रथांत सांगितल्या प्रमाणे चांगल्या न्यायाधीशांच्या न्यायदानार्थ नेमणूका केल्या. मराठ्यांच्या इतिहासाचीं साधने खंड १५, १६, १७, १८, व २० यामध्ये शिवाजी महाराजांनी स्वराज्याची स्थापना केल्या नंतर गोत देशक इत्यादि संस्थांनी व गुद राजा, अष्टप्रधान व देशक मिळून बनलेल्या सभांनी कित्येक व्यवहारा संबंधी केलेले निवाडे प्रसिद्ध झाले आहेत. या निवाड्यांवरून याज्ञवल्क्य स्मृतीत कुल, श्रेणी आणि पूज इत्यादि सभांनी प्रजेत उत्पन्न होणाऱ्या व्यवहाराचा निर्णय करावा असे जें सांगितले आहे त्यास अनुसरून त्या संस्था सदस्य अशा गोत, देशक इत्यादि सभा मराठी राज्याची स्थापना झाल्या नंतर व्यवहाराचा निर्णय करित असत असे सिद्ध होत आहे. धर्म-



स्थापना हे स्वराज्यस्थापनेचें घ्येय असल्या कारणानें महाराष्ट्रीय समाजांत सर्गमान्य ज्ञात्रेच्या याज्ञवल्क्य स्मृतिग्रंथांत सांगितलेल्या पद्धतीस अनुसरून व्यवहारनिर्णय करण्याच्या पद्धतीचा पुरस्कार केला जावा हे योग्य च होतें असें कोणास हि कबूल करणें भाग आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतींत व्यवहारनिर्णय करण्या करितां राजानें न्यायाधीश नेमावा असें सांगितलें आहे. मार्गे अष्टप्रधान संस्थे संबंधी आम्हीं जो माहिती दिली आहे ती वरून न्यायाधीश हा एक प्रधान समजला जात असे हे आपणास विदित झालें आहे. न्यायाधीशानें करावयाच्या कामाचा तपशाल पूर्वी दिला च आहे. मराठी राज्याच्या भ्रमदानीत व्यवहारनिर्णय करण्याकरितां उत्तम न्यायाधीश नेमण्यांत येत असत असें त्या काळच्या कागदपत्रा वरून दिसून येतें. शिवाजी महाराजांच्या कारकीर्दीत निराजी रावजी, बाळाजी सोनदेव; शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दीत सखो विठ्ठल, होनाजी पंडीत; त्याच प्रमाणें पेशव्यांच्या कारकीर्दीत रामशास्त्री प्रभुप्रे इत्यादि न्यायाधीशानां स्मृतिधर्मास अनुसरून न्याय करणारे अशा प्रकारची स्थापना संपादन केली होती. या मुद्या संबंधी शिवाजी महाराजांच्या सप्तप्रकरणात्मक चरित्रांतील उल्लेख फार महत्त्वाचा आहे. याज्ञवल्क्यादि स्मृतिग्रंथांत सांगितल्या प्रमाणें न्यायनिर्णय केला जावा अशा विषयी मराठी राज्यांत किती सवरदागी घेण्यांत येत असे हे या उल्लेखा वरून दिसून येत असल्या कारणानें जरूरी पुरतां उतारा आम्ही खाली देतोः—

निराजी रावजी न्यायाधीश परम चतुर शाहाणे तर्कज्ञ त्यास न्याय करण्या विषयी राज्यांतील अनेक प्रकारचे न्याय येतील ते नांतीनें करवें, दंड करणें त्यास न केला, व न करावा त्यास केला असतां राज्यास अकल्याण, व न्याय करणें त्यांस लोभ धरून वृत्ती वच्छेद झाली असतां परम पाप या योगें राज्य क्षयास पावते, यास्तव नोविशा खाप्रमाणें विद्वान् पंडीत ग्राम्हण. सभासद चतुर व सभ्य धान ( म्हणजे ज्यास आलें त्यास बोलावणें व आणणें करणार, यांस म्हणायें ) त्यास व तसेंच आणव्या न्याय कर्ते दहा पाच घेऊन सर्वांचे समक्षे न्याय निवडून राजास निवेदन करून किमती अन्याय होऊं नये असें करीत असावें " झणून सांगितलें व कोणाचो दाद फियाद आली असतां लागलीच मनास आणली नाहीं असे न घडतां करावें. न्याय करणें ते बहुव

दिवस लावून त्यांची जीविका बुडाली असें न होतां तात्काळ गोर-  
गरीब व सदांचे न्याय हांत असावे. कोणासही विपरीत शासन, द्रव्य  
हरण होऊं नये असें बहुत रीतीनें सांगून मुख्य धर्म राजाचा प्रजा-  
पालन करणे व न्याय अन्याय पाहणे, धर्म कोणी आचारिला, अधर्म  
कोणी केला ते पाहून शिक्षा करणे, यास्तव सावधपणे जे करणे तें  
करावें. नाही तर राजास वाईट म्हणून लघूजन यांचे न्याय-करणे  
त्या त्या ज्ञातीतील सभ्य असतील व त्यांचे धर्म असतील त्या  
अन्धये व देशधर्म व ज्ञातीधर्म विवक्षा करून करीत जावे, असें  
सांगून करविते झाले. ' ( पान १३० )

वरील उतान्या प्रमाणें च प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें चिटणिस  
कृत राजनीतीतील खालील उतारा फार महत्वाचा आहे. प्रथम ग्रंथकाराने  
दंडनीतीचा खुलासा केलेला आहे तो येणें प्रमाणें:—“ दंडनीति षडणजे न्याय  
अन्याय विचार युक्त याचें नांव दंड विद्या होय. याचे फल न्याय .अन्याय  
पाहून शासन केलें असतां अधोगती प्रती न जातां उत्तम गतीत राजा पावतो,  
आणखी ही तर्कशास्त्रें, वेदांत, मिमांसा, मनुस्मृति या सर्व अन्यासांत  
असाव्या. ब्राम्हण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र हे चार वर्ण यांचे धर्म व  
ब्रम्हचारी, गृहस्थ वानप्रस्थ, संन्यासी हे चारी आश्रम यांचे धर्म  
सांगितल्या विद्या यांत आहेत; ते जाणोन वर्णाश्रम धर्म ज्याचे  
त्याज पासून करून धर्म संरक्षण करावा. संपूर्ण विद्या व आश्रम धर्म  
यांची प्रवृत्ती करणारा भूपपती याणे या विद्याचा अनादर केल्यास  
सर्वही धमलोप होतो. यास्तव आपण करून सर्व प्रजा याजपासून करवाव्या.  
विद्याचा लोप झाला असतां धर्माचा लोप होतो. धर्मनाश पावला असतां वर्ण  
संकर होऊन सर्वही अधःपात पावतात. या करितां वर्णाश्रम धर्म जाणून  
रक्षण करणारा राजा याणें सांगितले प्रकारें करून वर्णाश्रम धर्म रक्षण केले  
असतां इच्छिले फल पावतो. ”

मराठी राज्यांत महाराष्ट्रीय समाजातील चातुर्वर्णिय समाजा पैकीं कोण-  
त्या हि व्यक्तीनें केलेलें कृत्य न्यायाचें अगर अन्यायाचें आहे ही वाच वरील  
उतान्यांत दर्शविल्याप्रमाणें तें कृत्य भ्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मांत सांगितलेल्या वर्णा-

१ टीप:- मनुस्मृति अध्याय ७ श्लोक १४ ते २५ यांतील भावार्थ चिटणिस  
कृत राजनीतिकारणे या उतान्यांत दिल्या आहे.

धर्म धर्मास अनुसरून आहे अजर त्या धर्माच्या विरुद्ध आहे यावरून ठरविण्यांत येत असे हे वरील उतान्या वरून सिद्ध होत आहे. भुविस्तुत धर्मास अनुसरून जो राजा न्याय अन्यायाचा निर्णय करितो त्यात उच्च गति प्राप्त होते अशा फलश्रुति वरील उतान्यांत सांगितली आहे. चिचवई महाराजांनी जी अष्टप्रधान संस्था निर्माण केली होती त्या संस्थेत अष्ट प्रधान व राजा यांना न्यायाधीश प्रमाणे च त्यांच्या कडे निर्णयार्थ आलेस कोणत्या हि व्यवहाराचा निवाडा करण्याचा अधिकार होता. व्यवहारांत कोणत्या पदवीनें करावा याचें उत्तम दिग्दर्शन सप्तप्रकरणामक चरित्रान्याचें च चिटपिसकृत राजनांवीतील खालील प्रमाणें केलें आहे:—

“प्रधानादि सांगितले याणी वाद मनास आणणे ते पूर्वाह्नी रना करून मनास आणीत असावे. निर्णय करणे तो अर्थशास्त्र धर्मशास्त्र यास परतें विरोध पाहतां दिसें लागला तरी अर्थशास्त्राहून सबल धर्मशास्त्रविधि होणे याजकरिता अर्थशास्त्रातील विचार ठेवून धर्मशास्त्र च पाहून निर्णय करावा. धर्मशास्त्रे आणि नितिशास्त्रे पाहिले त्यांत धर्मशास्त्रे निर्णय केला तो परतें नितिशास्त्रां विरोध दिसलिया धर्मशास्त्र ठेवून नितिशास्त्रे करून च सिद्ध करावा. नितिशास्त्र दोहीहून सबल पक्ष दिसण्यास कारण सांगतो. देशाचार, वर्णाचार, कुलाचार ही लक्षणें पाहवीं असें नितिशास्त्रां धरले आहे. मिठी आचारविधि ( याचा ) धर्मशास्त्र च करून उच्छेद केला तरी प्रजा घोम होणे येणे करून राजास अकल्याण होतें. देशाचार पाहतां मातुल-कन्या परिवार व पलांडु भक्षण हे दक्षिण देशां अनाचार प्राचीन आहेत व मध्य देशाचे ठारो शिल्पिकार गवय भक्षणार आहेत. पूर्व देशांचे ठायीं मत्साहार करणे हा अनाचार आहे. उत्तर देशाचे ठायीं मद्यपान, व मार कमें व रजस्वला संपर्क करणे हे अनाचार आहेत. हे पाहू जाता धर्मशास्त्र विरुद्ध पडते. धर्मशास्त्र च घरून करतां प्राचीन अनाचार ( त्यांचा उच्छेद )

१ टीप:— मुंब्यांच्या देशाचे वतनाचा निवाडा सके १९४४ साली हा महाराज, त्याचे अष्टप्रधान, होनाची अनंत न्यायाधीश, मोन व देशक संघा सनेनें कृष्णकृष्णी मद्रुसोसंगमी केलेल्या परा ( म. इ. सा. पंड २० पान ४४ ).

२ टीप:— मुंब्यांनी अष्ट्याय ६ प्रकारण पांच मधील श्लोक ११ व ११ नवे वरील चालीचा उल्लेख आहे यावरून विटपीठकृत राजनीति रचयटवे वटी श्लोकांचा आदल्या ग्रंथान सन.पेस केल असावा असा उल्लेख होतो.

करितां प्रजा क्षोभ होतो. यास्तव प्राधान्ये नीतिशास्त्र च सर्वळ होय. देशाचार-  
रातास केवळ शिक्षाच करूं नये. वाणी, कृपिकार व शिल्पिकार व रंगारी  
आदिकरून सामान्य जातीचा न्याय करणें तो त्या त्या जातीतील शाहाणे  
आणवून त्यांज पासून न्याय करावा. त्याची विविधा करून निर्णय करणें  
तो मतास आणणारा प्रधानादिक यांनीं करावा. जातीतील शाहाणे आणून  
त्याजपासून मनास आणवणें याचें कारण त्या त्या जातीतील विषय कळतो  
यास्तव करावा. हर कोणास वादविशीं बोलवणें तरी बाल अथवा वृद्ध तसाच  
रोगी अशक्त व ज्यांचे घरीं मंगलादिक कार्ये असतील त्यांस त्याच काळीं  
बोलावूं नयेत. या नीति अनुरूप न्याय प्रधान याणीं ब्राह्मण व प्राड्विवाक  
व सभासद यासहित न्याय करावा. तो न्याय दंड करवणें  
त्यास यथायोग्य दंड करवावा. द्रव्यादिक घेववणे त्याज पासून द्रव्य  
घेववावे. कृपा करणे त्यासी कृपा करावी. दिव्य करवणें त्याज पासून दिव्य  
करवावे. ती दिव्यें सांगतो. एक अग्निदिव्य, जलदिव्यादिकरून. साक्षी, भोग्य  
व पत्र याचा अभाव असल्यास न्याय करून वाद निवाडा न होये तरी दिव्य  
करवावे. ब्राह्मणा पासून अग्नि दिव्य करवु नये, या प्रमाणें न्याय धर्म  
करून करावा. '

याज्ञवल्क्यस्मृति व तीवरील मिताक्षराटीकेत व्यवहार निर्णय पद्धती  
संबंधीं जें प्रतिपादन केलेलें आहे त्या प्रतिपादनाचा च अगदीं स्थूल अनुवाद  
राजनीतिकारानें वरील उतान्यांत केलेला आहे'. स्वराज्य स्थापन केल्या नंतर  
श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मांत सांगितलेली व्यवहार निर्णयपद्धति शिवाजी महाराजांनीं  
अमलांत आणली असें वरील उतान्यावरून स्पष्टपणे दिसून येत आहे. श्रुति-  
स्मृत्युक्तधर्माची स्थापना करणें हें स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय असल्या खेरीज  
व्यवहार निर्णयाची वरील पद्धत अमलांत आणण्याचा संभव नाही, ह्या खेरीज  
दुसरें अनुमान वरील उतान्यावरून काढता येणें शक्य नाही. मनु याज्ञवल्क्य  
इत्यादि स्मृतीतील राजधर्म व व्यवहारधर्म प्रकरणांस अनुसरून मराठी  
राज्यांत व्यवहारनिर्णयाची व न्यायदानाची पद्धति वनविष्यात आली होती  
असें येथपावेतो केलेल्या चर्चेवरून सिद्ध होत आहे. आतां अशा प्रकारच्या

१ टीप:—भा ६. सं. मंडळ्याच्या शके १८३६, ३७ व ३८ सालाच्या संमेलन  
वृत्तांत "महाराष्ट्रातील व्यवहार निर्णय पद्धति" या मध्यच्या खालीं प्रसिद्ध  
मालेले आमचे लेख राजनीतीच्या वरील सूत्ररूप उल्लेखाची साधार विस्तृत चर्चा  
आहे असें ते लेख पाचले असतां वाचकांच्या निदर्शनास येईल.

पद्दतीनें स्वराज्याच्या अमला खालील प्रजेस कोणती फलप्राप्ति झाली ते पाहिले पाहिजे. या फलप्राप्तीचे स्वरूप सप्तप्रकरणात्मक चरित्राच्या कर्त्याच्या शब्दांत च सांगणें उचित असल्यामुळे आम्ही त्या चरित्रांतील या विषयांचा उताय खाली देतोः—

“अस्या प्रकारे नीतीकरून राज्य चालवते झाले. त्या योगें राज्याचें ठायीं बहुत सुमिध व सर्व यथास्थित असून प्रजा मनुष्य मात्र सुखरूप असोन पृथ्वीचे ठायीं रस घान्यादिकांची, ज्या ज्या कार्यां जें जें होणें तें होतें अशी उत्पत्ती बहुत झाली. कालाचे कालास वृष्टि झाली. मनुष्यमात्रास स्वल्प प्राप्ति झाली. तरी त्या योगें करून यथास्थित सुख होते झाले... “राज्य द्रव्य चेईल त्यांतच सर्व प्रपंचकार्ये नित्य नैमित्तिक कर्मे हीं होऊन द्रव्य संप्रद होत असावा अशी वृद्धि आपआपले घर्मे करून चालविण्याची इच्छा झाली. या प्रमाणें धर्म स्थापून धर्मे करून राज्य संपादन करून नीती मर्यादे करून सर्वांचे, सेवक पदरचे यांचे व प्रजांचें पोषण करिते झाले. आणि नीती मर्यादेप्रमाणें दौलतही संपादन केली व त्याचा बंदोबस्त नीती, राजधर्म, राज्य करण्याचा आहे त्या प्रकारें केला. ”

वरील उताऱ्यावरून हि शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेचें घ्येय स्वधर्म-स्थापना व तद्वारें महाराष्ट्रीय जनतेचा अम्युदय हें असल्याचें दिसून येतें. सप्तप्रकरणात्मक चरित्रकारानें केलेले वरील वर्णन अतिशयोक्ति प्रचुर आहे असा या वर्णनावर आक्षेप येण्याचा संभव आहे. परंतु शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यांतील प्रजे विपद्यां परद्विपस्त लोकांनीं तो सुखी व समाधानी असल्याचें इतिहासात नमूद करून ठेविलें असल्या कारणानें वरील वर्णन अतिशयोक्तिप्रचूर आहे असें कोणान हि गृहणतां येणें शक्य नाहीं. दुसरे बाजीराव पेशव्यांची कारकीर्द बगळली असतां मराठी राज्यातील प्रजा एकंदरीनें सुखां असून सर्वत्र शांतता नांदत होती असें महाराष्ट्र इतिहास साधन प्रयात त्या काळच्या रिपती बद्दलच्या आलेल्या उल्लेखांवरून म्हणण्यास हरकत नाहीं. म इ. स. खंड ४ पान ६९ वरील खालील उल्लेख प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें महत्त्वाचा व विचार करण्यासारखा आहे. ”

“धीमत्त सवाई माधवराव यांनीं अवतार धारण केल्यापासून सड्यानीं पुण्यापासून दिड्डी पावेतों लाखो रुपयांना जिन्नस, सोनें, रुपें व जव,ाहर घंडून गेले असतां मार्गांत निर्भय जाऊन यावें. पूर्व माहायज

राजे राज्य रीती करून राज्य चालवित होते त्या आन्वयें नीती, राज्याचा उपभोग करून, प्रजापालन होत आहे." या उल्लेखा वरून न्याय, नीति, शांतता, सुख इत्यादिकांचा अनुभव मराठ्यांच्या स्वराज्यांतील प्रवेश अनुभवण्यास सापडत असे हें सिद्ध होत आहे.

परधर्मसहिष्णुता:—मराठ्यांनी ज्या मुसलमान राजकीय सत्तेचे उच्चाटन करून स्वराज्यस्थापना केली त्या मुसलमानी राजकीय सत्ते खाली हिंदु प्रजेवर धार्मिक बाबतीत जो अनिश्चित जुलूम होत असे तो लक्षांत घेतां स्वराज्य स्थापना झाल्यावर मराठ्यांनी निवळ सूड घेण्याच्या भावनेनें मुसलमान लोकांच्या माशिदी व पूज्य स्थानें उद्धस्त करण्याचें मनांत आणलें असतें तर त्यांना ती गोष्ट करितां येणें अशक्य नव्हतें. त्या च प्रमाणें महाराष्ट्राच्या अरबी समुद्रास लागून असणाऱ्या कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रियांवर खिस्ती धर्मीनुयायो पोर्तुगीज लोकांनीं मुसलमानां प्रमाणें च धर्माचे बाबतीत जो अनिश्चित जुलूम केला त्याचा वचपा काढावयाच्या हेतूनें मराठ्यांनीं खिस्ती लोकांचो देवालय उद्धस्त करण्याचें मनांत आणलें असतें तर तें हि त्यांस करितां येणें अशक्य नव्हतें. परंतु मराठ्यांनीं स्वराज्यस्थापन केल्यावर केव्हां हि कोणत्या हि धर्माच्या पवित्र स्थानास यत्किंचित् हि तोशीस दिली नाहीं. उलट योग्य प्रसंगीं त्यांस मान देण्यास कमी केलें नाहीं. ही गोष्ट लक्षांत घेतां मराठ्यांनीं परधर्मीयांच्या पवित्र स्थाना बद्दल वरील धोरण काय कारणास्तव स्वीकारलें या विषयी प्रस्तुत स्थळीं चर्चा करणें अत्यंत अवश्य आहे. मराठ्यां विषयीं अत्यंत प्रतिकूल मनोवृत्तीच्या काफीखाना सारख्या मुसलमान इतिहासकारां या बाबतीतील शिवाजी महाराजांच्या धोरणा संबंधीं काढलेले खालील उद्गार फार महत्त्वाचे असल्या कारणानें ते या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहे:—

“ He attacked the carvans which came from distant parts, and appropriated to himself the goods and women. But he made it a rule that whenever his followers went plundering, they should do no harm to Mosques, the book of God, or any one's women. Whenever a copy of the Holy Kuran came into his hands, he treated it with respect and gave it to some one of his Mahomedan followers. When the women of any Hindu or Mahomedan were taken prisoners

by his men, and they had no friend to protect them, he watched over them till their relations came to buy them their liberty." ( Elliot and Dowson VII 260 ).

अर्थ:— " दूरदूरच्या प्रदेशांतून येणाऱ्या व्यापारी तांब्यावर तो ( शिवाजी ) हस्ते कधीत असे व त्यांचा माल व बायका हस्तगत करी. परंतु त्यांनी त्यांच्या सैनिकां करितां असा सक्त नियम केला होता कीं, त्यांचे सैनिक ज्या ज्या ठिकाणी लुटालुट करण्या करितां जात तेथे त्यांनीं मग्रीदीस, कुरोण प्रंगास, अथवा कोणत्या हि ज्मीस तोडीस अगर त्रास देऊ नये. जर परादां कुराणाचा ग्रंथ त्यांच्या हातीं आला तर त्या बदल तो पूज्यभाव वाळगून तो त्याचे मुसलमान नोकरास देत असे. कोणत्या हि हिंदु अगर मुसलमानाची स्त्री त्यांच्या हातीं सापडल्यास व तिचे रक्षण करणाऱ्या तिचा कोणी संबंधी तिच्या जवळ नसल्यास तिचे नातेवाईक तिची सुटका कलून घेण्याकरितां येई तों पर्यंत तो तिची चांगली काळजी घेत असे. "

'बरील उताऱ्या बलून परधर्मीयांस पूज्य असलेल्या बलून व खियांस शिवाजी महाराज कोणत्या प्रकारचा मान देत असत हे सिद्ध होत आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेच्या ध्येयाच्या स्वरूपा विषयी ग्रांट डफच्या इतिहासांतोळ जो उताऱ्य पहिल्या प्रकरणांत आम्हीं दिला आहे, त्यांत Freedom of Opinion म्हणजे मत स्वातंत्र्या पलीकडे हिंदु लोकांना मराठी राज्यसचे खाली कांहीं एक लाभ झाला नाहीं असे ग्रांट डफनें सादले आहे. वास्तविक विचार केला असतां मुसलमानां राज्यांत जो गोष्ट लाभगे दुरापास्त होती, ती गोष्ट मराठी राज्यांत सहज येतीनें भरतखंडाच्या कोणत्या हि प्रांतांतोळ हिंदूस अगर इतर कोणत्या हि जातीच्या माणसास प्राप्त झाली हा वास्तविक कांहीं योग्य थोडका फायदा नाहीं. मराठ्यां विषयी अत्यंत प्रतिकूल मनोवृत्तीच्या लेखकांनीं देखील 'मराठ्यांच्या परधर्मी विषयांच्या वागणुकीच्या धोरणाचे वावर्तीत ज्या अर्थी बरील प्रकारचे अभिप्राय व्यक्त केले आहेत त्या अर्थी या अभिप्रायांची किंमत फारच मोठी समजली पाहिजे. परकीय लोकांच्या मराठ्यांविषयीच्या या मतांचा विचार करितां मुसलमानां धर्म व त्या धर्माचे अनुयायी यांच्या विषयी मराठ्यांचे सर्व साधारण धोरण उदारपणाचे होतें या विषयी संका घेण्यास यात्किंचित् हि जागा राहत नाहीं. मुसलमाना प्रमाणें च पोर्तुगीज लोकांनीं हि कोंकण प्रांतांतोळ हिंदु प्रजेवर अनन्योक्त जुलूम केला होता. तथापि बसईच्या

वेढ्या नंतर पोर्तुगीज लोकांची राजकीय सत्ता कोंकण प्रांतांतून नष्ट होऊन तेथे स्वराज्य स्थापित झाल्यावर त्या प्रांतांतील पोर्तुगीज ख्रिस्ती लोकां संबंधी हि मराठ्यांनी उदारपणाचें धोरण स्वीकारलें होतें.

काफीखानाचा वरील अभिप्राय शिवाजी महाराजा संबंधी आहे. परंतु त्यांच्या पश्चात् मराठ्यांचें परधर्मीयां विपर्योचें धोरण वरील स्वरूपाचें होतें असें दखण्यास आधार काय अशी शंका उपस्थित होण्याचा संभव आहे. या शंकेचें समाधान करण्या सारखा उपलब्ध झालेला पुरावा या ठिकाणी आम्हीं थोडा फार नमूद करून ठेवितों. मराठी राज्यांत मुसलमान लोकांच्या मशीदी, दगें वगैरेस राजसत्ता धारण करणाऱ्या अधिकाऱ्यांनीं इनामें, देणग्या दिल्याचे अनेक दाखले म. इ. साधन ग्रंथांतून आढळून येतात. एक राजकीय सत्ता नष्ट होऊन त्या ठिकाणीं बुसरी राजकीय सत्ता स्थापित झाली दखणें गत झालेल्या राजकीय सत्तेच्या अमलांत दिलेल्या देणग्या, इनामें वगैरे पूर्ववत् चालूं ठेवावयाची ही गोष्ट करणें स्वार्थाच्या दृष्टीनें नूतन राजकीय सत्ता स्थापन करणारास प्राप्तच असतें. या तत्त्वास अनुसरून मुसलमानांनीं त्यांची राजकीय सत्ता स्थापित झाल्यावर हिंदु देवस्थानास पूर्वकाळीं दिलेल्या देणग्या व इनामें चालूं ठेवल्याचीं अनेक उदाहरणें इतिहासांत आढळतात. त्या च प्रमाणें मराठ्यांनीं स्वराज्य स्थापना केल्यानंतर मुसलमानांच्या मशीदी पीर वगैरेस देण्यांत आलेल्या पूर्वीच्या देणग्या व इनामें काढून न घेतां चालूं ठेवल्याची हि अनेक उदाहरणें आहेत, परंतु वर दर्शविल्या प्रमाणें नूतन स्थापित करण्यांत आलेली राजकीय सत्ता लोकप्रिय व्हावी या हेतूनें हें धोरण स्वीकारण्यात येत असल्या कारणानें याची किंमत विशेष नाही. मराठ्यांच्या या बाबीं संबधाच्या धोरणा विपर्योचो जो उदाहरणें आम्हीं देणार आहोंत तीं या स्वरूपाचीं नाहींत. मराठी राज्य स्थापन होऊन स्थिरस्थावर झाल्या नंतरच्या काळांत मुसलमानांच्या पवित्र स्थानास नूतन इनामें दिल्याचीं हि उदाहरणें आहेत, व यामुळेंच या उदाहरणांचें महत्व फार आहे. 'पेशवे दत्तरांतील सनदापत्रांतील माहिती' या ग्रंथांतील पान २४२ वर बाळाजी बाजीराव यांचें

इ. स. १७५८-५९ सालांतील तांबे परगण्यांतील तेनहल्ली गांव विजापूर येथील पीर खंडाईत याच्या दरग्यास इनाम देण्या पदलचें आज्ञापत्र आहे. वरील गांव पूर्वी दरग्यास इनाम होता तो चाळत नाही अशी फकीरांनीं बाळाजी बाजीराव यांच्याकडे तक्रार केली होती. त्या



वरून बाळाजी बाजीराव यांनी तो गांव दरग्याच्या चिराख बत्ती व उद फुला बहल इनाम दिला असें वरील आशापत्रा वरून दिसून येते. त्याच प्रमाणे इ. स. १७४४-४५ सालांत मौजे सोपारे व मौजे बोलीज परगणा हवेली साये-यान येथे महंमद गाले यांनी बांधलेल्या मशीदीच्या दिवा बत्तीस व खिजमतगारास त्यास तीन विषे जमीन बाळाजी बाजीराव पेशवे यांनी इनाम दिली. इ. स. १७४६-४७ सालांत माहागिरी पाखाडी कसवे ठाणे येथील तळ्याचे पाळ्याघर बांधलेल्या जुमा मशीदीच्या खिजमतीस व चिराख बत्तीस दीड विषा पड जमीन याच पेशव्यांनी इनाम दिली. ( सातारचे राजे आणि पेशवे यांच्या राजनिर्शातील निवडक वेंचे भाग दोन बाळाजी बाजीराव पेशवे भाग २ पान १०० ते १०१ ). वरील प्रमाणे च सवाई माधवराव पेशवे यांनी इ. स. १७७६-७७ सालांत प्रांत पुणे पैकीं मौजे कवडी येथील दलवादलशा तकियास चार विषे जमीन चिराख बत्तीनिमित्त नूतन इनाम दिल्याचा दाखला आहे. ( वाड भाग ८ स. माधवराव पेशवे भाग ३ पान १८५ ). आतां खिस्ती धर्माच्या देवळाच्या बाबतीत मराठ्यांचे घोरण कोणत्या स्वरूपाचे होते, याचे आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. इ. स. १७६५-६६ सालांत पादरी फरे-ल्यान दरे भाजरेदेस याने रेवदंडा येथील देवीच्या उत्साहाच्या प्रसंगां शेव-टच्या दिवशीं तोफेचा एक बार करावयाचा हुकूम आहे, परंतु जास्ती दोन बार करण्याची परवानगी असावी अशा बहल थोरले माधवराव पेशवे यांच्या कडे अर्ज केला. तो अर्ज पेशव्यांनी मंजूर करून तीन बार करण्याचा हुकूम केला. इ. स. १७६७-६८ सालांत एका खिस्ती देवळाचे सामान एका पाद्याने दुसरे देवालय बांधण्याकरितां मिळण्या बहल पेशव्यांकडे अर्ज केला. थोरले माधवराव पेशवे यांनी या अर्जा संबंधीं खालील हुकूम केला:-

“ पाद्री विगार यांचे सेंटचे देवालय यांत देव नसल्यास देवालय मोडकळीस आले असल्यास व रोत वगैरे लाकडे असतील तीं घेऊन पाद्री फेलपाद्र, भाजर देश याजकडे देऊन पावल्याचे कवज घेणें. ”  
( वाड भाग ७ थोरले माधवराव पेशवे भाग २ पान ३३२ ). वरील देऊळ खिस्ती लोकांचे असल्यामुळे देवळांत मूर्ति असली तथापि या देऊळ पाडण्याची परवानगी असे न करितां देव नसल्यास व देऊळ मोडकळीस आले असल्यास त्या देवळाचे सामान देण्याची परवानगी माधवराव पेशवे यांनी दिली आहे. सवाई माधवराव पेशवे यांच्या

कारकीर्दीत खिस्ती देवळाच्या जीर्णोद्दारा प्रीत्यर्थ पेशव्यांनी द्रव्य दिल्या बद्दलचें एक उदाहरण आक्षी येथें नमूद करितों—इ. स. १८८५-८६ सालांत रेवदंडा येथील मानर देवीची रमेद ( देऊळ ) मोडकळीस आल्या कारणानें पाद्रि फेल्याद्र यानें रमेदेचे दुरुस्ती करितां पेशव्यां कडे मदत मागितली असतां पेशव्यांनीं रुपये १०० दुरुस्ती प्रीत्यर्थ मंजूर केले. ( वाढ भाग ८ सर्वाई माधवराव भाग ३ पान २०१ )

बरील उदाहरणा वरून हिंदूंच्या देवळां प्रमाणें च परधर्मीयांच्या मशीदीस व देवळांस मान द्यावयाचा ही भावना पेशव्यांच्या ठिकाणीं होती हें दिसून येतें. परधर्माच्या वावर्तात मराठ्यांचें जें धोरण आम्हां वर दर्शविलें आहे त्याचा उगम कोठें आहे याचें आतां आम्हां दिग्दर्शन करितों. याज्ञवल्क्य स्मृतीतील राजधर्म प्रकरणांत खालील वचन आढळतें.

यस्मिन्देशे च आचारो व्यवहाराः कुलस्थितिः ।

तथैव परिपाल्योऽसौ यदा वशमुपागतः ॥ ३४३ ॥

अर्थः—“जेव्हां दुसरा देश आपल्याला वश होईल तेव्हां आपल्या देशाचा आचार इत्यादि तेथें मुरू करून आचारादि संकर करूं नये. तर ज्या देशांत जो आचार, कुलमर्यादा व व्यवहार असेल तो शास्त्र विरुद्ध नसल्यास तसा च पाळावा.”

मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या राजधर्म प्रकरणांतील खालील वचन वरल्या सारखें च आहेः—

प्रमाणानि च कुर्वीत तेषां धर्म्यान्वयोदितान् ।

रत्नैश्च पूजयेदेनं प्रधानपुरुषैः सह ॥ श्लो. २०३ ॥

अर्थः—“या परकीय लोकांचे धर्मासोडून नसलेले व देशधर्म या दृष्टीनें शास्त्रानें हि मानलेले आचार प्रमाण मानावे व ज्यास अभिप्रेक केला आहे अशा राजाचा आमात्यादिकांसह रत्नादिकांनीं सत्कार करावा.”

धर्म स्थापना हें मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचें प्रिय असल्या कारणानें बरील स्मृतिवचनांच्या दृष्टीनें मराठ्यांच्या राजकीय सत्तेखालीं नांदणाऱ्या कोणत्या हि धर्माच्या लोकांवर धार्मिक वावर्तात जुद्धम अगर जबरदस्ती होणें शक्य नव्हतें, बरील वचनांच्या विरुद्ध मराठ्यांनीं त्यांच्या सत्ते खालील कोणत्या हि प्रदेशांत वर्तन केल्याचें उदाहरण सांपडणें कठीण आहे. मराठ्यांच्या परधर्मसहिष्णुतेच्या सर्व साधारण धोरणा बद्दलची ही चर्चा पुरी करून मराठ्यांच्या राज्यपद्धतीतील दुसऱ्या एका वावर्तीतील धोरणा विपर्यया चर्चेकडे आतां आक्षी वळतो.

शांतिक व पौष्टिक कर्मः— ज्या श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मांच्या स्थापनेने मराठी राज्याची स्थापना करण्यांत आली त्या धर्मांच्या अनेक मूलतत्त्वां पैकीं, एक तत्व असें आहे कीं, या जगांत जें जें कर्म करण्यांत येतें त्या त्या कर्मांच्या इष्ट सिद्धीच्या आड अदृष्ट अशीं विघ्नें येत असतात व शांतिक व पौष्टिक कर्म केलीं असतां या विघ्नांचा नाश होऊन इष्ट सिद्धि प्राप्त होते. हें तत्व एखाद्या व्यक्ती कडून घडणाऱ्या कर्मांस जसें लागू आहे त्याच प्रमाणें राजा व त्याच्या हाता खालील अनेक अधिकार्यांनीं चालविलेल्या राज्यासारख्या महत्कार्यांस हि लागू आहे. या तत्त्वाच्या दृष्टीनें विघ्न नाशनाथ व इष्ट-सिद्धिप्राप्त्यर्थे शांतिक व पौष्टिक कर्म राजानें करणें हा राजाचा एखाद्या सामान्य व्यक्ती प्रमाणेंच धर्म ठरतो व या कर्मांस लागणारे द्रव्य प्रजे कडून घेतलेल्या द्रव्यांतून खर्च करण्याचा त्यास अधिकार प्राप्त होतो. मराठी राज्याची स्थापना श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापने प्रीत्यर्थ असल्या कारणानें वरील तत्त्वाचा मराठी राज्यात अंगीकार करण्यांत आलेला होता; व त्या प्रमाणें अंमल हि करण्यांत येत असे ही बाब यापुढे आम्हीं जें विवेचन करणार आहों त्यावरून दिसून येईल.

याज्ञवल्क्य स्मृतींत कोणत्या हि कर्मांस विघ्नें न येतां त्याची इष्टसिद्धि प्राप्त हाण्या करितां विनायकाचें पूजन करावें असें सांगितलें आहे. त्याच प्रमाणें श्रीची प्राप्ति व्हावी अशी इच्छा असल्यास हि विनायकाचें पूजन सांगितलें आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या ग्रहशांति प्रकरणांत खालील वचन आहेः—

धी कामः शांतिकामो वा ग्रहयज्ञं समाचरेत् ।

वृष्ट्यायुः पुष्टिकामो वा तथैवाभिचरन्नपि ॥ श्लो. २९५ ॥

अर्थः—“ ज्यास लक्ष्मीची इच्छा आहे, आपत्ति शांत व्हावी अशी आशा आहे, धान्यादिकांच्या वृद्धी करितां वृद्धि व्हावी अशी इच्छा आहे, अपमृत्यूचा नाश होऊन आयुष्य वाढावे व उत्तम प्रकारें शरीर पुष्ट व्हावें अशी इच्छा आहे त्यानें ग्रहयज्ञ करावा, त्या च प्रमाणें अभिचार करण्याची ज्यास इच्छा असेल त्यानें हि ग्रहपूजा करावी. ” अदृष्ट उपायानें शत्रूस पोटा करणें यास अभिचार क्षणतात. या प्रमाणें याज्ञवल्क्य स्मृतींत सांगितलें असून सूर्य, चंद्र, मंगळ, बुध, गुरु, शुक्र, शनि, राहू व केतु या नवग्रहांची पूजा कशा रीतीनें करावी याची सांग माहिती या च प्रकरणांतल पुढील श्लोकांत दिली आहे. ग्रहशांति प्रकरणाच्या शेवटीं खालील वचन आहेः—

ग्रहधीना नरेन्द्राणामुच्छ्रयाः पतनानि च ।

भावाभावौ च जगतस्तस्मात्पूज्यतमा ग्रहाः ॥ ३०८ ॥

अर्थः— “ अभिपिक्त क्षत्रिय राजांस हे ब्रह्म अतिशय पूज्य आहेत. कारण सर्व प्राण्यांचा अभ्युदय व नाश या ब्रह्मांच्या आधीन असतो. यास्तव अधिकाऱ्यांनी त्यांची अवश्य पूजा करावी. राजा सर्व प्रजेचा ईश्वर आहे. यास्तव तिच्या योगक्षेमा करितां ब्रह्मास संतुष्ट करणें हें त्यांचें कर्तव्य आहे. शांतिक व पौष्टिक कर्मांचा अवेहेर न करणें हें सर्वोस हितकर आहे. ”

मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या राजधर्म प्रकरणांत खालील वचन आहेः—

यजेत राजा क्रतुभिर्विधि धैरास्पदक्षिणैः

धर्मार्थं चैव विप्रेभ्यो दद्याद्भोगान्धनानि च ॥ ७९ ॥

अर्थः— “ राजानें बहु दक्षिणायुक्त नाना प्रकारचे अश्वमेधादि यज्ञ करावे. धर्मार्थं ब्राह्मणांस स्त्री, गृह, शय्या इत्यादि भोग व सुवर्ण, वज्र इत्यादि द्रव्ये द्यावीत. ”

राष्ट्राच्या कल्याणाकरितां व राष्ट्रावरील आपत्ति टाळण्या करितां वरील कर्मे करणें हा राजाचा धर्म असल्याचें वरील वचनांत सांगितलें आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापना हें मराठ्यांच्या स्वराज्याचें ध्येय असल्या कारणानें स्वराज्याची स्थापना झाल्यानंतर वरील वचनास अनुसरून शांतिक व पौष्टिक कर्मे करण्याचा प्रघात स्वाभाविक रीतीनें च महाराष्ट्रांत सुरू झाला. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत निरनिराळ्या प्रकारची शांतिक व पौष्टिक राजसत्ताधिकार्यांकडून करण्यांत येत असत अशा विषयी बराच पुरावा उपलब्ध झाला आहे. त्यांपैकी कांहीं महात्वाचा या मुद्याच्या सिद्धीस्तव आक्षीं येथे नमुद करितों. हा पुरावा नमुद करण्या पूर्वी शांतिक व पौष्टिक कर्मे पार पाडण्याची जबाबदारी अष्टप्रधान संस्थे पैकीं कोणत्या प्रधानावर होती याचें आक्षीं थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. पंडितराव प्रधानपद धारण करणाऱ्या प्रधानानें कोणकोणतीं कामे करावयाचीं याचें दिग्दर्शन चिटणीसकृत 'जायत्यांत केळें' आहे. जायत्यांत दिलेल्या तपशीला येंदां “ भोसल्यांचे कुळाचार ” या ग्रंथांत पंडितराव प्रधानानें करावयाच्या कामाचा थोडा अधिक तपशील दिलेला आहे. त्या तपशीलांतोळ प्रस्तुत मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें खालील कलमें महत्वाची आहेतः—

१ अनुष्ठान करविणें व नित्यदान व नेमिचिक देणें त्याचें काम तुमचें हातें घेतले जाईल.

२. कार्यप्रस्य व नित्यनेमिच्छिक व तीर्थ पर्वणीस दान-धर्म जो विधि येईल तो पूर्व दिवशीं सरकारास विनंति करून, आज्ञा येईल होईल त्याप्रमाणे त्यांस कळवून, त्यांचे साहित्याची याद लिहून सिद्धता राखावी. आत्ते प्रमाणे करीत जावे.

३ सरकारचे राशीस ग्रह इष्ट अनिष्ट याची चालना नित्यानित्य ठेवून, ग्रहांचीं दाने घ्यावयाचा विधि करणे तो पूर्व दिवशीं सरकारास श्रुत करून, आज्ञा होईल त्या प्रमाणे कारभारी व देव धराकडील कारकून यास कळवून साहित्याची तयारी कामगार याजकडून करवून; दाने व विधि करणे तो करवीत जाणे. ” ( भोसल्यांचे कुलाचार पान २ )

बरील उतान्या वरून शांतिक पौष्टिक कर्मे पंडितराव प्रधानांच्या मार्फतीने व्हावयाचीं असा प्रघात होता. आतां मराठ्यांच्या स्वराज्यांत बरील वचनांस अनुसरून करण्यांत आलेल्या कांहीं कर्मांची उदाहरणे आम्ही खाली देतो.

### शांतिक कर्मे.

इ. स. १७४०-४१ किल्ले माहुलीस सनदा-सादर. किल्ले मजकुरी दसऱ्याचे दिवशीं नवा झेंडा लाविला त्याजवर वाज पडली, खांब उभा चिरला, त्याची शांत करावी लागते झणोन लिहिलें त्यावरून, शनीचा जप एक लक्ष ब्राह्मण भोजन १०० शांतीस दहा पाच रुपये लागतील ते लावणे, येणे प्रमाणे करणार म्हणोन पत्र ( वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पा. १९६ ).

इ. स. १७५१-५२ प्रांत कल्याण भिवंडी. निसवत-राजेभी सदाशिव चिमणाजी यास सनद की, कल्याण प्रांती भूमीकंप जाहला. त्याचे शांतीस थोर शिष्ट ब्राह्मण मेळऊन शांत करणे म्हणोन सनद ( वाड भाग २, बाळाजी बाजीराव भाग २ पा. २०५ ).

इ. स. १७५३-५४ राजधी येवजी लोहट हवलदार व कारकून. किल्ले विसांपूर यास सनद-किल्ल्यावर दुखणेयाची साथी येऊन शे सवाशे माणूस दुखणाईत पडले; पंचवीस माणूस मेले, उपाय केला परंतु गुण येत नाहीं. सर्वांचे मते अद्भुत शांत करावी येविशीं आज्ञा असावी म्हणोन लिहिलें, तरी अद्भुत शांत करणे कळम १ ( वाड भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पान २०५ ).

इ. स. १७७३-७४ नारो. माहादेव कमाविसंदार क्षेत्र पंढरपुर, दिमत, परशाराम रामचंद्र यांचे नांवें सनद की, श्री. विठ्ठलदेव वास्तव्य पंढरपुर यांचे अंगावर पालीचा व सरड्याचा स्पर्श जाहला आहे. तेथील ब्राह्मणांचें मत्तें व स्वामींचे मत्तें देवास महाद्वर करावा, व शांति करावी, सहस्र ब्राह्मण भोजन करावें, त्यास खर्च पाहतां चारशे रुपये लागतील म्हणोन शिवाजी बाबाजी यांस लिहिलें त्याणीं ह्जूर विदित केलें; त्याजवरून हे सनद सादर केली असे, तरी देवास महाद्वर करणें, व शांति करून सहस्र भोजन करणें, सदरहूचा खर्च मजूर दिल्हा जाईल म्हणोन मशारिनलहेस सनद १

( वाड भाग ८ सर्वाई माधवराव भाग २ पा. २५५ )

वरील उताऱ्यावरून कोणत्या हि प्रकारचीं सार्वजनिक विघ्नं आलीं असतां श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून शांति कर्म करण्यांत येत असत व तत्प्रीत्यर्थ सरकारांतून खर्च केला जात असे ही बाब सिद्ध होते. धर्मस्थापना हें मराठी राज्याचें ध्येय असल्या कारणानें हा खर्च सरकारी खजीन्यांतून करण्यांत येत असे. शांतिकर्मा प्रमाणें च रुद्र देवता व शनि, सूर्य, चंद्र इत्यादि नवग्रहांचा जप ब्राह्मणाकडून करविण्याचा त्या काळीं प्रघात होता. अशा प्रकारचें उदाहरण वाड भाग २ वाळाजी बाजाराव भाग २ पान १९६ वर आहे. रुद्र, मृत्युंजय, शनि, बृहस्पति, मंगळ, राहु इत्यादिकांचे जपा प्रीत्यर्थ रकम रुपये २८६८१० रामभट कर्वे यांच्या मार्फत खर्च करण्यांत आल्याचा या नोंदीत उल्लेख आहे. याच ग्रंथातील १९९ पानावर पाली येथील श्री बल्लाळेश्वर यांच्यावर विद्यार्थ्यांनीं जिद्दा वाहिली तेव्हां अर्चा शुद्ध करावी असा दृष्टांत झाल्यावरून दोनशें पासून चारशें रुपये अर्चा शुद्ध करण्याकरितां मंजूर करण्यांत आल्याचें नमूद आहे. किल्ले नारायणगडाच्या राशीस दुष्ट ग्रह असल्यामुळें शांती प्रीत्यर्थ दहा पासून पंधरा रुपये खर्च करण्यांत आल्याचें वरील पाना वर नमूद केलेलें आढळतें. युद्धांत यशप्राप्ति झाल्यास त्या बद्दल देवास केलेले नवस फेडण्याकरितां लागणारा खर्च त्या काळीं सरकारांतून करण्यांत येत असे या बद्दलचीं हि कांही उदाहरणें आढळतात. इ. स. १७८६-८७ सालांत शिव नेर व चास तालुक्यांत कोळ्यांचा दगा जाहला होता ते वेळीं त्यांचे पारपत्य होऊन बंदोबस्त जाहला म्हणजे पुनर प्रांतातील बारव येथील पंचालिंग महादेवाचें देवालय बांधण्याचा वाळाजी महादेव यांनीं नवस केला होता त्या प्रमाणें कोळ्यांचें पारपत्य होऊन बंदोबस्त जाहला तेव्हां थोडें देवालय

बांधण्या प्रीत्यर्थ खर्च रुपये २००० दोन हजार सरकारांतून मंजूर करण्यांत आले ( वाढ भाग ८ सवाई माधवराव भाग ३ पान २०२ ). याच प्रकारचे उदाहरण वाढ भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पान १०० वर आढळते. किष्ना कुरग, कोळ्यांचे ताऱ्यांत होता तो हस्तगत होण्या करितां कांहीं भटजीस अनुष्ठान करण्यास सांगण्यांत आले होते. त्या प्रमाणे किष्ना हस्तगत झाल्यावर भटजीस सरकारांतून वर्षासन देण्यांत आले. रतनगड व शिंदे किल्ले हस्तगत होण्या करितां केलेल्या नवसांची फेड केल्या वद्दल वाढ भाग २ बाळाजी बाजीराव पेशवे भाग २ पान १०१ वर उल्लेख आढळतात.

### पौष्टिक कर्मे

निरनियतच्या प्रकारच्या अरिष्ट निवारणार्थे वर दर्शविल्या प्रमाणे करण्यांत येणाऱ्या कर्मांचा खर्च जसा सरकारांतून करण्यांत येत असे त्याचप्रमाणे कल्याणाची व सुखाची वृद्धि न्हावी एतदर्थ मराठी राज्यांत यज्ञादि कर्मे करणारास सरकारांतून द्रव्य सहाय्य करण्यांत येत असे. बाळाजी विश्वनाथ पेशवे यांना माहुली संगमी यज्ञ केला त्या प्रसंगी मौजे काटापूर संमत कोरेगांव येथील दहा विधे जमीन चावरे आग्नि होत्री यास इनाम दिली होती. ( पेशवे दस्तऐवज सनदापत्रांतील साहिती पान १५१ ). बाळाजी बाजीराव यांच्या कारकीर्दीत यज्ञस सरकारांतून द्रव्य सहाय्य व सामुग्री दिल्याची उदाहरणे आढळतात. " इ. स. १७४९-५० सालांत विरेश्वर दीक्षित यांनी केलेल्या यज्ञ प्रीत्यर्थ चार सहस्र ब्राह्मणांचे साहित्य सामुग्री पुर्णाच्या पोळ्यांचे देण्यांत आले. त्याचप्रमाणे यज्ञाची कुंडे व मंडप हीं सरकारांनी खर्चाने करून देण्यांत आली. ( वाढ भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २ पान २०२ ). इ. स. १७६५-६६ सालांत वेदमूर्ती शंकरभट सरकर लोकाक्षी यांनी गंगातीर्थ सावखेडे येथे यज्ञ केला, ते वेळीं खालील सामान भटजीस देण्यांत आले:-भक्त रुपये ६०० साहाये गाई सवत्स खरेदी करण्याकरिता गाई ७ सर, २ वृषभ, ५ पशु, यज्ञास, सामुग्री मध्यम, शाक भाजी सुद्धा दोन हजार अर्सांनीची देणे. या शिवाय यज्ञाचे मंडपसाहित्य, पानपत्राचळ, लांकूड फाटे, व वैरण व कुंभार काम, गुतार काम व घुसडकाम, दर्भ समिधा व गवंडी काम व विगारी वगैरे किरकोळ उपसाहित्य तुमरी खासा जाजन

करण अगर शाहाणा कारकून पाठवून यशास कोणे गोष्टीचें कमी न होय ती गोळट करणे. या खेरीज सोमवेलीचे गाडे दोन देणे, अशा प्रकारचा हुकुम नारो बाबाजी नेवासे परगण्याचे अधिकारी यांस देण्यांत आला होता ” (वाङ्मय भाग २ बाळाजी बाजारीव पेशवे भाग २ पान २०७). प्रस्तुत मुद्याच्या सिद्धोस्तव नमुन्यादाखल वरील प्रकारचीं कांहीं उदाहरणें आम्हीं दिलीं आहेत. अशा प्रकारचीं दुसरीं कित्येक उदाहरणें त्या काळच्या उपलब्ध झालेल्या कागदपत्रांत आढळून येतात परंतु तीं सर्व येथें देऊन पाह्याळ करण्याचें कारण नाहीं. शांतिक व पौष्टिक कर्मां संबंधीं खर्च सरकारी खजिन्यांतून करणें हा मराठी राज्याचाच विशेष होता असा बरीक कोणी समज करून घेतल्यास तो चुकीचा होईल. मुसलमान लोकांचा भरतखंडांत प्रवेश होऊन त्यांची राजसत्ता स्थापित होण्या पूर्वी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मानुयायी लहान मोठे राजे भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांत जे होऊन गेले त्यांचे काळीं देखील वरील कर्मां प्रीत्यर्थ मराठी राज्यांत जितकें द्रव्य खर्च करण्यांत येत असे त्या पेशां किती तरी पटीनें अधिक द्रव्य त्या काळाचे राजे खर्च करीत असत. मध्ययुगीन भारत भाग पहिला पान १५२ वर रा. वैद्य यांनीं या विषयांचें केलेलें खालील वर्णन या मुद्याच्या चर्चेच्या दृष्टीनें फार महत्त्वाचें असल्या कारणानें तें आम्हीं येथें देतोः—

“ या देवांच्या पूजेवर च जुनी वैदिक अग्निपूजा हि कोठें कोठें होत असे. ब्राह्मण लोक साधारणतः अग्निहोत्र पाळीत आणि क्षत्रिय तर कांहीं मोठे श्रौत यज्ञ करीत. अनेक ठिकाणच्या राजांनीं अश्वमेध केल्याचें प्राचीन लेखा वरून दिसून येतें. या कारणास्तव अश्वमेधाचा कलियुगांतील निषेध हर्षाच्या काळा नंतर प्रचारांत आला असें दगणें गैर होणार नाहीं.....तात्पर्य असे कांहीं मोठे यज्ञ हि त्या काळीं ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य राजा कडून होत असत. ”

वरील उतान्या वरून श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून यशादि कर्में करण्याचा प्रघात फार पुरातन काळा पासून भरत खंडांत मुरू होता, व धर्मस्थापनेच्या दृष्टीनें या पुरातन प्रघाताचा मराठी राज्यांत हि राजसत्ताधिकार्यांनीं अगिकार केला असें दिसून येतें. आतां मराठ्यांच्या राज्यपद्धतीच्या सर्व साधारण घोरणां पैकीं त्यांचो युद्धपद्धति ही एक महत्त्वाची बाब आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून शासन करणारे भरतखंडांतील पुरातन राजे शत्रू बरोबर युद्ध स्मृत्यादि प्रघात व नीतिप्रघात वर्णिलेल्या अनेक युद्धपद्धती पैकीं एका विशिष्ट पद्धतीनें



करीत असत. मराठ्यांनी स्थापन केलेले स्वराज्य हे त्यांच्या विशिष्ट प्रकारच्या युद्ध पद्धतीचे च फळ होते असे म्हटले तरी चालेल. या कारणास्तव आम्ही आतां या युद्धपद्धतीच्या चर्चेकडे वळतोः—

युद्धपद्धतिः—आतां पावेतो आम्ही ज्या बाबींची चर्चा केली आहे त्या सर्व बाबी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा पैकीं महत्त्वाच्या असून स्वराज्यस्थापना करण्यांत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांचे प्रमुख ध्येय त्या धर्माची स्थापना करणे हे च असले पाहिजे, अशा प्रकारच्या अनुमाना शिवाय दुसरे कोणते हि अनुमान या चर्चे वरून निघणे शक्य नाही याचे आम्ही दिग्दर्शन केले आहे. मागे नमूद केलेल्या बाबी पेशां हि अत्यंत महत्त्वाच्या अशा एका बाबीच्या चर्चे कडे आतां आम्ही वळतो. ही बाब म्हटली म्हणजे मराठ्यांची युद्धपद्धति ही होय. शिवदिग्विजय बखरीच्या १८२ व्या पाना वरील एक उतारा मागील १०१ व्या पानावर आक्षी दिला आहे. त्या उतार्यांत ' वृक्षयुद्ध किंवा चित्याचे युद्ध महाराष्ट्रधर्मी युक्त योजना केली ' अस नमूद केलेले आढळते. युद्धपद्धतीचा आणि महाराष्ट्रधर्माचा सादरायण संबंध काय ? अशी शंका वरील वाक्य वाचपारांच्या मनांत साहजिक रीतीने उत्पन्न होण्याचा संभव आहे. यास्तव या प्रश्नाची चर्चा करून युद्धपद्धतीचा आणि महाराष्ट्रधर्माचा संबंध कशा प्रकारचा आहे याचे या ठिकाणी विवेचन करणे जरूर आहे. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतींत राजधर्म प्रकरणी युद्ध करणे हा राजाचा एक धर्म सांगितला असून राजाने कोण कोणत्या युद्धपद्धतीचे अवलंबन करावे व युद्धाच्या प्रसंगी शत्रुप्रदेशांत कोणकोणतीं कृत्ये करावी यांचे स्थूल दिग्दर्शन केले आहे. राजधर्म हे श्रुतिस्मृतीप्रणतिधर्माचे एक महत्त्वाचे अंग असल्या कारणाने त्या संबंधी नियम स्मृतिग्रंथांत प्रथित करण्यांत आले आहेत हे युक्त च आहे. वरील दोन स्मृती पैकीं मनुस्मृतीतील विवेचन अधिक विस्तृत व पद्धतशीर आहे. मनुस्मृती पेशां हि महाभारतातील युद्धपद्धती विषयीची चर्चा अधिक विस्तृत आहे. शिवाजी महाराजांनी स्थापिलेले स्वराज्य हे मुख्यत्वे करून त्यांचे प्रतिस्पर्धी विजापूर व दिल्ली येथील बादशाहाच्या बरोबर त्यांनी केलेल्या युद्धकर्मांचे फल होय. कार्यकारण भावाच्या भाषेत बोलायचाचें क्षणजे मराठ्यांचे स्वराज्य हे कार्य आणि त्यांची युद्धपद्धति हे त्यांचे कारण होय. या दृष्टीने विचार केला असतां मराठ्यांची युद्धपद्धति ही

एक अत्यंत महत्त्वाची बाब होऊन बसते व या युद्धपद्धतीत कोणत्या प्रकारचा विशेष दृष्टोत्पत्तीस येतो व महाराष्ट्र घर्मात या युद्धपद्धतीचा अंतर्भाव कसा होतो इत्यादि मुद्यांची चर्चा करणे प्राप्त आहे. ह्या मुद्यांचा योग्य प्रकारे उलगडा होण्या करितां ज्या काळी व ज्या विशिष्ट परिस्थितीत शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य-स्थापनेचा उपक्रम केला ती विशिष्ट परिस्थिति कोणत्या प्रकारची होती याचे प्रथम दिग्दर्शन करणे जरूर आहे. ज्या शत्रू बरोबर झगडा करून शिवाजी महाराजांना स्वराज्य स्थापावयाचे होते त्या शत्रूंचे ह्मणजे विजापूर व दिल्ली येथील बादशाहांचे सैन्यबल व युद्धसामुग्री अमुप' असून या बाबतीत शिवाजी महाराजांना त्यांच्या पासंगास हि लागणे शक्य नव्हते. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत ह्मणजे अल्प सैन्यबल व अल्प युद्धोपयोगी सामुग्री यांच्या आधारावर दोन प्रबल शत्रूंशी टक्कर देऊन शिवाजी महाराजांना स्वराज्य निर्माण करावयाचे होते. वरील परिस्थितीत शिवाजी महाराजांना हितकर-असा एक मार्ग झटला ह्मणजे दिल्लीचे मोगल बादशहा व विजापूरचे बादशहा यांच्या मध्ये एकी होऊं न देतां कायमचे द्वैत राहिल अशी योजना करणे हा होता. दिल्लीकडील मोगल बादशाही सत्ता त्या काळी इतकी प्रबल झाली होती की, त्या बादशाही सत्तेचीं सुत्रे धारण करणाऱ्या औरंगजेब सारख्या महत्त्वाकांक्षा बादशहांचे मध्ये दक्षिणे कडील मुसलमानी राज्ये नष्ट करून भरतखंडाच्या उत्तरे कडील हिमालय पर्वताच्या पायथ्या पासून ती दक्षिणे कडील रामेश्वराच्या टोंका पर्यंत मोगल बादशाहाची सत्ता स्थापन करावी असें बनले होते. या औरंगजेबच्या ध्येयाच्या योगाने दक्षिणेकडील मुसलमानी राज्या संबंधी शिवाजी महाराजांस वर दर्शविल्या प्रमाणे जी गोष्ट इष्ट व पस्यकर होती ती अनायासें च अस्तित्वात आली होती. औरंगजेबने त्याच्या कारकीर्दीत वरील घोरणाच्या सिध्यर्थे दक्षिणेंतील मुसलमानी राज्या बरोबर सतत शत्रुत्व करून त्यांचा पाडाव करण्याचे प्रयत्न करून चालविले होते. शिवाजी महाराजांना स्मृति व नीतिग्रंथ यांत या पुढे वर्णिलेल्या कूटयुद्धांत अतर्भूत होणाऱ्या भेदनीतीच्या अवलंबनाने जें कार्य घडवून आणणे इष्ट व जरूरीचें होवें तें कार्य अनायासेंच औरंगजेबच्या वरील राजकीय घोरणामुळे घडून येत होतें. वरील दोन बादशाही सत्तेमध्ये वर दर्शविलेल्या कारणामुळे जें शत्रुत्व अस्तित्वांत होतें त्याचा फायदा शिवाजी महाराजांनी पूर्णपणे घेण्यास फमी केले नाही. स्वराज्यस्थापनेचे जें महत्कार्य त्यांनी हातां घेतले होतें त्या कार्याच्या

सिद्ध्यर्थ प्रसंगानुसार ज्याची बाजू घेणे त्यांना हितप्रद वाटे त्याप्रमाणे ते कधी मोगलाची तर कधी विजापुरकरांची बाजू घेत असत. शिवाजी महाराजांच्या वरील दोन प्रमुख व प्रबल शत्रूमध्ये जरी आपसांत वैर होते व त्यांच्या विरुद्ध ते दोघे शत्रू एक होण्याचा जरी संभव नव्हता तथापि वरील दोन्ही शत्रूपैकी व्यक्तिशः एक एक शत्रू देखील स्वतंत्रपणे शिवाजी महाराजांस भारी होता. दिल्लीचा मोगल बादशहा काय किंवा विजापुरचा बादशहा काय यांच्यापार्शी शिवाजी महाराजांच्या सैन्या पेशां किती तरी पटीने अधिक सैन्य होते. त्या च प्रमाणे शस्त्रास्त्रे, खर्जीना व इतर युद्धोपयोगी सामुग्री इत्यादि नावर्तीत हि शिवाजी महाराजांच्याने त्यांची बरोवरी करणे शक्य नव्हते. अशा स्थितीत अल्प सैन्यबल व अल्प युद्धोपयोगी सामुग्री यांच्या आधारा वर विपुल सैन्यबल व विपुल युद्धसामुग्री यांनी युक्त असलेल्या शत्रू बरोबर टक्कर देऊन त्यांत यशप्राप्ति कशी मिळवावयाची हा शिवाजी महाराजांपुढे प्रश्न होता; व हा प्रश्न शिवाजी महाराजांनी मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतिग्रंथांत व शुक्रादि नीतिग्रंथांत वर्णिलेल्या कूटयुद्धपद्धतीचा अंगीकार करून सोडविला असे या पुढे आहोते जे विवेचन करणार आहोत त्या वरून याचकांच्या निदर्शनास येईल. वर दर्शविलेल्या परिस्थितीत शिवाजी महाराजांनी ज्या युद्धपद्धतीचा स्वीकार केला त्या युद्धपद्धतीचे उत्तम दिग्दर्शन शिवदिग्विजय बखरीत केले आहे. ते पार मार्मिक व महत्वाचे आहे व या च कारणामुळे त्या वर्णना पैकी काही महत्वाचा भाग आहोते साहो देऊन नंतर त्या वर्णनांतील युद्धपद्धतीचे स्मृति व नीति शास्त्रांत वर्णिलेल्या युद्धपद्धतीची कितपत साम्य आहे याचे आहोते दिग्दर्शन करण्याचे ठरविले आहे.

“ च्युहरचना प्रकार आहे, त्या अर्थी हें पध्दियुद्ध लक्षात असावे. वैल, महिय, गज, काळवीट या जनावरांच्या युद्धाची चाल एकच आहे. संमुख युद्ध घ्यावे. बलाबल पहेल तसे याशापयश प्राप्त व्हावे. या अन्वये मानवी दुतर्फी सैन्य उभे राहून लढाया होतच आहेत. व्याप, वृद्ध, चित्ते यांची लढाई, गजाशी ग्हेपय-विपर्यंत युद्धाचे टापी परस्पर जांवरधन भावना सर्वांटापी आहेत; परंतु व्याप सचळ; गज निरंत, असे असोन लढाई होता. कोण्डे समयी प्राणरक्षण होते, कोण्डे समयी नाश होते. त्यांत सर्व जीव त्रितकं त्याहून, जाननान् मनुष्य देरीं सर्वोत्कृष्ट जे असत, तेच ध्यानात घेऊन युद्ध करत मघावे. अन्न सैन्यानी मोडे सैन्यानी ररपां

वादविली, तरी त्याचे युक्ती कश्या लढाई करण्याच्या म्हणून विचारिल्या, त्यावरून पंचोपाख्याने ग्रंथी हा विषय लिहिला आहे, तो मनन केला असता प्यानांत येईल; परंतु किंचितार्थ सुचवितो. लहानांनी थोरार्थी स्पर्धा मुळांच करूं नये. केली असतां जसे कोल्हास राज, वृषभ, मृग, उन्मत्त जनावरे यांचें मांस खाण्याची इच्छा झाली, ती त्याणें कोणते साहसें साधली, दुसरीयास तिलःप्राय अंश दिव्हा नाहीं; तेव्हां कोल्हास अशी मोठी जनावरें मारण्याचें सामर्थ्य काय ! समजत आहे. दुसरियाचे हातें मारून आपण त्या विषयास मालक जाला, मारणारासहि विभाग न दिव्हा. या विचारें आधीं मनुष्य अनुकूल करून घ्यावें; त्याचे हातून यजमानांत कलह आपसांत लावून, कटाक्ष पाडावा. मग आपली प्रौढी उभयतांवर दाखवून, आपणच ऐश्वर्य संपादावें.....दुसरी कथा वृकयुद्ध झणजे पांच चार फौजेच्या टोळ्या कराय्या. त्या शत्रूस समजो न देतां संकेतानीं चालावें. एकानी तोंड लावावें. तों परसैन्य त्या अल्प सैन्यावर ' घे घे मार ' करित उठतें. त्या लोकांनीं पळ काढावा, म्हणजे मोडले सैन्य जाणून, पाठीं लागणारास मोठे फौजेचा पळ निघाला, हे सर्वास घाटून, सामान्य टोळ्यांनीं, चहुकडून घालावी, तेव्हां ते पाठलाग करितां पळत्याचा प्रकार होतो. अल्प सैन्य मोठे सैन्यास मारते होऊन मोठे सैन्यास किती फौज आहे, तिची गणती न सापडतां, हतविर्य होते, तेंणें करून फत्तेह वृकयुद्धीं जाणावी. '

“ चित्ते याचें युद्ध शिकारीस जावे; तरी बाणाचे गोष्टीचे टप्यावरी, जनावर पाहून, चित्ता सोडावा. त्याचा स्वभाव जनावरास कळूं न देतां, लपत छपत जावें. लोळत लोळत हरयलें जवळ गांठ घालावी. उडी मारितांच जनावर साध्य होईल असें पाहून उडी मारावी. उडी मारतांच सांपडल्यास मोठा आनंद होऊन रक्षक मनुष्याशीं ललित्य ठेवावें. ती उडी जातांच जनावर सावध होऊन उडी निर्फळ झाली तरी आंतीं लज्जित व्हावें. ते दखेशी रक्षक, त्यांजला शिपाईपणाची उमेदवार भाषणें बोलोन, घ्यात आणोन हुशार करण आहेत; तशींच नरयुद्धी शत्रूस, मुकाम फौजेचा चालत कोठें आहे तें वर्तमान न समजतां, वीस, पंचवीस, पन्नास कौशांवरून रात-बैरत करून छापा देऊन दुसरियाची फौज डटून, व्याघ्री चालता आघाडी पिठाडी मारावी हीं चित्याची युद्धें समजावी .....अशीं अनेक प्रकारचीं युद्धें; परंतु धर्मयुद्धाची चाल त्यामुळें व्यूह राहून मार्गांनीं जातां, जो

शूरत्व धरून युद्ध करील, त्याचा पराभव करावा. मग पुढे आपले धैर्य पोहचून, लढाई करवेल तेथ पर्यंत करून पुन्हां स्वसैन्यांत प्रवेश करितः हल्लीं कलियुग धर्म. धर्मप्रवृत्तीचा लोप होऊन, तेव्हां प्रथम विचारें शत्रु उच्छेद करणें. त्या प्रसंगांत हत म्हणजे नष्ट झाला. तरी, वृकयुद्ध किंवा चित्याचें युद्ध, महाराष्ट्रधर्मी युक्त योजना केली.”

वरील उद्गार शिवाजी महाराजांचे असल्याचें बखरकारानें नमूद केलें आहे. वृकयुद्धपद्धति व चित्याची युद्धपद्धति याचें बखरकारानें वरील उताऱ्यांत थोडक्यांत उत्तम प्रकारचें वर्णन केलें आहे. त्याच प्रमाणें धर्मयुद्धपद्धतीचा अंगीकार न करितां वृकयुद्धपद्धतीचा अथवा चित्याच्यायुद्धपद्धतीचा स्वीकार हल्लीं कलियुग असल्यामुळे करावयाचा हें कारण बखरकारानें दर्शविलें आहे. पृथ्वीराज चव्हाण आणि महंमद घोरी यांच्यामध्ये झालेल्या युद्धाचीं वर्णनें जीं इतिहासांत दिली आहेत त्यावरून मुसलमानांशीं धर्मयुद्धपद्धतीस अनुसरून युद्ध करण्यांत त्याची केवढी हानि झाली हें दिसून येतें. सच्चा क्षत्रिय या नात्यानें पृथ्वीराज चव्हाणानें महंमद घोरी यांच्यापाशीं वर्तन केले व त्याचा पराभव होऊन तो पृथ्वीराजाच्या हातांत सांपडला असतां त्यानें त्यांस जिविदान देऊन सोडून दिले. परंतु महंमद घोरीनें सर्पासारखें वर्तन करून त्याचा जिविदाता जो पृथ्वीराज चव्हाण यास वरील युद्धानंतर झालेल्या युद्धांत रघातळास पोहचविण्यास कमी केलें नाहीं. पृथ्वीराज चव्हाणा नंतर उत्तर हिंदुस्थानांतील रजपूत व मोंगल बादशाहा यांचीं परस्परशीं अनेक युद्धे झालीं. मुसलमान लोकां पैक्षां शौर्यांत रजपूत लोक यत्किंचित् हि कमी नव्हते. रजपूत आणि मुसलमान यांच्या मध्ये झालेल्या युद्धांत रजपूत लोकांनीं शत्रूस पाठ दाखवून समरभूमिंतून पळ काढला अशी उदाहरणे इतिहासांत काचित्च आढळतात. रजपुतांच्या ठिकाणीं अशा प्रकारचें शौर्य असून हि युद्धांत मुसलमानां पुढें त्यांना का हार खावी लागत असे याचा जर बारकाईनें विचार केला तर महामारुत व स्मृति ग्रंथ यांत सांगितलेल्या धर्मयुद्धपद्धतीस अनुसरून त्यांनीं मुसलमानां बरोबर युद्धे केलीं हें त्यांच्या पराजयाचें कारण असल्याचें दिसून येईल रजपूत लोकांनीं मुसलमानांचा स्वभाव ओळखून स्मृत्यादि ग्रंथांत सांगितलेल्या अनेक युद्धपद्धती पैकीं त्यांच्या विरुद्ध क्षमदृष्ट्यास कोयती युद्धपद्धति यशस्वी होईल याचा विचार करून त्या पद्धतीचा स्वीकार त्यांनीं केल्याचें इतिहासा वरून दिसून येत

नाहीं. राजाराम छत्रपतींच्या कारकीर्दीत धनाजी जाधव आणि संताजी घोर-  
पडे यांनी चंदो चंदावरच्या बाजूस मुसलमानी सैन्या बरोबर केलेल्या युद्धांत  
जे चमत्कार दाखविले तथा नमुन्याचें युद्ध उत्तर हिंदुस्थानांतील कोणत्या हि  
रजपूत राजानें दिल्लीच्या मोंगल अगर मुसलमान बादशाहा बरोबर केल्याचें  
इतिहासांत क्वचित् च दृष्टोत्पत्तीस येतें. रजपूतांच्या ज्या लढाया मुसलमानां  
बरोबर झाल्या त्या सर्व लढाया शत्रू समोर छातीठोक उभे राहून शिवदिग्बि  
जय बखरींतील वर जो उतारा आर्झी दिला आहे त्या उतान्याच्या सुरवातीस  
घाणिलेल्या वैळ, महिप इत्यादि जनावरां मधील युद्धाच्या स्वरूपाच्या झाल्या  
आहेत. धर्मयुद्धपद्धतीनें मोंगलादि मुसलमान लोकां बरोबर लढणाऱ्या  
उत्तरे कडील रजपूतांचा इतिहास शिवाजी महाराजांस पूर्णपणें अवगत  
असल्या कारणानें व त्या युद्धाचे परिणाम मुसलमानां बरोबर लढणाऱ्या लोकां  
वर कोणत्या प्रकारचे होतात याची व स्वतःच्या अल्प बलाची त्यांना पूर्ण  
जाणीव असल्या कारणानें त्यांनीं धर्मयुद्धपद्धतीचा त्याग करून स्मृति व  
नीति ग्रंथांत सांगितलेली वरील पृक्त व चिच्याची युद्धपद्धति महाराष्ट्र  
देशाच्या त्या काळच्या विशिष्ट परिस्थितीत महाराष्ट्रीयानां आचरण कराव-  
याच्या धर्मास उक्त असल्याचें ठरवून त्या पद्धतीस अनुसरून मुसलमानां  
बरोबर युद्ध केलीं; व जी गोष्ट रजपूतांना त्यांच्या ठिकाणीं आद्वितीय शौर्य  
असून हि तीन चार शतकें साध्य करतां आली नाहीं ती त्यांनीं त्यांच्या एक-  
ट्याच्या श्रेपन्न वर्षांच्या हयातीत साध्य करून दाखविली. रजपूत लोक मुसल-  
मानांशीं तीन चारशें वर्षे झगडत असतां त्यांना दुष्प्राप्य झालेले स्वातंत्र्य व  
स्वराज्य शिवाजी महाराजांनीं आपल्या हयातीत वरील युद्ध पद्धतीचा आश्रय  
करून साध्य केलें. आतां महाभारत, स्मृति व नीति ग्रंथां मध्ये आढळण्यांत  
येणारी धर्मयुद्धपद्धति व तिच्या विरुद्ध असलेली कूट अथवा कपट युद्ध  
पद्धति या विषयांचे उल्लेख शिवदिग्बिजयांतील वर्णनाशीं कितपत जुळतात  
याचें आग्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. महाभारत काळाच्या युद्धांचीं  
वर्णनें अनेक ठिकाणीं त्या ग्रंथांत आली आहेत. युद्धास तोंड लागून सुरवात  
झाल्यावर रथात बसलेल्या योध्यांचें रथांतील योध्यां बरोबर, गजा वर बस  
लेल्या योध्यांचें गजांवर बसलेल्या योध्यां बरोबर, पाईकांचें पाईकां बरोबर,  
गदा धारण करणाऱांचे गदा धारण करणाऱ्यां बरोबर युद्ध सुरू होत असे.  
उभय दळांतील नामांकित योध्यांची समरभूमी वर ठिकठिकाणीं दंडयुद्धे

जुंपून सैन्यांतील आसपासचे लढवये लोक ही युद्धे पहात उभे राहात असत. ह्या पद्धतीने, चावू, असलेल्या दंडयुद्धांत प्रत्यक्ष युद्ध करणाऱ्या योद्ध्यांच्या मदतीस दुसऱ्या योद्ध्यांने जाणें हें धर्मयुद्धाच्या नियमा विरुद्ध समजलें जात असे. शिवदिग्विजय वस्त्रांतील जो उतारा आर्क्षी वर दिला आहे त्या उतारांत दर्शविल्या प्रमाणें महाभारत काळी दंडयुद्धयुक्त लढाया होत असत. सैन्याच्या निरनिराळ्या प्रकारच्या व्यूहरचनांचा उल्लेख महाभारतांत आलेला आहे. त्यावरून एकदां केलेली सैन्य रचना वदतून लढाई चावू असतां निराळ्या प्रकारची सैन्य रचना करण्यांत येत असल्याचें क्वचितच दिसून येतें. परस्परांशी युद्ध करणारे दोन दळे समोरासमोर उभी राहून उभयतां पैकी कोणाचा तरी सोक्ष मोक्ष व्हावयाचा अशा पद्धतीने त्या काळच्या लढाया होत. या युद्धाच्या पद्धतीत योद्ध्यांने खाली दर्शविलेल्या स्वरूपाचे कांहीं नियम पाळावयाचे असें ठरलें होतें व या नियमास अनुसरून करण्यांत आलेल्या युद्धास धर्मयुद्ध असें क्षणप्याचा त्या काळी प्रघात पडला होता. भीष्म पर्वतांत भीष्मांच्या खालील उद्गारांवरून धर्मयुद्धाच्या नियमांची कल्पना वाचकांस करतां येण्या सारखी आहे. भीष्म क्षणपातः—“ ज्या माणसानें आगलें घड्न खाली ठेविलें आहे, जो भूमीवर पडला आहे, ज्यानें घारण केलेलें कवच काढून ठेविलें आहे, जो युद्धांतून पलायन करीत आहे, जो घारण आला आहे, ज्याचा पुत्र युद्धांत मारला गेल्यामुळें जो योक्ताकुल झाला आहे आणि जो क्षुद्र आहे त्याच्यावर मी कधीं हि शस्त्र उपसणार नाही.” या भीष्मांच्या उद्गारांत नमुद केलेल्या माणसा खेरांत सोंपो गेलेल्या, तहानेनें व्याकुळ झालेल्या, यकलेल्या, पळत नुटलेल्या, सैनिकांवर, त्याच प्रमाणें अंगावरचें कवच काढण्यांत गुंतलेल्या, युद्धास जाण्याच्या तयारीत असलेल्या, पाणी पिण्यांत अगार खाण्यांत गुंतलेल्या माणसांवर शस्त्र धरूं नये असें हि महाभारतांत सांगितलें आहे. या नियमांस अनुसरून युद्ध करण्याचा प्रघात शिकंदराची भरतखंडावर, स्वारी झाली त्या काळपावेतों हि चावू होता. शिकंदराच्या काळच्या ग्रीक इतिहासकारांनीं भरतखंडांतील वरील धर्मयुद्धाच्या नियमा बद्दल कौतुक व्यक्त केलें असून लढाई सुरू असतांना देशांतील शेतकरी आपापले व्यवसाय उत्तम प्रकारे चालवतात व त्यांस परस्परांशी युद्ध करणाऱ्या लोकांकडून कोणत्या हि प्रकारचा त्रास पोहचत नाही असें नमूद करून ठेविलें आहे. आतां दर्शविलेली धर्मयुद्धपद्धति शिष्ट क्षत्रियास उचित असल्याचें महाभारतकाळी समजत असत. वरील धर्मयुद्धपद्धती प्रमाणें च त्या

कालीं खालीं दर्शविलेल्या स्वरूपाची ही युद्धपद्धति अस्तित्वांत असल्याचें महाभारता वरून दिसून येतें. शांतिपर्वाच्या एकोणसत्तरव्या अध्यायांत युद्धांत परामृत झालेल्या राजानें कोणत्या युद्धपद्धतीचा आश्रय करावा या बद्दलचें वर्णन खालील प्रमाणें केलें आहे:—

“राजानें स्वतःच्या शत्रूंच्या द्रव्यादिकांचा अपहार करावा व जर त्यांच्या देशामध्ये प्रवेश करतां आला नाहीं तर दावाग्नीनें तो प्रदेश दग्ध करून सोडावा; शेतांतील धान्यें हि जाळून टाकावीं, शत्रूंच्या लोकांमध्ये पाटाफूट करून त्यांजकडून अथवा आपल्या च सैन्याकडून सर्वांचा नाश करवावा. नदीवरून गमन करण्याचे जे पूल वगैरे मार्ग असतील ते मोडून टाकावे; तलावादिकांतील सर्व जल फोडून देऊन नाहींसें करावें व फोडून देतां येत नसेल तें विषादिकांच्या योगानें दुषित करावें.” धर्मयुद्धपद्धतीच्या अगदीं उलट अशा प्रकारची ही युद्धपद्धति महाभारतकालीं अस्तित्वांत होती. आतां मनुस्मृतींत युद्धपद्धती संबंधीं कोणत्या प्रकारचे उल्लेख आले आहेत याचें आम्ही दिग्दर्शन करितों. मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या राजधर्म प्रकरणांत धर्मयुद्धपद्धतीचें वर्णन खालील प्रमाणें केलें असून त्या धर्म-युद्धा पासून धत्रियानें च्युत होऊं नये असें सांगितलें आहे.

न कूटैरायुधैहन्या द्युध्यमाने रणे रिपून् ।

न कर्णिमिर्नापि दिग्धैर्नाग्निज्वलिततेजनैः ॥ ९० ॥

न च हन्यात्स्थलारूढं न क्लृषं न कृताञ्जलिम् ।

न मुक्तकेशं नांसीनं न तवास्मीति धादिनम् ॥ ९१ ॥

न सुप्तं न विसन्नाहं न नशं न निरायुधम् ।

नायुध्यमानं पश्यन्तं न परेण समागतम् ॥ ९२ ॥

नायुधव्यसनप्राप्तं नार्तनातिपरिक्षतम् ।

न भीतं न परादत्तं सतां धर्ममनुस्मरन् ॥ ९३ ॥

अर्थः—“बाहेरच्या बाजूस केवळ काष्ठ दिसत असून त्याच्या आंत

शीघ्र शस्त्र असणें इत्यादि कूट आयुधानीं रणांगणांत लढणाऱ्या धत्रियानें शत्रूस मारूं नये. आम्रभागीं ज्यास कर्णाचा आकार आहे अशा, ज्यास विषाचा लेप दिला आहे अशा, ज्यांचीं अग्नें अग्नीनें दांष्ट ( तापवून लाल केलेलीं आहेत ) अशा बाणांनीं शत्रूस मारूं नये. आपण स्वतः रणांत वसून भूर्मावर असलेल्या योद्ध्यास मारूं नये. नपुंसक, ज्यानें हात जोडलेले आहेत, ज्यानें आपले केंस मोकळे सोडले आहेत, जो झालीं वसला आहे व मीं तुम्हा आहे



असें जो क्षणत आहे त्यांस कधी हि मारूं नये. जो निव्वला आहे, ज्यानें आपल्या अंगा वरील कवचादि काढून ठेविलें आहे, ज्याचे वस्त्र तुटलें आहे, ज्याच्या हातांत आयुध नाही, जो युद्ध करीत नसून केवळ चमत्कार पहात आहे व जो दुसऱ्याशी युद्ध करण्यांत-निमग्न झाला आहे अशा पुरुषांस मारूं नये. ज्याच्या हातांतील खड्गादि आयुध तुटलें आहे, जो पुत्रशोकादिकानें आर्त झाला आहे, जो अनेक प्रहारांनीं व्याकुल झाला आहे, जो म्याला आहे व जो युद्धा पासून पराङ्मुख झाला आहे, अशा पुरुषांस शिष्ट धत्रियाच्या घर्मास स्मरणान्या धत्रियानें मारूं नये. ”

महाभारतातील धर्मयुद्धपद्धतीचे जें वर्णन आसौं वर दिलें आहे त्या वर्णनाशी मनु स्मृतीतील वरील वर्णन तंतोतंत जुळत आहे. महाभारतांत धर्मयुद्धाच्या विरुद्ध अशी जी कूट युद्धपद्धति तिचे वर्णन मनुस्मृतीच्या वरील अध्यायांत केले आहे, त्या पैकीं कांहीं महत्त्वाचीं वचनें आसौं खालीं देतो.

मन्येतारिं यदा राजा सर्वथा बलवत्तरम् ।

तदा द्विधा बलं कृत्वा साधयेत्कार्यमात्मनः ॥ १७३ ॥

अर्थः—“जेव्हां राजास आपला शत्रु सर्व प्रकारें अतिशय बलाढ्य आहे असें वाटेल तेव्हां त्यानें धोडें सैन्य आपल्या बरोबर घेऊन स्वतः दुर्गांत जाऊन रहावे व बाकीच्या सैन्याच्या द्वारा शत्रूशी लढत रहावे. या प्रमाणें सैन्याचे दोन भाग करून आपले कार्य साधावे.”

कूट युद्धपद्धतीस अनुसरून चालविलेल्या युद्धांत शत्रूच्या प्रदेशांत कोणकोणत्या गोष्टी करव्या या बद्दल खालील वचनें मनुस्मृति आढळतातः—

उपदृष्ट्याऽरिमासांत शब्द चास्योपपादयेत् ।

दूपयंश्चास्य सततं यवसाप्रोदकेन्धनम् ॥ १५ ॥

मिन्धाञ्चैव तडागानि परिसास्तथा ।

समचस्कन्दयेच्चैनं रात्रौ विप्रासयेत्तथा ॥ १६ ॥

अर्थः—“शत्रु दुर्गाचा आभन करून राहिलेला अशो, की त्याच्या बाहेर अशो, व तो युद्ध करीत जरी नसला तरी त्यास वेदा देऊन बचावे. त्याच्या देशाचा विध्वंस करवा. त्याचे प्रमाणें त्याचे गवत, अन्न व जड यांत बाईट पदार्थ मिळवून त्याची नासाडी करवी. शत्रूची ज्याच्यावर उपजीविका होत असेल अशा तडागादि जलश्यांचा नाश करवा. दिवसाच्या निती फोडव्या, त्यांच्या समोवार असलेना संदक पाडून व त्यांत माती

दगड इत्यादि पदार्थ टाकून कोरडा करून सोडावा. आणि या प्रमाणें त्यास निःशंकपणें शक्तिशून्य करण्याचा प्रयत्न करावा. रात्री नगारे, नौबती इत्यादि वाजवून त्यास भयभीत करावे. ”

मनुस्मृतीतील वरील वचनां वरून धर्मयुद्धपद्धति अस्तित्वांत असतां तिच्या विरुद्ध असलेली कूटयुद्धपद्धति अस्तित्वांत असल्याचें दिसून येतें. अशा स्थितीत फार पुरातन काळा पासून दोन्ही प्रकारच्या युद्धपद्धति भरत-खंडांत अस्तित्वांत होत्या असें दिसून येतें. मात्र मनुस्मृतीतील वचनां वरून धर्मयुद्धपद्धतीस अनुसरून युद्ध करणें हा शिष्ट क्षत्रियांचा धर्म समजत असें दिसून येतें.

आतां शुक्रनीतीतील युद्धपद्धतीसंबंधी कांहीं महत्त्वाच्या वचनांच आधी दिग्दर्शन करितों. शुक्रनीतीच्या चवथ्या अध्यायाच्या सातव्या प्रकारणाच्या ३५० व्या श्लोकात युद्धाचें ध्येय काय याचा खुलासा खालील श्लोकाधीत शुक्रानें केला आहे.

**धर्मयुद्धैः कूटयुद्धैर्ह्यादेव रिपुं सदा ।**

अर्थः—“युद्धांत धर्म युद्धपद्धतीनें झणा अगर कूटयुद्धपद्धतीनें म्हणा शत्रूचा नाश करावयाचा असतो.” या प्रमाणें युद्धाचें ध्येय नमूद करून ३५१ व्या श्लोकापासून ३५८ व्या श्लोकापर्यंत मनुस्मृतीत वर्णन केल्या प्रमाणें च धर्मयुद्धाचें वर्णन शुक्रनीतीत केलें आहे. या प्रमाणें धर्मयुद्धाचें वर्णन केल्यावर शुक्र म्हणतातः—

**धर्मयुद्धे तु कूटे चै न सन्ति नियमा अमी ।**

**न युद्धं कूटसदृशं नाशनं बलवद्विपोः ॥ ३५९ ॥**

**रामकृष्णेन्द्रादिदेवैः कूटमेवाहृतं पुरा ।**

**कूटेन निदंतो चालिर्यवनो नमुचिस्तथा ॥ ३६० ॥**

अर्थः—“ प्रबल शत्रूचा नाश करण्यास कूटयुद्धासारखे दुसरें साधन नाही. पुरातन काळीं राम, कृष्ण, इंद्र आणि दुसऱ्या देवांनीं याचा स्वीकार केला होता. बाली, यवन आणि नमूची यांचा नाश कूटयुद्धानें करण्यांत आला.”

या प्रमाणें कूटयुद्धाची महति शुक्रानें वर्णन केली आहे. कूट युद्धपद्धतीच्या निरनिघड्या बाबींचें वर्णन शुक्रनीतीत ठिकठिकाणीं आलें आहे. त्या पैकीं कांहीं महत्त्वाच्या बाबींचें दिग्दर्शन आग्ही येथें करितोंः—

यन्तास्त्रैः शत्रुसेनाया भेदो येभ्यः प्रजायते ।  
स्थलभ्यस्तेषु सन्तिष्ठेत ससैन्यो ह्यासनांहितत् ॥

अ. ४ प्र. ७ श्लो. २८५

तृणाश्रजलसम्भारा येचान्ये शत्रुपोषकाः ।

सम्यङ् निरुध्य तान् यत्नात् परितश्विरमासनात् ॥ २८६ ॥

विच्छिन्नवीवधासारं प्रक्षिणयन्नसेन्धवम् ।

विगृह्यमाणप्रकार्ते कालेनैव वशं नयेत् ॥ २८७ ॥

अर्थः— “ ज्या ठिकाणाहून शत्रूच्या सैन्यावर हल्ला करिता येईल अशा ठिकाणां सैन्य घेऊन दवा देऊन रहावे. यास आसन ही संज्ञा आहे. आसन स्थितांत असतां शत्रूसैन्यास दाणा, गोटा, पाणी, गवत, लांकूडफांद्य इत्यादिकांचा पुरवठा ज्यांच्या कडून होत असेल त्यांचा मोठ्या दक्षतेने छल करून नाश करावा. ह्या प्रमाणे वरील पदार्थांचा नाश करून हळू हळू शत्रूचा पाडाव करावा. ”

वर दर्शविलेल्या पद्धतीने ज्या प्रमाणे शत्रूस जेरीस आणण्या बद्दल शुक्राने सांगितले आहे त्या च प्रमाणे खालील श्लोकांत दर्शविलेल्या उपायाने शत्रूस जेरीस आणण्याचा एक दुसरा मार्ग शुक्राने सांगितला आहे.

क्षणं युद्धाय सज्जेत क्षणं चापसरत् पुनः ।

अकस्माद्विपते द्दुरादस्युयत् परितः सदा ॥ ३७१ ॥

अर्थ— “ शत्रू वर एकाएकी अचानक दुरून आलेल्या चोर प्रमाणे हल्ला करावा व क्षणांत हल्ला करून पळायन करावे. ”

कूटयुद्धांत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचे दिग्दर्शन शुक्राने वरील प्रमाणे केले आहे. युद्ध सुरू होण्यापूर्वी अल्प बळयुक्त व महत्वाकांक्षी राजाने त्याच्या सभोवती असणाऱ्या दुसऱ्या राजांशी कोणते धोरण स्वीकारावयाचे या विषयी शुक्रनीतीत करण्यांत आलेले विवेचन वर महत्वाचे आहे. कूटयुद्धपद्धतीचे हे धोरण हा एक महत्त्वाचा भाग असल्या कारणाने त्याचा उल्लेख प्रस्तुत स्थळी करणे जरूर आहे. शुक्र म्हणतोः—

प्रबलं ज्ञानदानाभ्यां युद्धेर्हीनवलं तथा ।

मैत्र्या जयेत समवलं मैदःसर्घान् वशं नयेत् ॥

अ. ४ प्र. ७ श्लो. ८८

शत्रुसंसाधनोपायो नान्यः सुवल भेदतः ।

तावत् परी नीतिमान् स्याद्यावत् सुवलद्यान् स्वयम् ।

मित्रं तावच्च भवति पुष्टमैः पवनो तथा ॥

अ. ४ प्र. ७ श्लो. १८९

अर्थ:—“प्रबल असेल त्याच्याशी नम्र राहून व त्याच्या उपयोगी पडून त्यास खूप ठेवावे. अल्पबलाशी युद्ध करावे. समबलाशी स्नेह करावा आणि भेदाने सर्वांना अंकित करावे. शत्रूच्या सैन्यांत कित्तूर उत्पन्न करणे. या सारखे शत्रूस जिंकण्याचे साधन नाही. जो पावेतो कोणी हि सशक्त असतो तो पावेतो ज्या प्रमाणे अग्नीस वारा प्रज्वलित करितो प्रमाणे त्याचे स्नेही त्याच्याशी वागतात. शक्ति आहे तो पावेतो नीतीचा अवलंब करावा.”

वरील वचनांत केलेला उपदेश शक्तिमान राजा करितां शुक्रानें केलेला नाही हे उपड आहे.

आतां चिटणीसकृत राजनीतींत धर्म युद्धपद्धतीचे व कूटयुद्धपद्धतीचे जें विवेचन केलें आहे तें कोणत्या स्वरूपाचे आहे याचें दिग्दर्शन प्रस्तुत खली करणें अवश्य आहे.

“याजउपरी कपटयुद्ध करून शत्रूस जिंकावा कसा तो सांगतो. शत्रु बहुत दुरून येऊन श्रांत झाला आहे असा पाहून त्यासमयीं अथवा धुवें करून व तूपेंकरून पीडित जाहला व व्याधी करून व महर्गता सैन्यांत पडून व माहामारीच्या उपद्रव्येंकरून सैन्यांत बहुत पीडा प्राप्त झाली आहे असे प्रकारचा व चोरणी श्रमी केलेला असा व अग्नी ( करून ) पांसु झणजे धुलीकरून व मोठे मोठे पाट पाण्याचे यांत पडला आहे असे समयांत व निद्रा केली आहे त्या संघांत, अथवा भोजनाचे अवसरी व पर्वतादि अडचणींत पुढें विपम देश असला तरी, या संघांत शत्रु गांठावा. व शस्त्रांस विपें लावावी. ते शस्त्र शत्रुवर टाकावे. असे अनेक प्रकारें करून शत्रूस लोभ दाखवावा आणि असावध पाहून त्या समयीं आपण सावधपणे अतोनात चालून जाऊन शत्रूस जिंकावा. व रात्रीचे ठायीं शत्रूस निद्रा लागूं न द्यावी. म्हणजे दिवसाचे ठायीं स्वस्थ निद्रा करितो. समय संघो पाहून गांठावा. अथवा शत्रूस विश्वास दाखवावा तेणेंकरून तो रात्रीचे भागी स्वस्थ निद्रा करितो. या अवसरी सौत्तिक विधानें करून मारावा. सौत्तिक विधान काय म्हणाल तरी तेंच सांगतो. द्रोणाचार्य याचा पुत्र अश्रुत्थामा त्याणें पांडवाचें पुत्रादिकांस निद्रा भागीच मारले त्याप्रमाणें शत्रुवध करवा व त्यांत ब्राह्मणांस मारू नयेत. ब्राह्मणांस निद्राकालीं व अन्यकालीं कदापि न मारावे. जर ब्राह्मण होत्साता शस्त्र घेऊन चालून आला तारे त्यास मारावा. त्याचा दोष नाही. आधीं त्यास वर्ज करवा. तेही न देऊन चालूनच आला तारे त्यास आततायी म्हणावे. तेव्हां त्याचा वध

करवा. हें न करितां त्याचा वध न केला आणि त्यानेच येऊन आपणावरी शस्त्रघात केला येणेंकरून आपला मृत्यु जाहला त्यास आपणास आत्महत्येचें पातक घडतें. यास्तव वेद आज्ञा आहे कीं, आपणास मारवयास आला असतां ब्राह्मण घोर असो व आचारशिल व वेद विद्या पारंगत जाणगार असा होत त्याला युद्धास शस्त्र घेऊन मारवयास आला त्यास मारावा, त्याचे मारणे करून आत्महत्या संरक्षण केले असतां अश्वमेधाचे पुण्य फळ घेते. आज्ञा व्यतिरिक्त दुसरियाचे वधास ब्राह्मण जात असतां आपण त्याचा वध करूं नये. यात्रप्रमाणें संधि पाहून शत्रूस गांठून वध करवा म्हणून सांगितलें यांत आपले सैन्य याचें फार विचक्षणपूर्वक संरक्षण करून शत्रूस संघर्षी गांठावा. आपणास देशकाल सैन्यादी अनुकूल आहेत तारे शत्रु जो यास प्रकटच युद्धच करवें. हे गुण अनुकूल नसल्या सांगितल्याप्रमाणें संधि लक्ष्मण शत्रु जिंकावा. व शत्रूच्या प्रजा आहेत त्या जो कालपर्यंत आपल्या जाहल्या नार्हात वोंवरी त्यास लुटाव्या, मारव्या, त्यांच्या अनेक प्रकारें करून नाश करवा. आपल्या असे जाहल्यावारि त्यांचे पाळन पुत्रवत् करवे. त्या अप्रमाणें कंपटयुद्ध करावे. झणून सांगितलें त्याचा विविधा करून सांगितलें. "

यात्रवरी आतां धर्मयुद्ध करवे तें कसें करावे झणून म्हणाल यास्तव तेंच सांगतो. उत्तम अथवा मध्यम व कनिष्ठ या तिन्ही प्रकारांनून कसा हि शत्रु असो त्याणें होऊन युद्धास पाचारिलें त्यात्रवरी युद्धास अगत्य जावें, याचें कारण सांगतो. जर त्याशी युद्धास न गेले तरि तो आपले प्रजेस पीडा देईल. पीडा प्रजेस केली असतां आपणांस दोष प्रजा रक्षण न केलें होय तो व क्षात्र धर्माचाही नाश होतो. यास्तव युद्धास बोल्यावेले असतां त्यात्रवरी जावे मग युद्धाचे ठावीं विन्मुख न होतां मरगही पावला असता स्वर्गाप्रति जातो. अथवा जन पावला असतां इह लोकांचें राज्य पावतो.

.....आतां धर्मयुद्धाचें प्रमाण सांगतो. धर्मयुद्धाचे ठावीं गज जे यात्रवरी गजसादी यार्णांच जावें. मुंग्यानीं यांणीं अश्वारूढ यात्रवरिच जावें, रथी यात्रवरी रथी यांणीं, पदाति यात्रवरी पदाति, यात्रप्रमाणें यथायोग्य पाहून युद्ध करवें. यास धर्मयुद्ध म्हणावे. व आणखी ही सांगतो, चतुरंग सेना अश्लिया जशास तसें यांजावें. तें नसतां एक दोन अंगे करून सेना ज्याची असेल. त्याशीं धर्मयुद्ध कसें करवें तशी सांगतो. अश्वारूढ झाले त्यात्रवरी तीन पदाति यांणीं जाऊन युद्ध करवें, गजावरी रूढ झाले यात्रवरी पाच अश्वारूढ जे यांणीं जावें. हे ही धर्मयुद्धच होय. आतां अवध्य म्हणजे वधू नयेत तें कोण

कोण म्हणाल तरी तेंच सांगतो. स्थळाचे ठायी उभा आहे, वाहनावरी बसला नाही व नपुंसक व हात जोडून आला त्यास, ज्याचा केशपाश सुटला आहे व वाहनावरून उतरून पृथ्वीवर बसला आहे व मी तुला आहे असे प्रकारे म्हणणार त्यास व निद्रिस्तास व युद्धास सज्ज झाला नाही त्यास व नम्र झाला आहे व आयुष्य हातचें टाकिलें आहे त्यास व जो 'युद्धास उभा न राहिला व युद्ध अवलोकन करित असेल त्यास, व दुसऱ्याशी युद्ध करित असतां त्यास, आपण न मारावें व भय पावला असा त्यास व पलायन करून जाणार त्यास व आणखी वृद्ध तसेच बाल व स्त्री व ब्राह्मण व मुखाचे ठायी तृण धरून उभे राहणार व जे पाणी पीत असतील त्यांस तसेच भोजन करणारास व ज्यांनी युद्धकवच अंगांत न घातलें त्यास व हत्ती, अश्व, रथी व दूत यास न मारावें. व राजा जो आहे त्यास राजा भ्यतिरिक्त दुसरे शूर यांनी न मारावें. याजप्रमाणें धर्मयुद्धांत अवध्य सांगितलें त्याजप्रमाणें कपट युद्धाचे ठायी हेच अवध्य आहेत. ( पान ८६ व ८७ )"

कूटयुद्धाला चिटणीस कपट युद्ध म्हणतो. महाभारत, मनुस्मृति, शुक्रनीति, व चिटणीस कृत राजनीति इत्यादि ग्रंथांतील दिलेल्या वचनां वरून धर्म व कूट युद्धासंबंधी जी कल्पना येते ती स्थूलदृष्ट्या शिवदिग्विजय बखरीतील वरील उताऱ्या वरून येणाऱ्या कल्पनेशी तंतोतंत मिळती आहे. आतां शिवाजी महाराजांनी जो स्वराज्यस्थापना केली व ज्या स्वराज्याचा महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी पुढें विस्तार केला त्या स्वराज्यस्थापनेस व त्याच्या विस्तारास वरील युद्धपद्धति कशा रीतीने उपकारक झाली, याची आतां आम्ही थोडी बहुत चर्चा करितों.

सुरुवातीस च वर वर्णन केलेली धर्मयुद्धपद्धति शिष्ट क्षत्रियांच्या धर्म असल्याचें मनुस्मृतीत नमूद असता या युद्धपद्धतीचा त्यास करून कूटयुद्धपद्धतीचा शिवाजी महाराजांनी स्वीकार कां करावा हा प्रश्न उपस्थित होतो. या प्रश्नाचे उत्तर शिवदिग्विजयबखरीत दिलेले आर्झीयर नमूद केलेंच आहे. शिवाजी महाराज कलियुगात जन्मास आल्या कारणानें या युगांतील परिस्थित्यनुसार कूटयुद्धपद्धतीचा आपद्धर्म म्हणून स्वीकार करण्याचें त्यांना ठरविलें असलें पाहिजे असा तर्क होतो. मनुस्मृतीच्या पहिल्या अध्यायाच्या ८५ साऱ्या श्लोकांत युगपरत्वे धर्म निराळे कसे होतात हें नमूद केलें आहे:—

अग्ये कृतयुगे धर्मास्त्रेतायां द्वापरेश्वरे ।

अन्ये कलियुगे नृणां युगह्रासानुरूपतः ॥ अ. १ श्लो. ८५ ॥

अर्थः—“ कृतयुगांत धर्म निराळे असतात; त्रेतायुगांत निराळे असतात, द्वापरांत निराळे असतात व कलियुगांत युगाच्या ह्रासानुरूप मनुष्यांचे धर्म निराळे असतात. ”

ह्या स्मृतिवचनास अनुसरून कलियुगांत धर्मयुद्धपद्धतीप्रमाणें आचरण करणें इष्ट नसल्याचें शिवाजी महाराजांचें मत झालें असलें पाहिजे असें दिसतें. युद्ध हें एकांगी कर्म नाही. या कर्मांत युद्ध ज्याच्या बरोबर करवयाचें असा एक प्रतिस्पर्धी असतो. या प्रतिस्पर्ध्यांच्या युद्धपद्धतीच्या तोडीची युद्धपद्धति त्यांच्याशीं झगडणाऱ्यास स्वीकारल्या वांचून राखंतर नसतें व तोडीस तोड या दृष्टीनें युक्त युद्धपद्धतीचा स्वीकार न केल्यास यश प्राप्त होणें दुर्लभ असतें. शिवाजी महाराजांचे त्या काळीं प्रमुख प्रतिस्पर्धी मुसलमान धर्मानुयायी लोक होते. या मुसलमान लोकांच्या युद्धपद्धतीत धर्मयुद्धाच्या ज्या कित्येक बाबी बर नमूद केल्या आहेत त्यांचा मागमूस हि नव्हता. कूट युद्धपद्धतीत अंतर्भाव होणाऱ्या सर्व बाबींचा त्यांच्या युद्धपद्धतीत समावेश होत होता. अशा स्थितीत मुसलमान प्रतिस्पर्ध्यां बरोबर युद्ध करितांना धर्मयुद्धपद्धतीचा आश्रय करणें हें शिवाजी महाराजांचें कृत्य निव्वळ आत्मघातकीपणाचें झालें असतें. ही बाब लक्षांत घेऊन त्यांनीं श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मात समाविष्ट होणाऱ्या धर्म व कूट अगर कपटयुद्धपद्धती पैकीं कूटयुद्धपद्धति महाराष्ट्रधर्मास युक्त असल्याचें ठरवून टाकलें. एकदां हें तत्त्व निश्चित ठरवून त्यांचा अंगीकार केल्या नंतर शिवाजी महाराजांनीं हातीं घेतलेल्या स्वराज्यस्थापनेच्या महत्कार्यात या पद्धतीस चिकटून राहून तिचा त्यांनीं पूर्ण फायदा घेतला ही गोष्ट स्वराज्य स्थापनेच्या मुसलमान व स्वकीय जातीच्या प्रतिस्पर्ध्यां बरोबर त्यांनीं जीं युद्धे केलीं त्यांच्या हकीकतीचें मनन केलें असतां वाचकांच्या निदर्शनास आल्या खेरीज राहणार नाही. प्रथमतः स्वराज्याची मुहूर्तमेढ ज्या प्रदेशांत शिवाजी महाराजांनीं रोवली तो मुख्य मनुस्मृतीच्या सातव्या अध्यायाच्या १७३ व्या श्लोकांत व शुक्रनीतीच्या चवथ्या अध्यायाच्या सातव्या प्रकरणाच्या २८५ व्या श्लोकांत वर्णन केलेली युद्धपद्धति अमलात आणण्यास योग्य अशा स्वरूपाचा होता. मनुस्मृतीतील व शुक्रनीतीतील वचनास अनुसरून शिवाजी महाराजांनीं सक्षत्री बरोबर पुयतेन किंहे हस्तगत

करणे व नूतन बांधणे हे कार्य अगदी प्रथम जारीने हाती घेतले, व या किल्ल्याचे आश्रयाने त्यांनी सद्य पर्वताच्या लगतचा मुळस हस्तगत करून स्वराज्याची स्थापना केली. शिवाजी महाराजांच्या कारकीर्दीच्या सुरवातीच्या काळांत त्यांनी स्थापन केलेल्या स्वराज्याचा सद्य पर्वत हा पृष्ठवंश व या पर्वता वरील ठिकठिकाणचे त्यांच्या ताब्यांतील डोंगरी किल्ले हे जणू काय त्या पृष्ठवंशाचे मणके होते असें दृष्टले तरी चालेल. राज्यव्यवस्थेच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांनी स्वराज्या खालील प्रदेशाची जी विभागणी केली होती तीत डोंगरी किल्ल्यास अग्रस्थान देण्यांत आले होते. प्रत्येक डोंगरी किल्ला हा त्यांच्या राज्यांतिल प्रदेशाचा मुख्य घटक समजण्यांत येत होता व त्या किल्ल्याच्या आसपासच्या प्रदेशांतील शेंपनास खेड्यांचे संरक्षण व नियंत्रण किल्ल्या वरील अधिकाऱ्या कडून होत असे. रामचंद्र नीळकंठ आमात्य यांच्या 'आशापत्र' या नांवाने प्रसिद्ध असलेल्या राजनीतीपर प्रबंधाचे आठवे प्रकरण, दुर्गाची महति, त्यांची व्यवस्था, त्या वरील अधिकाऱ्यांची कामे इत्यादि बाबी संबंधी तपशिलवार माहिती देण्याप्रतिपद्य खर्ची घातलेले आहे. या प्रकरणांत रामचंद्र नीळकंठ म्हणतात ( पा. २७ ) :-

“ संपूर्ण राज्याचे सार ते दुर्ग. दुर्ग नसता मोकळा देश परचक्र येतांच निराश्रय, प्रजा भय होऊन देश उध्वस्त होतो. देश उध्वस्त झाल्या- वरी राज्य असे कोणास गणावे ! याकरिता पूर्वी जे जे राजे झाले त्यांनी आधी देशामध्ये दुर्ग बांधून तो तो देश शाश्वत करून घेतला, आणि आले परचक्रसंकट दुर्गाश्रयी परिहार केले. हे राज्य तर तीर्थरूप थोरले कैलावासी स्वामींनी गडावरूनच निर्माण केले. जो जो देश स्वशासनकथ न होय त्या त्या देशी स्थलविशेष पाहून गड बांधिले, तसेच जलदुर्ग बांधिले; त्यावरून आक्रम करित करित साली अहिंतापायून कावेरीतीरपर्यंत निष्कंटक राज्य संपादिले. औरंगजेबसारखा महाशत्रु चालून येऊन विजापुरभागानगरांसारखी महासंस्थाने आक्रमिली, संपूर्ण तीसवचीस वर्षेपर्यंत या राज्यांशी अतिभ्रम केला. त्याचे यत्नास असाध्य काय होते ! परंतु राज्यांत किल्ले होते क्षणून अंविष्ट तरी राज्य राहिले. पुढे पूर्ववत् करावयास अवकाश जाहला. याउपर ही ज्यापेशां राज्य संरक्षण करणे आहे, त्यापेशां अधिकोत्तर साधनी स्वतां गडकिल्ल्याची उपेशा न करितां परम सावधपणे असतील त्या गड किल्ल्यांची यथोक्त मजबुती करावी. नूतन देश साधणे त्या देशात जी स्थळे असतील ती महाप्रयत्ने हस्त-



वश करावी. ज्या देशांत गडकोट नसतील त्या देशांत आपल्या राज्याच्या सरहद्दीपासून पुढे ज्वरदस्तीने नूतन स्थळें बांधीत बांधीत तो देश आक्रमावा. त्या स्थळांची सेना ठेवून पुढील देश स्वशासन वश करावा. असें करीत करीत राज्य वाढवावे. गडकोटचा आभय नसतां फौजेच्याने परमुदस्ती टिकाव घेऊन राहावत नाही. फौजेविरहित परमुदस्ती प्रवेश होणेच नाही. इतक्याचें कारण तें गडकोटविरहित जें राज्य त्या राज्याची स्थिति झणजे अन्नपटल-न्याय आहे. याकरितां ज्यांस राज्य पाहिजे त्यांणीं गडकोट हेंच राज्य, गडकोट झणजे राज्याचें मूळ, गडकोट झणजे सजीना, गडकोट झणजे सैन्याचें बळ, गडकोट झणजे राज्यलक्ष्मी, गडकोट झणजे आपली वसतिस्थळें, गडकोट झणजे मुखनिद्रागार, किंवाहुना गडकोट झणजे आपलें प्राणसंरक्षण, असें पूर्ण चित्तांत आणून, कोणाचें भरंवशावर न राहतां आहे त्याचें संरक्षण करणे; व नूतन बांधण्याचा हज्यास स्वताच करावा. कोणाचा विश्वास मानूं नये. ”

या उतान्यावरून शिवाजी महाराजास बोंगरी किल्ल्याचें इतकें महत्त्व कोणत्या कारणास्तव वाटत असें ही गोष्ट दिसून येते. कूटयुद्धपद्धतीत अंतर्भूत होणाऱ्या तत्वास अनुरूप अशा प्रकारचे दुर्ग निर्माण करण्यास योग्य असा प्रदेश स्वराज्याची मुहूर्तमेढ रेंवण्या करितां शिवाजी महाराजांनीं कसा निश्चित केला होता याचें दिग्दर्शन केल्या नंतर शिवाजी महाराजांनीं त्यांच्या सभोवतार असलेल्या स्वकीय व मुसलमानादि परकीय प्रतिस्पर्ध्यांशीं वागण्याचें धोरण शुक्रनीतीच्या चवथ्या अध्यायाच्या सातव्या प्रकरणाच्या १८८ व १८९ व्या श्लोकांत बर्णिलेले स्वीकारले होते असें दिसून येते. महाराजी यंत्रे यास विजापूरच्या बादशहानें कैदेंत टाकून त्यांना जिवंत मारण्याचा घाट घातला त्या वेळीं, आपल्या बंडिलांचा जीव याचविषया करितां व स्वतःचा बचाय करण्या करितां त्या च प्रमाणें मिसां राजा जैयसिंग याच्या स्वारीच्या वेळीं, मोंगल बादशहाशीं तह करून त्याचा स्नेह संप्रादप्यास कमी केले नाही. त्यांच्या चरित्रांतले तिरनिराळ्या प्रसंगांचें निरीक्षण केलें असतां शुक्रनीतीतील बचनास अनुसरून तसा प्रसंग त्यांच्या वर आला त्यास अनुरूप अशा प्रकारचें यत्न ठे करीत असत असें दिसून येते. आतां कूटयुद्धपद्धती पैकीं च दुसऱ्या काशी महत्त्वाच्या मुद्यांचें दिग्दर्शन करून ही चर्चा पुढीं करू. ज्या दिग्द्रीच्या मोंगल व विजापूरच्या मुसलमान बादशहांचे सैन्य दरवेर लढाया मारून स्वराज्याची रचाना

शिवाजीमहाराजांना करावयाची होती तें सैन्य कोणत्या प्रकारचें होतें व कूट-  
युद्धपद्धतीच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांना आपले सैनिक कोणत्या स्वरूपाचे  
बनवावे लागले याचें आम्ही थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. मुसलमानी सैन्याचे  
पायदळ व घोडदळ हीं दोन प्रमुख अंगें होती. बंदुका, तरवारी, घनुष्यबाण  
इत्यादि हत्यारांचा त्या सैन्यांतील लोक उपयोग करित असत. तोफखाना हे  
हि मुसलमानी सैन्याचें एक महत्त्वाचें अंग होतें. भरतखंडांत मुसलमानांचा  
प्रथम प्रवेश होऊन त्यांनी हिंदु राजें घुळीस मिळविली त्या वेळी मुसल-  
मानी सैन्यांतील बहुतेक लोक भरतखंडा बाहेरील प्रदेशांतले असून इस्लामी  
धर्माचा प्रसार करण्याच्या भावनेनें ते जीवावर लढण्यास उदार असत. या  
देशांत घेऊन त्यांचें वास्तव्य फार दिवस झालें नसल्या कारणानें शारीरिक  
सामर्थ्य व काटकपणा हे गुण त्यांच्या ठिकाणी भरतखंडांतील राजांच्या पदरी  
असणाऱ्या सैनिकां पेशां अधिक होते. त्यामुळे या सैन्यांतील लोकांची लढ-  
ण्याची घडाडी विलक्षण प्रकारची होती. शिवाजी महाराजांच्या काळां मुसल-  
मानी सैन्यांतील वरील गुण परिस्थिति बदलल्या मुळे बहुतेक नष्ट होऊन त्या  
पेवजां मिजास, बडेजावी, हालचालींचे मांथ व काटकपणाचा अभाव  
इत्यादि दुर्गुण त्यांच्यांत धरले होते. अशा प्रकारच्या मोंगली अगर मुसल-  
मानी सैन्यावर विजय प्राप्त करण्या करितां काटकपणा, साधेपणा, चापत्य व  
घाडस इत्यादि गुण त्यांच्यांशी विरोध करणाऱ्या सैनिकांच्या ठिकाणी असणें  
जरूर होतें. ही बाब लक्षांत घेऊन शिवाजी महाराजांनी वरील गुण ज्या  
लोकांच्या ठिकाणी स्वभावसिद्ध होते अशा मावळे लोकांचा आपल्या सैन्यांत  
भरणा केला. घोडदळा करितां लागणाऱ्या घोड्यांची निवड शिवाजी महारा-  
जांनी वरील घोरणास अनुसरून केली. कूटयुद्धांत अंतर्भूत होणाऱ्या बाबीं  
पैकी महत्त्वाची बाब ग्दली म्हणजे एकाएकी शत्रू वर अचानक हल्ला चढ-  
वून त्याची टणादाण व नासधुस करून पोवाय करणें ही होय. ही बाब सिद्ध  
होण्यास अत्यंत चपल, काटक व लास पद्धत्याचा मजला मारण्याची ताकद  
असणाऱ्या तटांची घोडदळ बनविण्यास जरुरी होती. ही बाब लक्षांत घेऊन  
सह्य पर्वताच्या लगतच्या खडकाळ मुळखांत दौड करण्यास कसलेल्या देशी  
तटांचें शिवाजी महाराजांनी आपलें घोडदळ बनविलें. या घोडदळांतील  
शिपायांचें एक लांब भाळा हे मुख्य हत्यार असे. या प्रमाणें मुसलमानी  
सैन्याचा कोणत्या बाबतींत कमीपणा आहे याचें उत्तम प्रकारें निरीक्षण करून

त्यांना मारक अशा गुणांनी युक्त असे मुसलमानी सैन्यावर मात करणारे सैन्य शिवाजी महाराजांनी निर्माण केले.

बरील प्रमाणे कूटयुद्धां पैकी महत्त्वाच्या दोन मुद्यांच्या सिद्धी प्रीत्यर्थ शिवाजी महाराजांनी केलेल्या योजनेचे दिग्दर्शन केल्या नंतर आणखी एका महत्त्वाच्या मुद्याचे आम्ही दिग्दर्शन करितों. हा मुद्दा म्हटला म्हणजे शत्रुप्रदेशांत दाणागोटा, घास वैरण, लांकूड फाटा इत्यादि लुटून अगर जाळपाळ करून फस्त करणे व शत्रुप्रदेश भंडावून सोडणे हा होय. शत्रुप्रदेशांत शिवाजी महाराजांच्या सैनिकांनी पाळावयाच्या नियमांचा उल्लेख मार्गे आम्हीं केलाच आहे. या नियमांत दर्शविलेल्या बाबी खेरीज बाकी गोष्टी शत्रुप्रदेशांत करण्याची शिवाजी महाराजांनी त्यांच्या सैनिकांस पूर्ण मुभा दिली होती. याच स्वरूपाची कूटयुद्धांतील आणखी एक बाब म्हटली म्हणजे शत्रु निजलेला अगर वेसावध असतां रात्री वेराज्यां त्यांच्यावर अचानक घाला घालून त्यास पादाक्रांत करवयाचा ही होय. नुकत्याच प्रसिद्ध झालेल्या पर्णाळ्याच्या नांवाच्या काव्यांत या पद्धतीने शिवाजी महाराज त्यांच्या शत्रूवर सहज लीलेने कधी मात करीत असत व दुर्मिथ अशी स्थळे चुटकी सरशी कधी हस्तगत करीत असत हे दिसून येते. सिंहगडचा किल्ला शिवाजी महाराजांनी फार थोड्या लोकां कडून शत्रु रात्री वेसावध असतां अचानक हल्ला करून, जो किल्ला वेढा घालून बसले असतां कित्येक महिन्यांनी हि हस्तगत होऊं दुरापस्त झाले असते तो अचव्या एका रात्रीत सर केला. या दृष्टीने त्यांच्या चरित्रांतील निरनिराळ्या प्रसंगाची चर्चा करण्याचे मनांत आणल्यास विस्तार पार होईल सबब आम्ही त्या मोहास बळी न पडतां ही चर्चा आटोपती घेतों. वर दर्शविलेल्या कूटयुद्धपद्धतीच्या दृष्टीने शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचे खरे मर्म रामचंद्र नीळकंठ अमात्य यांच्या राजनीतीपर आशापत्रांत शिवाजी महाराजांनी रान्य कर्मे संपादन केले या बद्दलचें जें वर्णन केले आहे त्यावरून उत्तम प्रकारे वाचकांच्या लक्षांत येण्यासारखें आहे. सबब या विषयांचा आशापत्रांतील जरूर तेवढा उताय आम्ही येथें देतोः—दक्षिण प्रांती इंदिरा-शाई, कुतुबशाही, निजामशाही हीं पराकर्मी महान सकलांचें समृद्धिमंत संस्थाने, इंमज, बलदेज, रामनगरकर, पाळोंगार, सींदे, विदनूर, म्हैसूर-वाले, त्रचनापट्टी, आदिकरून संस्थानिक तमचेच जागां जागां पुंड चंदूर-राव, शिरके, सांबत, दळवे, वरपांटे निंशाळकर, पाटणे आदिकरून

देशमुख व फाटक सकलही पराक्रमी सज्ज, ते सामान पुरे असतांही बुद्धिवैभव पराक्रमे कोणाची गणना न करितां, कोणावर चालून जाऊन तुंबळ युद्ध करून, रणार्शी आणिले, कोणावर छोपे घातले, कोणास परस्परे कलह लावून दिले, कोणाचे मित्र भेद केले, कोणाच्या डेऱ्यांत शिरोन मारामार केली, कोणार्शी एकांगी करून पराभविले, कोणार्शी स्नेह केले, कोणाच्या दर्शनास आपण होऊन गेले, कोणास दर्शनास आणिले, कोणास परस्परे दगे कराविले, कोणी इतर प्रयत्ने न कळत त्यांच्या देशांत जवरदस्तीने स्थळे बांधून अनुक्रमे आकळिले ; जलदुर्ग सहित होते त्यांस नूतनच जलदुर्ग निर्माण करून पराभविले. दुर्घट स्थळे नौकामार्गे प्रवेशिली. असे ज्या ज्या उपाय तो तो शत्रु पादाकांत करून सालेरी अहिंवंपापासुन चंजी कावेरीतीरापर्यंत निष्कंटक राज्य संपादिले. ”

कूटयुद्धपद्धतीची जी निरनिराळी अंगे वर वर्णन केली आहेत त्या अंगांपैकी इष्ट हेतु सिध्दर्थे ज्या प्रसंगां ज्या तत्वाचा आश्रय करणे युक्त वाटले त्या तत्वाचा आश्रय शिवाजी महाराजांनी केल्याचे वरील उतान्या वरून दिसून येते. आतां शिवाजी महाराजांच्या महाराष्ट्रपर्वा युक्त ठरविलेल्या कूटयुद्धपद्धतीचा उत्कर्षापरकर्ष कसकसा होत गेला याचे आग्दी शोडक्यांत दिद्दर्शन करितों. शिवाजी महाराजांच्या मरणा नंतर औरंगजेबची दाक्षिणे वर जी प्रचंड स्वारी झाली त्या प्रसंगां शिवाजी महाराजांच्या तालमेंत तयार झालेल्या रामचंद्र नीळकंठ, घनाजी जाधवराव, सताजी घोरपडे इत्यादि कूटयुद्धप्रवीण अशा पुढान्यांच्या कर्तव्यगारीचा प्रभाव सर्व भरतखंड भर पदभ्याची उत्कृष्ट छंभि अनायासे प्राप्त झाली. जगांतील कोणत्या हि राष्ट्राच्या इतिहासांत आढळून न येणारी अशी अजब कामगिरी या प्रसंगां वरील पुढान्यांनी करून औरंगजेब सारख्या महाप्रतापी व बलाढ्य शत्रूस धुळीस मिळवून महाराष्ट्र देशाचे स्वातंत्र्य, स्वराज्य व स्वधर्म यांचे उत्तम प्रकारे रक्षण केले. राजारामाच्या काळी झालेल्या वरील युद्धाच्या सुरवातीस महाराष्ट्रांतील त्या काळच्या राजकारणी पुढान्यांनी एक विचारानें महाराष्ट्राचे छत्रपति जे राजाराम महाराज व त्यांच्या कुटुंबातील माणसे यांनी महाभारतादि ग्रंथांतोळ वर जी वचने आद्दी दिली आहेत त्यास अनुसरून दाक्षिणेतील लांब पत्त्या वरील अशा जिजीच्या किल्ल्याचा आश्रय करावा असे ठरवून सर्व महाराष्ट्रभर जे ठिकठिकाणां डोंगरी किले होते ते खडवून औरंगजेबास

व त्यांच्या सैन्यास जेरीस आणावयाचें असा घाट घातला व या घाटास अनु-  
सरून सतत पंचवीस वर्षे औरंगजेबशी युद्ध चालू ठेविलें. एक किझा सर  
करून औरंगजेबनें दुसऱ्या किळ्याकडे आपला मोर्चा फिरविला कीं मराठ्यांनीं  
तो किझा मोगलांच्या हातून हिसकावून घ्यावा अशा प्रकारचा क्रय मराठ्यांनीं  
सुरू ठेविला. या शिवाय ठिकठिकाणीं मराठी सैन्याच्या फिरत्या घेव्या  
औरंगजेबच्या सैन्यावर अचानक घाले घालून त्याची रसद मारण्याचें काम  
करीत असत. अशा रीतीनें मराठी सैन्यानें औरंगजेबच्या सैन्यास “ दे माव  
धरणी ठाय ” करून टाकलें. राजाराम महाराजांच्या सैन्यानें औरंगजेबच्या  
सैन्यावरोंवर वरील पद्धतीनें जें युद्ध केलें त्याचें बखरकारानें केलेलें वर्णन  
इतकें अप्रतिम आहे कीं, तें वाचल्या खेरीज कृत्युद्धपद्धति प्रत्यक्ष अमलांत  
आणण्याच्या नाबतीत मराठ्यांनीं कोणत्या प्रकारचें प्राविष्य संपादन केलें होतें  
याची कल्पना वाचकांस बरोबर रीतीनें होणार नाहीं. या कारणां कृतितां तो  
उतारा आग्दीं येथें जसांच्या तसा देतोः—

“ सारांश राजाराम यांची फौज रामसैन्याप्रमाणें अकरमातू भलतेकरून  
पांच दाहाशें, दोनशें गळ्यांनीं शिरून ( शत्रूस दुमंग करणें ) हाणावें, माणवें,  
पळून जावें. औरंगजेब पादशाहासारखा शत्रु ( ज्याची ) लाखो फौज व खजीना  
बेमुबलक, लक्ष्यास एकडे द्रव्याचें भरोन कोटिशा ( ज्याचे ) बरोबर चालत  
आहेत. ( अशर्शी लढणें ) आणि आपलें सैन्य ( तर ) थोडें यास्तव मनुष्य  
रास्तून, जायां होऊं न देवां मसलतीनें त्यांच्या सैन्यामोंवतें हिंदोन फिरोन त्यांस  
लंडगे तोड करावी; रयतेची मात्र वैरण राखून रानांतील वैरण जाळून  
टाकावी; रसद चालू देऊं नये; आपल्या फौजेत मणाची धारण; त्यांच्या लष्करांत  
शेराची धारण; अशा तऱ्हेनें करीत मराठी फौज किती आहे हा आदमास ध्यानांत  
येऊं देऊं नये; त्यांचे फौजेस चैन पळूं ( देऊं ) नये त्याचीं ठाणीं ( व ) त्यांकडे प्रांत  
मुद्दस बहिवादीत होते, तेथील लोकांनीं एकडे लक्ष ठेवून वागावें; आपली फौज ज्या  
प्रांती आईल त्या प्रांतांतील लोकांनीं, जमेदारांनीं, खंडणी देऊन त्यांचा बचाव  
करावा; मोगलांची फौज असेल तेथे तेथे पंचविसां तिसा कोसांचे छत्र्यांनीं  
राहून त्या फौजेस चैन पळूं देऊं नये, असें महाराज करिते शाले. लोभ  
करीतच असत. मोगलांचे घोडे पाण्यावर आले असतां पाणी न पीत त्यांस

१ टीप—लंडगे तोड म्हणजे लंडग्या सारखे अवचीत येऊन घाल्य घालून  
तोडातोड, मारमार करणें व पळून जाणें वगैरे.

मोंगली लोकांनी म्हणावें जे पाप्यामध्ये धनाजी व संताजी दिसतो कीं काय ? रात्री दिवसा कोणीकडून येतील काय करताल असें केलें. मोंगलाई फौजेत आठही प्रहर भय वाळगीत. पादशाहासि बहुत आश्चर्य झालें कीं, " मराठी फौज ही बळावत आहे. अकस्मात यावे, बक, मच्छ उचलून नेतो तसा घाला घालावा, शिपाईगिरीची शर्त करावी, प्रसंग पडल्यास माघारें पळून जावें. खाण्यापिण्याचा दरकार बाळगीत नाहींत. पाऊस, ऊन थंडी व अंधारी कांहीं न पाहातां घोड्यावरच हरभरे व भाकरी, चटणी, कांदे खाऊन घावतात. त्यांस कसें जिंकावे ? एक्या मुलकांत फौज आली म्हणोन त्याजवर फौजेची खानगी करावी तों दुसरीकडे जाऊन ठाणीं घेतात. मुख्य मारितात, हे आदमी नव्हत, मृतक्षाना आहे. " ( थोरले राजाराम यांचे चरित्र पान ४६ )

वरील वर्णन वाचलें असतां शुक्रनीतीतील जीं वचनें वर दिलीं आहेत त्यांतील तसें तंतोतंत - मराठ्यांनीं औरंगजेबा वरोवर चालविलेल्या युद्धांत अमलांत आणलीं होती, अशीं कोणाची हि खात्री झाल्या वांचून राहणार नाही. आतां पावेतो केलेल्या चचेवरून कूट युद्धपद्धती पैकीं वृकयुद्धपद्धति व चिन्त्याची युद्धपद्धति हीं जीं दोन प्रमुख अंगें यांचा शिवाजी महाराजांनीं फार दूर वर विचार करून स्वीकार केला व महाराष्ट्रीय जनतेच्या भावी पिव्यास महाराष्ट्राच्या स्वराज्याच्या व स्वातंत्र्याच्या बचावाचें उत्तम साधन तयार करून दिलें हें सिद्ध होत आहे. राजाराम महाराजांच्या नंतरच्या काळांत कूटयुद्धपद्धत्यांतर्गत वृक व चिन्त्याच्या युद्धपद्धतीचा आश्रय करून महाराष्ट्र राज्याचा व धर्माचा ज्या महाराष्ट्रीय पुढान्यानें थेट दिह्नी पावेतो प्रसार केला असा पुढारी झटला क्षणजे थोरले बाजीराव पेशवे हा होय. यांच्या कारकीर्दींत बुदेलखंड, माळवा इत्यादि प्रदेश मराठ्यांनीं जिंकून मराठी राज्याचा विस्तार थेट दिह्नी पावेतो केला. बाजीरावानें केलेल्या मोहिमांचीं वर्णनें वाचलीं असतां मुख्यत्वे करून वृकयुद्धपद्धतीचा अंगीकार करून उत्तर हिंदुस्थानांतील मराठ्यांच्या शत्रूस बाजीरावानें जेरोस आणून त्यांना पादाक्रांत केलें ही गोष्ट दिसून येते. बाजीरावानें या युद्धपद्धतीस अनुसरून केलेल्या अनेक मोहिमां पैकीं नमुन्यादाखळ इ. स. १७२८ सालांत त्यांच्या कारकीर्दीच्या पूर्वार्धांत त्यानें निजामावर केलेल्या स्वारीचें वर्णन मराठी रियासत मध्यविभाग पान २१८ वर आलेलें आधी खालीं देतो. त्या वरून बाजीरावाच्या युद्धपद्धती संबंधीं आम्हां लें वर विधान केलें आहे त्याची सत्यता याचकांच्या चांगली लक्षांत येईल :- एकदम समोरासमोर युद्ध न करितां निरनिराळ्या ठिकाणीं हुलकावण्या दाखवून शेवटीं

कोठें तरी शत्रूस पेचांत पकडाययाचें असा वेत बाजीरावानें आरंभापासून करून त्या घोरणानें मोहीम चालविली, सेनानायकांचें उत्कृष्ट धोरण व युद्धाचे निर-  
निराळे बावपेंच बाजीरावाने अंगी कसे होते हें या मोहिमेंत व्यक्त झालें.  
इसवी सन १७२७ च्या आगष्ट महिन्यांत बाजीराव बाहेर  
पडला. प्रथम औरंगाबाद जिल्ह्यांत शिरून जालना प्रांत त्यानें उध्वस्त  
केला. नोव्हेंबरच्या आरंभी निजामचा सरदार ऐबजखान यानें बाजीरावा वर  
चाकू केली. त्याजबरोबर थोडीशी चकमक शाहून बाजीराव अग्नेयेंस माहूर-  
कडे घूमला. तेथुन तावडतोव पुन्हः औरंगाबादेकडे येऊन 'बन्हाणपुरावर  
जाऊन ते शहर जाळून टाकतो' असा पुकार करून तो लूट करीत खान-  
देशांत शिरला. तेव्हां बन्हाणपुरचा बचाव करण्यासाठीं निजाम व ऐबजखान  
तावडतोव बन्हाणपुराकडे गेले. बाजीरावानें नुसती हूल दाखविण्याकरितां एक  
टोळी बन्हाणपुराकडे रवाना केली आणि आपण मुख्य फौजेनिशी 'पश्चिमेकडे  
बळून लूट करीत गुजरायेंत उतरला. गुजरायचा मुभा सरबुलंदखान' व  
निजाम यांचे वाकडें होतें, सरबुलंदखानास बाजीरावानें असें कळविलें की,  
'आमचा व निजामचा स्नेह होऊन त्याच्याच सांगण्यावरून आम्ही गुजरा-  
येवर आलों आहो.' इकडे निजाम बन्हाणपुरास येतांच बाजीरावानें आप-  
णास पसविलें असें पाहून रागायानें तो एकदम पुण्यावर चालून येण्यासाठीं  
परत फिरला. ही बातमी बाजीरावास गुजरायेंत कळताच, करवंद बारीने घाट  
चढून, त्यानें गोदावरीच्या पूर्वे तीर्थवरचे वैजापूर व गांडापूर हे निजामचे  
परगणे लुटून फस्त केले. हि बातमी निजामास अहमदनगरास कळली. तेव्हां  
लगेच पुण्याच्या रोख सोडून तो गोदावरी उतरून पूर्वेकडून बाजीरावास  
झाडवा झाला. तेव्हां बाजीरावानें पैठणच्या बाजूस पालखेड नजीक एका  
अत्यंत अडचणीच्या जागीं निजामास गांठून समोवारच्या प्रदेशांतील दाणा  
वैरण सर्व जाळून शत्रूस पाणी मुद्धा मिळण्याची बंदी केली. २५ फेब्रु. १७२८  
पुढे चालणें घडेना; तेथेंच मुकाम करून राहवें तर पाणी मुद्धां नाहीं,  
असे बहुत प्राबरे झाले. तेव्हां ऐबजखानाभाषित निजामानें तहाचें बोलणें  
लाविलें. "

बरील वर्णना वरून वृकयुद्धपद्धतीत बाजीराव कसा हातखंडा होता हें  
दिसून येतें. इ. स. १७३७ सालची बाजीरावची दिहडी बरील मोहीम व त्या  
च प्रमाणें इ. स. १७३८ सालची निजामाबरोबर मोपाल नजीक झालेली

लढाई या प्रसंगां वर वर्णिलेल्या युद्धपद्धतीने च बाजोरावानें आपल्या शत्रूस पादाः  
 क्रांत करून दातीं तृण धरावयास लावलें. बाजोरावच्या निघना नंतर मराठ्यां-  
 च्या इतिहासांत वरील पद्धतीस अनुसरून केलेल्या प्रचंड स्वरूपाच्या मोहिमा  
 काचित् च आढळतात. थोरल्या बाजोराव पेशव्यांच्या मरणा नंतर मराठेशाही-  
 च्या उत्तरार्धांत मराठ्यांची ही विशिष्ट युद्धपद्धति मागे पडत जाऊन तिज कडे  
 त्याचें दुर्लक्ष झालें. या च काळांत इंग्रज, फ्रेंच इत्यादि राज्य लोलूप युरोपियन  
 लोक भरतखंडाच्या राजकीय क्षितिजावर चमकूं लागले. क्वारित शिकवून  
 तयार केलेले पायदळाचे कंपू व तोफखाना हीं इंग्रजादि पाश्चात्यांच्या सैन्याचीं  
 प्रमुख अंग होतों. या सैन्यांतील शिपायांचें मुख्य शस्त्र क्षणजे सुधारलेली लांब  
 पत्त्याची बंदुका हीं होतें. भरत खंडांत मुळख संपादन करून राज्यस्थापना  
 करण्याचें इंग्रज फ्रेंच इत्यादि लोकांनीं ठरविल्यापासून या देशांत परस्परार्शी  
 स्पर्धा करण्यांत गुंतलेल्या निरनिराळ्या राजसत्ताधिकारी व्यक्तींच्या भांडणांत  
 या लोकांनीं आपला शिरकाव करण्यास सुरुवात केली. या नंतर योडक्यां च  
 काळांत भरतखंडांतील लोकांशीं या लोकांच्या सैन्याचे युद्धप्रसंग होऊ लागून  
 त्यांच्या सैन्याचें व युद्धपद्धतीचें श्रेष्ठत्व आपल्या कडील लोकांस कळून चुकलें.  
 या अनुभवामुळें हिंदुस्थानांतील नांव घेण्यासारख्या राजसत्ताधिकारी व्यक्ति  
 आपल्या पदरीं पाश्चात्य युद्धपद्धतींत निष्णात असे सेनानी नोकर ठेऊ लागलें  
 व त्यांच्या हाता खालीं क्वारित शिकलेल्या शिपायांचे कंपू तयार करण्याचा  
 उपक्रम त्यांनीं मुरू केला. अशा प्रकारें तयार केलेल्या कंपूतील सैनिकास  
 लागणाऱ्या बंदुका व तोफा इकडील राजे रजवाडे पाश्चात्य देशांतील डच,  
 पोर्तुगोज, जर्मन, फ्रेंच, इंग्रज इत्यादिकांकडून विकत घेत असत. इंग्रज फ्रेंचादि  
 पाश्चात्य लोकांनीं ज्या भौतिक शास्त्राच्या शानाच्या साक्षानें उत्तम प्रकारच्या बंदुका  
 व तोफा तयार करण्याची कला साध्य केली होती त्या शानाची व कलेची हिंदुस्थानां-  
 तील परस्परार्शी राजसत्ते करितां स्पर्धा करणारे राजे अगर त्यांच्या प्रजा यां पैकीं  
 कोणास हि घातीं नसल्या कारणानें पाश्चात्यांच्या युद्धपद्धतीचें उत्तम बंदुकी, तोफा व  
 दारूगोळा हे जें महत्त्वाचें अंग त्या संबंधीं त्यांना नेहेमीं त्यांचे शत्रु जे इंग्रज फ्रेंचा-  
 दि लोक यांच्या वर अवलंबून राहवें लागे. इंग्रज फ्रेंचादि पाश्चात्य लोक युद्धांत ज्या  
 तोफा व दारूगोळा स्वतः करितां तयार करीत त्या प्रकारच्या बंदुका, तोफा  
 व दारूगोळा हिंदुस्थानांतील राजेरजवाड्यांस देत नसत. यामुळें पाश्चात्य लो-  
 कांच्या क्वारित शिकलेल्या कंपूच्या सैन्या पुढें त्यांना हार खावी लागत असे.



सवाई माधवराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीत तळेगांव दामाच्या नजीक मराठ्यांचे इंग्रजां बरोबर जें युद्ध झालें त्या युद्धा खेरीज मराठ्यांची इंग्रजा बरोबर जीं युद्धे झाली त्या युद्धांत मराठ्यांस इंग्रजांनीं लुटकी सरखें पराभूत करून टाकलें असें इंग्रजांच्या बरोबर मराठ्यांनीं केलेल्या युद्धांच्या इकीकती वरून दिसून येतें. मराठ्यांनीं पाश्चात्यांचें अनुकरण करून त्यांच्या पासून उचललेल्या युद्धपद्धतींत वर नमूद केलेला भौतिक शास्त्रांय ज्ञानाचा त्यांच्या ठायीं असलेला अभाव ही मोठी गोम असल्या कारणानें युद्धांत इंग्रजांच्या वर मात करण्याचें सामर्थ्य त्यांच्या अंगीं कधीं च आलें नाहीं. या शिवाय कूट युद्धपद्धतीस उपकारक असे जे महापद्देश भर असलेले डोंगरे किल्ले त्यांचे हि महत्त्व दुसरे वार्जाराव पेशव्यांच्या कारकीर्दीतील महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांस समजनासें झालें होतें. किंबहुना रामचंद्र नीळकंठ आमात्य यांच्या राजनीतीतील “ संपूर्ण राज्याचे सार ते दुर्ग ” ह्या महावाक्याचा त्यांना पूर्ण विचार पडला होता असें म्हटलें तरी चालेल. या च काळांत शिवाजी महाराजांच्या कूटयुद्धपद्धतीच्या तालमीत तयार झालेल्या पुढाऱ्यां सारखे कांहीं थोडे पुढारी अस्तित्वांत असते तर मराठी राज्याचा अंत इ. स. १८१८ सालांत न होतां आणखी कित्येक वर्षे तरी खास लांबला असतां. मराठेशाहीच्या उत्तरार्धांत इंदूर संस्थानचे अधिपति यशवंतराव होळकर ही कूटयुद्धपद्धतीचे महत्त्व जाणवारी एक च व्यक्ती होती व त्यांनीं त्यांच्या ठिकाणीं असलेल्या कूटयुद्धपद्धतीतील वाकचगारीचा प्रभाव इंग्रजांस दाखविण्यास कमी केले नाहीं. मरेन केलेल्या हिंदुस्थानच्या इतिहासांत यशवंतराव होळकरांच्या कूटयुद्धपद्धतीतील वाकचगारी विषयीचा खालील उल्लेख फार महत्त्वाचा आहे:—

“ Holkar, seeing himself thus completely hemmed in, and all his schemes of conquest about to be checked by the British, seems to have hastily determined to plunge into a contest with them. He threatened the territory of their ally the Rajah of Jyenagar; he made extravagant and even very insulting demands; and in a letter to Sir A. Wellesley, he said, “ Countries of many hundred coss shall be overrun and plundered, and calamities will fall on lacks of human beings”

incontinual war by the attacks of my army, which overwhelms like the waves of the sea !” At the same time he earnestly invited Scindia, and the other princes who remained still independent to unite against the English as a common enemy. ”

अर्थ:-“ इम्रजाकडून पूर्णपणे वेढला गेल्याचें व मुख्य जिकण्याच्या त्यांच्या येतास इम्रजाकडून अडथळा होणार असल्याचें होळकराच्या दृष्टोत्पत्तीस येताच त्याने इम्रजाशी घाईने युद्ध करण्याचें ठरविलें. इम्रजाचा दोस्त जयनगरचा राजा याच्या मुलुखावर रारी करण्याचा त्याने इम्रजास धाक घातला, व त्याच्याकडे त्याने त्यास अपमानकारक अशा भलत्या च मागण्या केल्या. त्याने सर ए. वॅलेस्ली यास लिहिलेल्या पत्रात असे कळविलें की, “ शेकडों कोस प्रदेशांवर मी स्वारी करून तो लुटून फस्त करीन. सागराच्या लाटां प्रमाणें माझ्या सैन्याचे हल्ले लढाईत झाल्यामुळें लाखों लोकांवर सकटें गुदरतील. ” या च सुमारास त्याने शिंदे व इतर स्वतंत्र राजे रजवाडे यास इम्रज हे सर्वांचे शत्रु असल्या कारणाने त्यांच्या विरुद्ध त्यास त्यांनी सामील व्हावें अशी निकड लावली. ” वरील उतान्यात होळकरानें जी धास्ती इम्रजास घातली होती त्याप्रमाणें त्याने त्यांच्याशी युद्ध करून कूटयुद्ध पद्धतीचा इम्रजास थोडा बहुत प्रभाव दाखविला. काहीं वर्षां पूर्वी झालेल्या बोअर युद्धात सर्व प्रकारच्या नव्या पद्धतीचीं हत्यारं व दाख गोळा यानां पूर्णपणे सज्ज असलेल्या इम्रजाची कूटयुद्धपद्धतीनें बोअर लोकांनी कशी त्रधा उडवून देऊन त्यास रडकुडीस आणले हे सर्वांस विदित च आहे. बोअर युद्धातील हा ताजा अनुभव लक्षांत घेता मराठ्यांनी महाराष्ट्रधर्मी युक्त असलेल्या स्वकीय वृक व चित्त्याच्या युद्धपद्धतीचा त्याग करून परकीयांच्या युद्धपद्धतीचा स्वीकार केल्यामुळें त्याचें राज्य लवकर लयास जाऊन त्याच्या पायात पारतंत्र्याच्या शृंखळा पडल्या ही बाब आता पावेतो केलेल्या विवेचना वरून सिद्ध होत असल्याचें नमूद करून मराठ्यांच्या युद्धपद्धती सवधाची ही चर्चा आग्ही येथें पुरी करितों.

महाराष्ट्र धर्मस्थापना हें च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें ध्येय होतें अशा प्रकारचें निश्चित अनुमान ज्या बाबींवरून निघतें. अशा बाबीं पैकीं मराठी राज्याच्या सर्व साधारण राजकीय धोरणापैकीं कांहीं प्रमुख बाबींचे येथ पावेतो आग्ही दिग्दर्शन केलें असून त्या सवधां आग्ही यथामति चर्चा हि केली आहे. पुढल्यांच्या दर्शनें वरील बाबींचें महत्त्व पार मोठें आहे. या शिवाय महाराष्ट्र

धर्माची ध्यासि व या संश्लेष कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो या मुद्याच्या विचारादीकरणान्या दृष्टीने हि मार्गे नमूद केलेल्या बाबींचे महत्त्व कांहीं कमी नाही. या प्रकारणाच्या सुरवातीस आम्ही ज्या दोन प्रमुख बाबी नमूद केल्या त्या पैकीं एका प्रमुख बाबतींत अंतर्भूत होणाऱ्या अनेक पोट बाबींची चर्चा येथपावेतो आम्ही केली आहे. आतां सुरवातीस दर्शविलेल्या दुसऱ्या बाबतींत अंतर्भूत होणाऱ्या कित्येक पोट बाबींच्या चर्चेकडे आम्ही आतां वळतो. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचे ध्येय असल्यामुळे अर्थात च त्या काळीं महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीस धृतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून आचरण करणे भाग पडत असले पाहिजे व प्रत्येक व्यक्तीचे आचरण त्या धर्मास अनुसरून न झाल्यास त्याबद्दल राजसत्तेकडून त्यास शासन होत असले पाहिजे हे उघड आहे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत प्रसिद्ध झालेल्या शेंकडों तत्कालीन कागदावरून त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजांतील व्यक्तीस स्मृतिधर्मांत सांगितलेल्या विधीनिषेध रूपा आशांचे उल्लंघन केल्यास त्याबद्दल शासन करण्यांत येते ही बाब सिद्ध झाल्यास महाराष्ट्रधर्म स्थापना हे च मराठ्यांच्या राज्यस्थापनेच ध्येय होते असे अनुमान काढणे स्वाभाविकपणे प्राप्त होईल. आतां या पुढे आम्ही जी चर्चा करणार आहो तींत बरील बाब सिद्ध करणारे कांहीं महत्त्वाचे लेख आम्ही वाचकास सादर करण्याचे ठरविले आहे. सुरवातीस एक गोष्ट नमूद करणे जरूर आहे, ती ही की, आम्ही या पुढे जे लेख सादर केले आहेत तथा स्वरूपाचे शेंकडों लेख महाराष्ट्राच्या इतिहासाच्या साधनांचे सशोधन करणाऱ्या गृहस्थास उपलब्ध झाले असून त्या पैकीं फार अल्प लेख साधन ग्रंथांतून छापून प्रसिद्ध झाले आहेत. अशा प्रकारच्या प्रसिद्ध झालेल्या अल्प लेखा पैकीं आम्ही या ठिकाणी सादर करण्याच्या ठरविलेल्या लेखाची संख्या अल्प असल्या कारणाने थोड्याशा पुराव्याच्या पायावर आम्हा टोलेजंग इमारत रचण्याचा प्रयत्न केला आहे, अशा प्रकारचा आक्षेप चिकित्सक वाचकांकडून येण्याचा संभव आहे सबब सुरवातीस च बरील बाब वाचकांच्या निदर्शनास आणणे जरूर वाटल्या वरून आहो ती मुद्दाम नमूद केली आहे. ज्या मुद्दाचे आम्ही विवेचन करण्याचे ठरविले आहे ते करण्यापूर्वी प्रजेकडून कोणत्या धर्माचे पालन करवून घेतले पाहिजे या संबधाची मनुस्मृति व शुक्रनीतीतील

काही महत्वाची वचने वाचकांच्या निदर्शनास आणणे जरूर आहे. आम्ही जे लेख पुढे सादर करणार आहो त्या लेखांचे खरे महत्त्व वरील वचने घ्यानांत घेतल्या खेरीज वाचकांच्या लक्षांत येणार नाही. मनुची वचने खालील प्रकारची आहेत:—

तस्माद्भर्मेयमिष्टेषु स व्यवसेध्नराधिपः ।

अनिष्टं चाप्यनिष्टेषु तं धर्मं न विचालयेत् ॥

( अ. ७ श्लो. १३ )

अर्थ:—“ यास्तव जो गजा आपल्या अपेक्षित लोकांमध्ये ज्या शास्त्राच्या विरुद्ध नसलेल्या धर्माची निश्चय पूर्वक स्थापना करील त्याचे कोणी उल्लंघन करू नये. ”

स्वे स्वे धर्मे निविष्टानां सर्वेषामनुपूर्वशः ।

वर्णानामाश्रमाणां च राजा सृष्टोऽभिरक्षिता ॥

( प्र. अ. ७ श्लो. ३५ )

अर्थ:—“ ईश्वराने आपल्या धर्मांमध्ये निष्ठा ठेऊन आचरण करणाऱ्या सर्व ब्राह्मणादि वर्णांचा व क्रमाने ब्रह्मचर्यादि आश्रमांचा सर्व प्रकारे रक्षक असा हा राजा निर्मिला आहे. ”

वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्रादि लोकांस आचरण करावयास लावणे हा पुरातन काळा पासून राजाचा धर्म समजण्यांत येत असे. शुक्रनीतीतील या सवधाची वचने अधिक स्पष्ट आहेत.

स्वस्वजात्युक्तधर्मो यः पूर्वैराचरितः सदा ।

तमाचरेच्च सा जातिर्दण्ड्या स्यादन्यथा नृपः ॥

( अ. ४ श्लो. ९ )

अर्थ:—“ ज्या त्या जातीच्या लोकांनी त्या त्या जातीस विहित असलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करावे. या प्रमाणे त्यांनी आचरण न केल्यास राजाने धर्मास अनुसरून आचरण न करणारास दंड करावा. ”

स्मृती व नीतीच्या वरील वचनास अनुसरून मराठी राज्याच्या अमदानीत महाराष्ट्रीय समाजातील प्रत्येक व्यक्तीस आपापल्या धर्मास अनुसरून आचरण करावे लागत असे व वर्णाश्रमधर्मास अनुसरून एखाद्या व्यक्तीने आचरण न केल्यास त्या बद्दल त्यास राजसत्ता धारण करणाऱ्या अधिकाऱ्या कडून शासन होत असे. मराठी राज्य अस्तित्वात असता वरील

प्रकारची व्यवस्था अमलात होती हे दर्शविणारे शेकडो लेख उपलब्ध होते. असल्याचे आग्ही वर नमूद केले च आहे. या लेखां विषयी साम चर्चा कर-  
ण्याचे प्रस्तुतचें स्थळ नसल्या कारणाने आहोती त्या मानगडोंत पडत नाही।  
ब्राह्मण क्षत्रियादि जातीच्या लोकांचे आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि  
धर्म, राजधर्म, स्त्रीधर्म इत्यादि घमांत अंतर्भूत होणाऱ्या प्रमुख चावी संबंधी  
मराठी राज्यांत कोणत्या प्रकारची व्यवस्था अमलांत होती हे दर्शविणारे कांहीं  
महत्वाचे लेख खाली देऊन त्या लेखांच्या आधारे मराठी राज्यांत भुतिस्मृत्युक्त  
धर्मास अनुसरून आचरण करणे हा महाराष्ट्रीय समाजातील प्रत्येक व्यक्तीचा  
धर्म समजला जात असे व त्या धर्मा विरुद्ध आचरण करणारास शासन कर-  
ण्यांत येत असे ही बाब आग्ही सिद्ध करून दाखविणार आहोत. तत्पूर्वी महा-  
राष्ट्रीय समाजाच्या रचनेचे दिग्दर्शन करणे जरूर आहे. महाराष्ट्रीय मानवी  
समाज हा वर्ण, जाति व आश्रम भेद यांनी युक्त आहे. ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य  
आणि शूद्र या चार प्रमुख वर्णांचे मानव, ह्या चारी वर्णा पैकीं निरनिराळ्या  
वर्णांच्या स्त्रिया व पुरुष यांच्या अनुलोम व प्रतिलोम पद्धतीने झालेल्या शरीर  
संबंधा प्रायून उत्पन्न झालेल्या प्रजांच्या बनलेल्या निरनिराळ्या जातींचे मानव  
व अनार्य वंशांच्या जातींचे मानव या सर्व प्रकारच्या मानवी प्राण्यांचा समूह  
हांचा महाराष्ट्रीय समाज बनलेला आहे. अशा प्रकारच्या ह्या मानवी  
समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांचे आचार  
भुतिस्मृत्युक्तधर्मा प्रमाणे व परंपरागत चालत आलेल्या रूढी प्रमाणे ठरले  
गेले आहेत. प्रत्येक वर्णांच्या व जातींच्या व्यक्तीने त्या वर्णांच्या व जातींच्या  
ठरलेल्या आचारास अनुसरून आचरण करावयाचे असा भुतिस्मृतिप्रणीत  
धर्माचा निर्वेध असल्या कारणाने वरील वर्णा पैकीं अगर जाती पैकीं कोण-  
त्या हि व्यक्तीने तिच्या वर्णविशिष्ट अगर जातिविशिष्ट आचार विरुद्ध आच-  
रण केल्यास त्या विषयी तक्रारी त्या काळी सरकारो अधिकाऱ्या कडे निर्णयाक  
रितां येत असत. महाराष्ट्रीय मानवीसमाजाच्या रचने विषयी वरील प्रमाणे  
स्थूल कल्पना मांडल्या नंतर आचार धर्मासंबंधी त्या काळी उपरिथत झालेल्या  
वादाच्या निर्णयाचे नमुन्या दाखल एक उदाहरण आग्ही देतो. महाराष्ट्रीय  
मानवीसमाजांत ज्या अनेक जातींच्या लोकांचा अंतर्भाव होता या पैकीं कास्त  
वाणी लोकांची एक जात आहे. या जाती पैकीं एका इसमाने संन्यास घेऊन  
तो इसम ब्राह्मणवर्णांच्या लोकांच्या पंगतति भोजनास बसू लागला. पुढे ही गोष्ट

उघडकीस आल्यामुळे कास्त वाणी ज्ञातीस वेदोक्त कर्म करण्याचा अधिकार आहे की नाही हा प्रश्न उपस्थित झाला. या प्रश्नाचा निकाल त्या काळी जो करण्यात आला तो इतिहास आणि ऐतिहासिक मासिकांच्या ऐतिहासिक विविध विषय भाग १ ला पान ३४० वर छापण्यात आला आहे तो आम्ही खाली देतो:—

“ सके १६४१ विकारी नाम सवळरे मार्गेश्वर वदी २ गुरुवार ते दिवशी समस्त सभे स्मार्थ भिक्षुक व ग्रहस्थ क्षेत्र श्री त्रिंबक व नाशिक व पुण्यस्तभ व पैठण व का अकोले यासी समस्त वानी कास्त का अकोले वी।।

श्री कळेश्वर  
प्रसादेन दादाजी  
तनयस्यैव मल्लारि  
धर्मैर्ग प्राप्तो स्वस्ति  
सुखा विराजते  
+

रामजी परडेकर शिवाजी बेळेकर अवधूतरा गोपाळ गुगरी विठोजी सत्राजी विठ्ठल पाडुरंग परडेकर माधू परडेकर तिमाजी कान वगैरे समस्त कास्त यानी लहोन दिधले ऐसजे आपले घरी पूर्वापार पुराणोक्त कर्म घालत आले आहे. कंदीम पुरोहित पाठक आहेत, त्यावरी

दरम्यान शभूदेव नासिककर याचे हाते वेदोक्त यज्ञवद कर्म करू लागले आणि कुलाजी अवधूत रायानी देशातरास जाऊन जातिलोप करून संन्यास घेतला. आणि पदरपुरास आला ब्राह्मणाचा पत्तिस व भिक्षा करू लागला. तो गणेश ब्रह्मचारी अकोलाहून यात्रेस गेले तेथे कुलाजी मजकूर भ्रष्ट करून पक्तीस बसला ऐसे देखोन समस्त ब्राह्मण मढळीस ब्रह्मचारीयाने निवेदन केले की कुलाजी भद्रकूर भिक्षेस व पूजेस पक्तीयोग नाही त्यावरून समस्तानी दूर उठविला. ज्या संन्यासाने कुलाजीस संन्यास दिधला होता त्यास दूपण ठेविले त्यावरी ब्रह्मचारी व श्रीकेशव भारती ऐसे अकोल्यास आले तेथून विले सातारी यास गेले तेथे ब्रह्मसभा श्रोकृष्णातीरी माहोळी सगमी केली. तेथील ब्राह्मणाहीं शास्त्रनिर्णय केला कुलाजी अवधूतराव वगैरे वाणी फारत यास वेदोक्त कर्म नाही ऐसा निश्चय करून राजश्री शंकराजी मलहार राजश्री बालाजीपत्र प्रधान यांची पत्र राजश्री अताजी मलहार सुभेदार प्रात गमयडी व गुमास्ते सरदेशमुख राजश्री अताजी मलहार यासी अनिली की तुहां याचा विचार पाहोन त्याला बोलावून आपून शासन करून विले लावणे. त्यावरून पत्र मशार निलेहेनी आझास बोलावून आणिले आणि महाक्षेत्र श्रीत्रिंबक व नाशिक व पुण्यस्तभ यधील पत्र पाडिताची शास्त्रार्थ लिहून आला की,

कास्तास वेदी अधिकार नाहीं त्यावरून आक्षा समस्तास आशा केली शास्त्रा-  
प्रमाणें चालणे अन्याय न करणे. ते आपण समस्ती मान्य करून देहून दिघले  
आपले जातीमधे नवे आपले जातीचे भट करून कर्म चालवत होतो ते न  
चालवून पुरातन आपले उपाध्ये पाठक आहेत त्या हातीं पुराणोक्त कर्म  
करीत जाऊन ज्या प्रमाणें त्रिवक्त्र नासिक व पुण्यस्तंभ व पैठण येथुन निर्णये  
जाहला आहे त्याप्रमाणें कर्म चालवून, यामधे जो आपले जातीचा अन्यथा  
करील तो दिवाणाचा गुन्हेगार हें लिहिले सही वा विठोजी अवधूत राऊ  
कास्त ( वरील नावांपैकी चौघांच्या या ठिकाणी सहा आहेत ).

साधी

पांडुरंगभट धर्माधिकारी

गीरी जोशी का आकोले

गणेशभट जेस्ते

वाळा जोशी कसबे आकोले. "

वरील लेखा वरून वर्ण व जाति धर्मास अनुसरून प्रत्येक व्यक्ती करून  
आचरण करविण्याच्या बाबतीत लोक व सरकारी अधिकारी यांची जबाबदारी  
मराठी राज्यांत कोणत्या प्रकारची होती हें उत्तम प्रकारें व्यक्त होत आहे.  
एखाद्यानें वर्ण अगर जातिविशिष्ट आचारां विरुद्ध आचरण केल्यास त्यास  
कोणत्या प्रकारचे शासन करण्यांत येत असे याचें एक उदाहरण आग्नी  
खाली देतो. ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन वर्णांच्या लोकांनीं मुलींच्या लग्न  
समयीं वरा करून द्रव्य घेऊं नये असा स्मृतीचा निर्बंध आहे. या निर्बंधास  
ह्मणून देऊन ब्राह्मण वर्णांचे लोक मुलींच्या लग्नसंगीं द्रव्य घेतात असें  
निदर्शनास आल्या वरून असल्या प्रकारचे वर्तन स्मृति धर्मा विरुद्ध असल्या  
कारणानें या बाबतीत सरकारी हुकूम हा प्रघात बंद पाडण्या करितां काढण्यांत  
आला. " पेशव्याची रोजनीशी दुसरे बाजीराव " या रा. व. वाढांच्या ग्रंथां-  
तील २५९ पानावर हा लेख छापला आहे:—

इ. स. १७९८।१७९९ ब्राह्मण जातीमध्यें कन्या विक्रय करितात व  
नवा वर्षांपुढें अविवाहित कन्या ठेवितात म्हणोन हुजुर विदित जाले. त्याज-  
वरून हें पत्र तुझास सादर केले आहे. तरी तुझी गावगना समस्त ब्राह्मणांचे  
घरी कन्या विक्रय करूं नये व नवा वर्षांपुढें कन्या ठेऊं नये अशी निश्च-  
ताकिद करणे, येविशी अंतर पडल्यास कार्यास येणार नाही, असे असोन जो  
करील त्याची चौकशी पत्राची पैवस्तगिरी पावून वारंवार हें करून कन्या  
विक्रयाचा पैसा घेईल. त्यास बाहिर्भूत कर्णें त्याची शुद्धता करणें ते मनास  
आणून हुजुर केली जाईल. सणोन, ताद्वके दाय व महाल निहाय 'तेथील' माम-

लेदार यांस वगैरे, व समस्त ब्राह्मणांस कीं मामलेदारास अलाहिदा पत्र सादर केले. असें तरी सदरहु लिहिल्या प्रमाणें करणे झणोन चि पत्रें २ तालुके आज्ञनवेल निसवत रघुनाथ त्रिवक्क, तालुके रत्नागिरी निसवत लक्ष्मणराव मामलेदारास, समस्त ब्राह्मणास. ” .

स्मृतांनै प्रतिपादिलेल्या धर्मास अनुसरून वरील हुकूम प्रसिद्ध करण्यांत आला होता असें या संवधाची स्मृति वचनें लक्षांत घेतलीं असतां दिसून येणार आहे. मनुस्मृतीच्या ९ व्या अध्यायाच्या ९८ व्या श्लोकांत कन्या विक्रयाचा स्पष्ट निषेध केलेला आहे.

आददीत न शूद्रोऽपि शुल्कं दुहितरं ददन् ।

शुल्कं हि गृह्य कुरुते छत्रं दुहित विक्रयम् ॥ ९८ ॥

अर्थः—“ शात्र न जाणणाऱ्या शूद्रानें हि कन्येस देताना तिचें शुल्क घेऊ नये. कारण शुल्क घेणारा मित्ता गुप्त रीतीनें कन्या विक्रय करितो. ”

वरील वचनास अनुसरून वरील हुकूम करण्यांत आला असला पाहिजे हें उघड आहे. आतां व्यवहारधर्मा विषयीं दोन तीन उदाहरणें आम्ही देतो. मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि ग्रंथांत आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबती संवर्धा जे धर्म प्रथित केले आहेत ते भरतखंडांतील चातुर्वर्णीय समाजांतील सर्व व्यक्तीस लागू आहेत. हा सामान्य सिद्धांत जरी खरा आहे तथापि भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांतील लोकांची कांहीं विशिष्ट स्मृति-ग्रंथांस अनुसरून आचरण करण्याची प्रवृत्ति दिसून येते. याज्ञवल्क्य स्मृती वरील मित्ताक्षरा या नांवाच्या टीकेत प्रथित केलेल्या धर्मास अनुसरून वागण्याची महाराष्ट्रीय समाजांत प्रवृत्ति आहे. मराठी राज्यांत कोणता हि व्यवहार उत्पन्न झाल्यास त्या व्यवहाराचा निर्णय मित्ताक्षरा ग्रंथांत सांगितलेल्या तत्त्वांस अनुसरून करण्यांत येत असें. म. इ. सा. खंड १८ पान २१ वर बाजी विन बानजी व कृष्णाजी विन सिद्धोजी रणनेरे यांच्या मधील उपस्थित झालेल्या मलध्याच्या मोकदमी बद्दलचा निवाडा दिला आहे. शके १५६४ सालांत दादोजी कोंडदेव व इतर सभानायक यांनीं वरील व्यवहाराचा निकाल केला. या निवाड्याचा थोडक्यांत सारांश असा आहे. :—

सिद्धोजी विन बाकोजी व बानजी विन बाकोजी हे दोघे भाऊ होते. वडील सिद्धोजी पाकटा बानजी. या उभयतानां मोकदमीचे पान व हक्क निमे निम वाटून घेतले. या नंतर सिद्धोजी वारला. त्याचे मागें त्याचा मुलगा एसाजी व त्याची बायको पुताई ही हयात होती. एसाजी हा पुताईचा पोटचा मुलगा होता. तथापि तिनें



कृष्णाजी या नांवाचा एक पाचा दिवसांचा मुलगा त्याची आई मेल्या कारणाने मुला प्रमाणे चाढविला होता. बानजीच्या पश्चात् त्याचा मुलगा बाजी ह्याच होता. सिदोजीच्या व बानजीच्या मरणानंतर त्याचे मुलगे एसाजी व बाजी हे दोघे हि आपापले हिश्याच्या मोकदमीचे उत्पन्न निमनिम उपभोगित होते। पुढे एसाजी मयत झाला. त्याचे मागे पुताई व तिचा पालक पुत्र कृष्णाजी हे दोघे ह्याच राहिले. तेव्हां बाजीने तक्रार उत्पन्न केली की; "कृष्णाजीस चाढा होत नाही. तरी ए चाचे विद्वन्याने स्वर्ण जैसे असेल त्या प्रमाणे समानाईक थोर थोर सांगतील तेणे प्रमाणे वर्तवतु. जरी वर्तवना तरी आपण दिवाणीचे गुन्हेगार व गोवाचे अन्याई. या प्रमाणे उत्पन्न झालेल्या चाढचा निकाल सभा नाईकीं सालिल प्रमाणे केला; बानजी व सिदोजी हे मोकदमीचे हफ व मान पान दो ठाई बराबरी वाटून खात. ते दोघेजण मेल्यावरही बाजी व एसाजी हे खात असेता. या उपेरी पुताईचे पोटीचा पुत्र एसाजी असता पुताईने पालक पुत्र कृष्णाजा घेतला; तशीही बाजी व एसाजी हे दोघे बरी लिहिल्या प्रमाणे वर्तव होते. याबरी एसाजी निवर्तलिया बरी बाजी क्षणतो जे:-कृष्णाजी पालक पुत्र आहे. यास विभाग नेशी तरी जरी सिदोजी निवर्तलिया उपेरी त्याचे पोटीचा पुत्र असता पुताईने पालक पुत्र कृष्णाजी घेतला तरी बानजीचे संततीस सिदोजीचे विभागास समधु नाही. बानजीचे व सिदोजीचे विभाग पूर्वीच जाहाले आहेत. विभाग जालिया उपेरी विभागाची घणीण सिदोजीची पत्नी पुताई ते तो विभाग आपण भ्रं अथवा पालक पुत्रास देऊं. बानजीचे संततीस समध नाही. एदर्या वचने वाशवल्स्यः ॥

पत्नी दुहितरश्चैव पितरो भ्रातरस्तथा ।

तस्सुतो गोध्रजो बंधु शिष्य समङ्गचारिणः ॥ १ ॥

पिंडवैशहरश्चैवां पूर्वाभावे परः पर इति ॥

वृद्धमनुरपि

पत्न्याः समग्रधनसंपंध वाके ॥

अपुत्रा शयनं भर्तुः पालयंती व्रते स्थिता ॥

पत्न्येव दद्यात्तपिंडं कृत्स्नमंश लभेत च ॥

वृद्धमनुरपि

कुल्येषु विद्यमानेषु पितृभ्रातृसताभिषु ॥

असुतस्य प्रसीतस्य पत्नी तद्भागभागिनी ॥

अस्मिन्नेवार्थे विज्ञानेश्वरस्य उपसंहारफक्कि कापि ॥

तस्माद् पुत्रस्य स्वर्गांतस्य विभक्तस्यासंसृष्टिनोधनं परिणीता  
स्त्री, सकलमेव गृण्हांतीति स्थितमिती ॥

ऐसी वचने शास्त्रांची असेती. तरी, शास्त्र; व साधी प्रमाणें उभे  
वर्गी, वर्तावे.

एणें. प्रमाणें निवाडा; केला. असें. या; खेरीज; त्यांच्या वीडलाचें; सेत्र;  
मोकदमीचे; मिरासाचे. अजेल तेही, राजो विन वानजोनें व; निभे कृष्णाजो;  
विन सिदोजीनें; धेऊन लेकुराचे. लेकुरी; खाऊन सुखें असणें; यासी; जो हिला;  
हरकती करून निवडिले प्रमाणें वर्तेना. तेणे- दिवागातु होन ५००; व- सिधे-  
पाच; देणें; व. गोताचे अन्याई- हा. महजर सही.

हा महजर काजी परगणें पुणें, हवलदार पुणे; दादोजी, कोंडदेव, सुभेदार,  
किले कोटाणा, मुजुमदार परगणे पुणे, देशमुख परगणे पुणे व दुसऱ्या चार- गावचे,  
मोकदम यांच्या सभेनें दणजज्या सभेस देशकसमा असें त्या; काळां; दणण असत  
तिनें, केला आहे ही गोष्ट लक्षांत ठेवण्या सारखी आहे. ह्या निवाड्या वरून स्वयव्यां;  
वील प्रजेत उतरत्र होणाऱ्या वादाचा निर्णय मिताक्षर ग्रंथास अनुसरून करण्यात येत;  
असे ही बाब सिद्ध होत आहे. मराठी राज्य लयास जाईतो पर्यंत महाराष्ट्रीय  
समाजातील दोन व्यक्तींत उत्पन्न होणाऱ्या वादांचा निर्णय मुख्यत्वे करून  
मिताक्षर ग्रंथात प्रतिपादिलेल्या धर्मास अनुसरून होत असें ही बाब सिद्ध  
करणारे अनेक निवाडे आज पावेतो उपलब्ध झाले असून त्या पैकीं कित्येक  
छापून प्रसिद्ध झाले आहेत. स्थल संकोचास्तव ह्या सर्व निवाड्यांची चर्चा  
प्रस्तुत स्थली आदांस करितां येत नाही त्यास आमचा उपाय नाही.

आतां मराठी राज्यांत स्मृत्यादिग्रंथांत राजधर्म प्रकरणों प्रथित केलेल्या  
धर्मास अनुसरून छत्रपतींच्या गादीवर अधिष्ठित होणारे पुरुष कितपत् आचरण  
करीत या विषयी आक्षी थोडी फार चर्चा करितों. छत्रगति शिवाजी महाराज  
व त्यांच्या पश्चात् शाहू छत्रपति व रामाराम छत्रपति यांचें मराठी राज्य स्थाप-

१ टीप:— भारत इ. सं. मंडळ्याच्या शके १८३६, १८३७, व १८३८ च्या

वार्षिक संमेलन वृत्तात " महाराष्ट्रातील व्यवहार निर्णय पद्धति ' या मथळ्याखाली  
या विषयासंबंधी इतिहास साधन प्रवातून आज पावेतो प्रसिद्ध झालेल्या वरील  
प्रकारच्या कागदपत्राच्या आधारे आम्ही जे; लेख प्रसिद्ध केले आहेत त्या वरून  
प्रस्तुत चर्चेत जो सिद्धांत आम्ही नमूद केला आहे तो पूर्णपणें सिद्ध होत असल्याचें  
दिगून येणार आहे.

नेच्या व त्या राज्याचा विस्तार करण्याच्या बाबतीत कोणत्या प्रकारचे ध्येय होते या विषयी आम्ही मागे जो चर्चा केली आहे त्या चर्चे वरून स्मृत्यादि ग्रंथांत प्रतिपादिलेल्या राजधर्मास अनुसरून ते तिन्ही छत्रपति आचरण करित असत हे सिद्ध झाले आहे. या चर्चेची पुनरापेक्षे या ठिकाणी करण्याचे प्रयोजन नाही. परंतु शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दीत राजधर्मा संबंधी उपरिपत झालेल्या एका महत्त्वाच्या मुद्याचा उल्लेख प्रस्तुत स्थळीं करणे जरूर आहे. कोल्हापुरकर संभाजी राजे यांनी शाहू छत्रपती यांनी राज्याचा वाटा मिळव्या बद्दल मागणे केले होते. तेव्हा संभाजी राजे यांस शाहू छत्रपति यांनी खालील उत्तर दिल्याचा वस्तुतः उल्लेख आहे:—

“ तुम्हास दौलत पाहिजे ती आम्ही नवीन सिद्ध करून देऊं. अगर यांत खर्चास नेमणूक अधिक करून मागावी. राजाचा वाटा झणजे हे पुराणांतरी ही जाहले नाही. हे बुद्धि धरूं नये. ”

शाहू महाराजांनी संभाजी राजे यास दिलेला हा जबाब राजधर्मास कितपत संमत आहे हा प्रश्न विचार करण्यासारखा आहे. शुक्र नीतीतील खालील वचने या प्रभाच्या दृष्टीने फार महत्त्वाची आहेत.

राजकुले तु बहवः पुरुषा यदि सन्ति द्वि ।

तेषु ज्येष्ठो भवेद्भ्रातृजा शेषास्तत्कार्यसाधकः ॥

अ. १ श्लो. ३४१

अर्थ:—“ राजाच्या घराण्यांत अनेक पुरुष असल्यास सर्वांत वडील असेल त्यास राजा करावे. इतरांनी त्याचे सहाय्यकारी व मदतगार व्हावे. ”

ज्येष्ठोऽपि बधिरः कुपो मूकोऽन्धः पण्ड एव यः ।

स राज्याहो भवेन्नैव ज्ञाता तदनुत्र एवहि ॥

अ. १ श्लो. ३४३

अर्थ:—“ जर वडील बधिर, मुका, महारोगी, क्लीब असेल तर तो राजा होण्यास योग्य नाही. मग राजाचा भाऊ अथवा वडील मुलाचा मुलगा यास राजा करावे. ”

स्वकनिष्ठेऽपि ज्येष्ठस्य ज्ञातुः पुत्रस्तु राज्यभाक् ।

यथाप्रव्रस्य चाभावे कनिष्ठा राज्यभागिनः ॥

अ. १ श्लो. ३४४

अर्थ:—“ वरचांच्या अभावी वडील मुलाच्या खालोखाल असलेल्या मुलास अगर राजाच्या भावाच्या मुलास राजा करावे. भेड्याच्या अभावी कनिष्ठ हे राज्याचे वारस होतात. ”

शुद्धनीतीतील वरील वचनें लक्षांत घेतली असतां कोल्हापुरकर संभाजी राजे यांनीं राज्याचा बांटा मिळण्या बद्दल केलेल्या मागणीचा शाहू छत्रपति यांनीं अन्वेष केला ते राजधर्मास अनुसरून योग्य च बेलें हे उपड होत आहे. आतां विवाहित स्त्रियांच्या अनेक धर्मपैकी एका धर्म विषयीं प्रस्तुत स्थळां चर्चा करणें जरूर आहे. रा. व. वाड आणि पारसनीस यांनीं प्रसिद्ध केलेल्या “ शाहू छत्रपति व पेशव्यांचे रोजनिश्यांतील उतारे ” या ग्रंथावरून मराठी राज्यांत पतीच्या मरणा नंतर ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य वर्णांच्या कित्येक स्त्रिया सती जात असें दिसून येते. मृत पती बरोबर सहगमन करणें अथवा सती जाणें हे धार्मिक व पुण्यपद समजले जात असे. शाहू छत्रपतींचें कुटुंब सक्कारवाई त्या च प्रमाणें थोरले माधवराव पेशवे यांचें कुटुंब रमावाई यांनीं त्यांच्या पती बरोबर सहगमन केल्याचें सर्वश्रुत आहे. मनुस्मृती मध्ये पतीच्या मरणा नंतर स्त्रीनें सहगमन करावें असा उल्लेख नाहीं. परंतु महायज्ञीय समाज याज्ञवल्क्य स्मृती वरील ज्या मिताक्षता टीकेस सर्वमान्य समजता त्या ग्रंथांत सती जाण्याच्या प्रघाताचा स्पष्ट उल्लेख आलेला आहे. विवाह प्रकरणांतील ८६ व्या श्लोका वरील टीकेत खालील उल्लेख आला आहे:—

“ पतीच्या मरणा नंतर स्त्रीस दोन मार्ग असतात. एक त्याच्या बरोबर सती जाणें व दुसरा यावजीव ब्रह्मचर्य व्रतानें राहणें. या श्लोकांत या दुसऱ्या पक्षां स्त्रीचें कर्तव्य काय तें सांगितले आहे. पती बरोबर अन्वारो हण केलें असतां त्या स्त्रीपुरुषांचा परलोकी मोठा अभ्युदय होतो. या विषयीं व्यास, शंख, अंगीरस, हारित इत्यादि स्मृतिकारांचीं अनेक वचनें प्रमाण आहेत. हा सहगमन धर्म चांडाल स्त्री पर्यंत सर्वास सारखा च सांगितलेला आहे. ब्राह्मण स्त्री विषयां जीं निषेधपर वचनें आढळतात ती ब्राह्मण स्त्रीनें पतीच्या चितें वाचून अन्य पृथक् चितेंत देह विसर्जन करूं नये अशा विषयीं आहेत. आतां सती जाणें ही एक आत्महत्या होय असें कोणी क्षणेल पण त्यांत कांहीं अर्थ नाहीं. कारण क्षत्रियाच्या सन्मुख मरणा प्रमाणें किंवा प्रायोपवेशनादि व्रताप्रमाणें हे एक काभ्य व्रत आहे व अधिक सुखा करितां क्षणिक दुःख सहन करण्यास तयार होणें हा मनुष्यमात्राचा धर्म आहे. तरमात् सती जाणें क्षणजे आपला देह जाळून घेणें असा जरी त्याचा खरा अर्थ असला तरी तें कृत्य शास्त्रविहित असल्यामुळें व दोष आणि अदोष हे शास्त्रावरून च सिद्ध होत असल्यामुळें परम श्रेष्ठाला स्त्रीनें आपल्या प्राणाहून प्रिय पती बरोबर सहगमन केल्यास त्यांत धर्मदृष्ट्या अगर शास्त्रदृष्ट्या कांहीं दोष नाहीं.

तेव्हां स्वर्ग सुखान्या दृढ भावनेनें - जिनें शरीरत्यागा सारखा विलक्षण स्वार्थत्याग केला आहे तिला पतीसह स्वर्गसुख मिळणें अगदीं अवश्य व न्याय्य आहे, हें निगळें सांगावयास नको च. आतां जिला स्वर्गसुखाची इच्छा नसेल व जी केवळ मुक्त होण्याची च इच्छा करीत असेल तिनें सह गमन न करितां ब्रह्मचर्यादि इतर साधनांनीं युक्त होऊन चित्त शुद्धि संपादन करावी. " ( चापटकृत मिताक्षरा टीकेचें भाषांतर पा. २२ )

बरील उतान्यांत दर्शविल्या प्रमाणें मृत पती बरोबर सहगमन करणें हें स्वर्गसुख संपादन करण्याचें एक धार्मिक कर्म्य अत त्या काळीं समजत असत. स्त्रीची इच्छा नसतां तिला मुद्दाम सती जाण्याची जबरदस्ती केल्याची उदाहरणें त्या काळीं क्वचित् च घडत असली पाहिजेत. प्रस्तुतच्या सुधारणेच्या युगांत सुसंस्कृत समजल्या जाणाऱ्या पाश्चात्य राष्ट्रांच्या पत्नीस बसलेल्या जरांनीं राष्ट्रांत जपनी बादशाहान्या निर्धना नंतर मार्शल नोगी सारख्या योद्ध्यानें आपला देह बळी दिल्याचें उदाहरण कांहीं वर्षां पूर्वी घडलेलें आहे. मार्शल नोगीनें ज्या उच्च भावनेनें प्रेरित होऊन स्वदेहाचा बळी दिला तथा च प्रकारच्या उच्च भावनेनें प्रेरित होऊन महाराष्ट्रीय समाजांतिल कांहीं स्त्रिया मराठी राज्यांत आपल्या मृत पती बरोबर सहगमन करीत असत. स्वराज्याची स्थापना होण्या पूर्वी मुसलमानां सत्ते खालीं सती जाण्याचा प्रघात बंद करण्यांत आला होता, परंतु स्वराज्याची स्थापना झाल्या नंतर बरील प्रघात स्मृतिधर्मास संमत असल्या कारणानें तो फिरून सुरू झाला हें उघड आहे.

आतां प्रायश्चित्त धर्मोच्या बाबतींत त्या काळीं कोणती व्यवस्था अस्तित्वांत होती हें दर्शविणारी एक दोन उदाहरणें आम्ही देतो:- शाहू छत्रपति वाड भाग १ पान २२८ वर खालील नोंद आढळते:- " इ. स. १७५२-५३ राणोजी धुमाळ पाटोल मौजे सोनके संमत वाघोली प्रांत बार्ड यानें बनाम उदो आंबाजी निकम या जवळीं मौजे पठार प्रांत मजकूर येथें विकत घेतली, चार वर्षे त्याचें घरीं आहे. अंबाजी निकम कोणीकडे गेला याचा यांग न लागे, ती बटीक हेयतजी सरक वस्तां मौजे तांबवे प्रांत फलटण याची पळोन मुषोजी नार्क निबाळकर याच्या घरास गेली, तेथून फाटून अंबाजी निकम याणे आणून विकली, ती हेयतजी सरक यानें आपली उमेगली. आणि राणोजी पाटोल पावून नेली, परंतु त्यानें सांगितलें कीं, ती बटीक बाटणी मुसलमानांच्या अन्न व्यवहार केला होता असे सांगितले त्या वरून राणोजी पाटोल यास प्रायश्चित्त ध्यावया विष्टो पडे. "

खालील दुसरी नोंद ही महत्वाची आहे. शाहू छत्रपति चाड भाग १ पान २२६ पंक्तीपावन करून घेण्या विषयी आज्ञापत्रः—

“ इ. स. १७५२-५३. मोकदम मौजे अंगापूर तर्फ वंदन यासी आज्ञा नागोजी बीन नरसोजी कपडे परगणे मौजे मजकूर याचा चाकर पिराजी जाधव गावांत आंब्याचें झाड होतें त्यावर आंबे तोडावया चढला. त्यास झाडाखालीं मौजे मजकूरच्या चांभाराची पोरगी उभी होती. त्यास मौजे यारणे येथील महार झाडाखालीं आले, त्यास जाधव मजकूरानें झाडाखालीं उडी टाकून पळाला. त्यास चांभाराची पोरगी दोघे एके जागी पाहिली. त्यावरून महारांनीं जाधवावर चांभारणीचें तुफान केलें त्यावरून किल्ले सातारियास यत्नमान कळडियावर किल्लेकरी याणीं माणसे पाठवून तहकिकात करितां गोष्ट सटकी जाहली. त्यास जाधव मजकूरस गोतानें दिफत घेतली त्यावरून किल्ले, करी, याणी हुजुर विदित केलें त्यावरून हें आज्ञापत्र तुम्हास सादर केलें असें, तरी भोवरगाव मौजे मजकूरचे गोत मिळोन पिराजी जाधव यास पंक्तीपावन करणें, त्याजकडे कांहीं लिगाड नाहीं. त्याचा हुजुर येऊं न देणे. १ मोकदम मौजे अंगापूर १ राजश्री रंगोजी मोहिते किल्ले सातारा.

अशा च प्रकारचीं शेकडों उदाहरणें त्या काळच्या प्रसिद्ध झालेल्या कागदपत्रांतील देतां येतील. सर्वाई माधवराव पेशव्यांच्या कारकादींत तोतयाचें बंड माजलें होतें. ते बेळीं तोतया ज्या ज्या प्रांतांत गेला तेथें त्यांस मेजघान्या झाल्या व अनेक प्रतिष्ठित गृहस्थांनीं त्यांच्या पंक्तीस बसून भोजन केलें. पुढें कांहीं दिवसां नंतर तोतया उमगला जाऊन त्यांचें खेर स्वरूप कळून आलें. नंतर तोतया बरोबर अन्न व्यवहार केलेल्या सर्व लोकांस प्रायश्चित्त देण्याचा हुकूम होऊन त्या प्रमाणें प्रायश्चित्त देण्यांत आलीं. भा. इ. सं. म. शके १८३५ च्या संमेलन नृत्तांत तोतयाशीं पंक्तीव्यवहार घडल्या म्हळ ज्या गृहस्थास प्रायश्चित्त देण्याचा हुकूम झाला त्यांची व त्यांना घ्यावयाच्या प्रायश्चित्तांची यादी प्रसिद्ध करण्यांत आली आहे. बरील उदाहरणावरून श्रुतिस्मृतिप्रणीत आचारधर्मा विरुद्ध आचरण करणाऱ्या व्यक्तीस मराठ्यांनीं स्थापिलेल्या स्वराज्यांत धर्मशास्त्रान्वये प्रायश्चित्त घेण्यास भाग पाडण्यांत येत असे ही बाब सिद्ध होत आहे. याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या प्रायश्चित्त प्रकरणांत गोवध हें एक उपपातक सांगितलें आहे, व या पातकास प्रायश्चित्त हि सांगितलें आहे. या शिवाय गोवध करणारास कडक शासन हि करण्यांत येत असे. गोप्रतिपाळ' या सदराखालीं आम्हीं जी चर्चा केली आहे ती वरून गाई

विपरीत मराठी राज्यांत किती पूज्यभाव वाढणीत अवतत हे दिसून येते. हा पूज्यभाव लक्षांत घेतां गोवध करणारास कडक शासन मराठी राज्यांत देण्यांत येत असें यांत आश्चर्य करण्या सारखें कांहीं च नाही. वाड भाग ८ सवाई माधवराव पेशवे भाग ३ पान ११६ व १२१ त्या च प्रमाणें वाड भाग ७ योरले माधवराव पेशवे भाग २ पान २१२ वर गोवध करणारास कोणत्या प्रकारच्या शिक्षा दिल्या जात हे दर्शविणारी उदाहरणें आहेत. गोवध करणारास कैदेची शिक्षा देण्याचा प्रघात त्या काळां होता असें या उदाहरणां वरून दिसून येते. कांहीं मांगांनीं घनांत गाई मारल्या वद्दल त्यांचे हात तोडण्याची शिक्षा दिल्या वद्दलचें हि एक उदाहरण आढळून येते. गोवधा पेश्यां हि मोठें असें मद्य पिणें हे एक पंच महापातक स्मृतिधर्मा प्रमाणें ठरलें आहे. यास्तव दारू पिणारास मराठी राज्यांत अत्यंत कडक शासन करण्यांत येत असें. दारू फार थोडी पाडण्यांत येत असे. वाड भाग ३ बाळाजी बाजीराव भाग १ पान ३३२ वर प्रांत किर्गाण येथें दारू पाडण्याची इ. स. १७५४/५५ मध्ये सरकारांतून मनाई करण्यांत आली होती. पुढें तो हुकूम फिरविण्यांत आला. त्या हुकूमाच्या शेवटील खालचें वाक्य फार महत्वाचें आहे. “ तरी भंडारी यांणी माड ताड वाहावें. सन्याच्या भय्या लावून सरा रयत खलकास विकवा. चाकर माने लोकास विकत न घावा. व जाबती सरा यावयाचा अधिकार नाही. ब्राह्मण, प्रभु, शेणवी, त्यास सरा विकत न घावा, व फुकट न घावा. येणे प्रमाणें परिच्छिन्न कैद चालविणें. यांत अंतर झालीया पारिपत्य होईल. ”

महाराष्ट्रांतील ब्राम्हण, प्रभु, शेणवी इत्यादि बरिष्ठ जातीच्या लोकांस दारूच्या व्यवसाया पासून अलिप्त ठेवण्याच्या यावतींत कोणत्या प्रकारची सवरादारी मराठी राज्यांत देण्यांत येत असे हे बरील हुकूम वरून दिसून येते. आतां दारू पिणारास त्या काळां किती कडक शासन करण्यांत येत असे हे दर्शविणारे एक उदाहरण आम्ही येथें देतो. विटोजी बिन मुलतानजी सातकर पाटील कसबे खेड प्रांत जुन्नर यास दारू प्याल्या वद्दल दहा हजार रुपये दंड करण्यांत आला. तेव्हां बाळोजी पठाडे यानें दो किरून दारू पिणार नाही; दारू प्यायलेला सांपडल्यास त्याच्या कडून दहा हजार रुपये दंड घ्यावा अशी रद्ददली केल्या वरून त्याच्या कडून दंड देण्यांत आला नाही. या अंतर कांहीं

दिवसांनी पुण्यास कोतवाल चावडी नजीक तो दारू प्यायलेला सांपडला. तेव्हां त्याच्या कडून दंड घ्यावयास साधन नसल्या मुळे त्याचें पाटीलकी बतन जप्त करण्यांत आलें.

ब्रह्महत्या सुरापानं स्तेयं गुर्वङ्गनागमः ।

माहान्ति पातकान्याहुः संसर्गाश्चापि तैःसह ॥

( मनु. अ. ११ श्लो. ५४ )

अर्थः—“ ब्रह्महत्या, मद्यप्राशन, सुवर्णाची चोरी, गुरुस्त्रीची गमन हीं चार कृत्ये करणें व हीं कृत्ये करणाराशीं संसर्ग ठेवणें हीं पाच महापातके आहेत, ”

ह्या वचना प्रमाणें दारू पिणें हे पंचमहा पातकां पैकीं एक पातक असल्या कारणानें वरील प्रकारचें कडक शासन त्या काळीं करण्यांत येत असे यांत कांहीं आश्चर्य नाहीं.

स्वराज्य स्थापना होण्या पूर्वी महाराष्ट्रांत विधर्मी मुसलमानांचा अंमल असल्या मुळे चातुर्वर्णिया पैकीं कोणी हि धृतिस्मृत्युक्तधर्माच्या आचारा विरुद्ध आचरण केल्यास त्या बद्दल त्यास राजसत्ताधिकार्या कडून कोणत्या हि प्रकारचें शासन होण्याची भीति नव्हती. या मुळे आचारधर्मास फार च मलीनता आली होती. स्वराज्य उर्फ धर्मराज्यस्थापन झाल्या नंतर ही मलीनता नष्ट करणें हे एक जरूरीचें व महत्वाचें कार्य झालें व हे कार्य प्रायश्चित्त धर्म अमलांत आणून साध्य करण्यांत आलें. श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापना हे च मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेचें व विस्ताराचे ध्येय होतें ही बाब श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचीं आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, राजधर्म, स्त्रीधर्म इत्यादि जीं प्रमुख अंगां त्या सभंधाचीं काहीं उदाहरणें देऊन आम्हीं सिद्ध केली आहे. आतां आम्हीं दर्शविलेल्या वरील सिद्धांतास बळकटी आणणारा एक महत्वाचा लेख आम्हीं येथें देऊन या मुद्याची चर्चा पुरी करितों. समर्थ रामदासांच्या “ मराठा तितुका मेळवावा । महाराष्ट्रधर्म वाढवावा ’ या सुप्रसिद्ध उक्तीचा यापूर्वी अनेक वेळा आम्हीं उल्लेख केला च आहे. मराठ्यांनीं स्वराज्याची स्थापना केल्या नंतर “ महाराष्ट्र धर्म वाढवावा ” या समर्थांच्या उक्तीतील उपदेश कोणत्या रीतीनें पार पाडण्यांत येत असे याची उत्तम कल्पना या लेखा वरून होणार. असून धर्मस्थापना हे च स्वराज्यस्थापनेचें मुख्य ध्येय होतें ही बाब हि, या लेखा वरून सिद्ध होणार आहे. हा लेख द्वाणजे यशवंतराज पवार यांनीं



कमाविसदार वर्तमान भावी प्राा धार व धर्मपुरी व बदनार व कोठडे यांस लिहिलेले आशापत्र हे होय.

राजश्री कमाविसदार वर्तमान भावी प्राा धार व धर्मपुरी व बदनार व कोठडे गोसांची वासी.

अखंडित लक्ष्मी ( त ) अलंकृत राजमान्य स्त्रोा यशवंतराऊ पवार दंडवत सु। इसने स्वमसेन मया अलफ प्रा। मजकुरी पूर्वी यवनाचा अमल होता त्यामुळे ब्राम्हणाचा कितेक आचार लोप झाला त्यांस पुनरोक्त ब्राम्हणाचा आचार यथा पद्धत ज्या वेदांचे ब्राम्हण त्या पद्धतीने चालवा ये विशी कुल श्राष्टित ताकीद श्रीमंत राव पंत प्रधान स्वामी यांनी वेदमूर्ती राजेश्री मधुमट द्विवेदी वास्तव्य कसवेधार २ रेवातीर यांसी आशा केली. जे ब्राम्हणापासून यथा पद्धत आचार चालविणें ये विशीचा अर्थ प्रकर्ण करून यादी आलाहिदा करून दिली असे त्यावरून हे पत्र तुम्हास सादर केले असे जे वेदमूर्ती मजकूर अगर त्यांचे गुमास्ते प्रा। मजकुरी येतील त्यांचे विष्वमानें स्वधर्माचा न्याय मनास आणून सदहू यादीप्रमाणें यथा-पद्धतीने चालविणें उजूर न करणें.

— श्री ०

भवानी संकर  
चरणी तत्पर आनं-  
दराव मुत यशवंत  
राव पवार निरंतर

शके १९७३

नोर्तव सुद

यादी धर्मस्थापना शास्त्रप्रमाण वेदपुरुपाहाप्रमाण नाना धर्म प्रवृत्त होत नाना स्थली

— श्री ०

श्री भवानी संकर च-  
रणी तत्पर आनंदराव  
मुत यशवंतराव पवार  
निरंतर

शके १९७३

१ टीपः—हा लेख "महाराष्ट्रीय संस्कृतीचा उत्तर हिंदुस्थानावर परिणाम" चा अ. काशिनाथ कृष्ण लेडे यांच्या निबंधाच्या पान पंधरावर छापला आहे. या लेखांत शक १७९२ पुढीने छापला आहे. लेखांत मुसलमानी सन नमूद केला आहे. त्याच लेखाचा शक १९७३ हा आहे.

गोत्र प्रवर शाखा सूत्र वेदमनपूर्वक स्नान सध्यादिक आन्हीक कर्म करावें; पूर्व संप्रदाय टाकावा.

ब्राह्मण जातीनें घरीं जवाळी मुचीची केली न घालावी. आपले घरी करून घालावी. ब्राह्मण जातीनें एकदशाह द्वादशाह भोजन न करावे. तेरावे दिवशीं ब्राह्मण मुखरूप भोजनास घालावे.

सौभाग्यवती स्त्रीनें काचळी धरावी, लाखेचा व नरोटीचा चुडा न घरावा.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीचे पमतीमध्ये विधवेनें मधी बसोन भोजन न करावें.

सौभाग्यवतीनें विधवेचे पंगतीस भोजनास न बसावें.

विधवा स्त्रीनें सेढी धरून विष्णु पूजन करितात ते सेढी सोडावी; निर्मळ मुडण करावें.

ब्राह्मणाहीं विवाहामध्ये नवऱ्या नवरीचे पाई भोत्रें घालून वैदिक कर्म न करावें कलम १

१ विवाहामध्ये पोडप संस्कारामध्ये ब्राह्मणजातीही भांड अपशब्दाचारणपूर्वक ब्राह्मण स्त्रीनें मणि न घरावे. वेद मंत्रोच्चारणपूर्वक सकल कर्मे करावी.

गोत्र प्रवर सापिंड निर्णय पूर्वक स्वसूत्रोक्त वेद मंत्रे करून विवाहादिक पोडप संस्कार करावे; पूर्व संप्रदाय टाकावा.

ब्राह्मण जातीच्या समस्त विधवा स्त्रीनें प्रथम रजो दर्शन झाल्या नंतर केदा मस्तकी व आभूषण व चोळी काचोळी लहगा न घरावी. एकवस्त्र सरून्ध धारण करावे.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें नाडे मस्तकी न बांधावे.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें गळ्यापासून मस्तक पर्यंत यया सामर्थ्य सुवर्ण आभूषण घरावे; रुप्याचे नग मस्तकी न घरावे.

सर्व ब्राह्मणाहीं ब्राह्मणापासून वेद मंत्राचा उपदेश घ्यावा. दडी

१ टीप-मोत्रे=जोडे

२ टीप — मारवाडी वैश्य जातींत लम्बाच्या वेळीं मुलीचे हातावर माणिक ठेऊन त्यावर नवऱ्या मुलाचा हात ठेवण्याचा रिवाज आहे. हल्लीं माणका ऐवजी रुपया ठेवतात.

३ टीप — रंगित मुताच्या नाळ्या वेणींत घालण्याचा मारवाडी वैश्य जातीच्या नायकांत प्रघात आहे.

सन्यासी जटिल गोसावी वैरागी मात्मसाद असे पाखंडी आहेत त्याचा त्याग मंत्र अथवा त्यांचे आश्रमधर्मे न चालावे त्यांचा त्याग करावा.

ब्राम्हण जातीने ब्राम्हणापासून उपदेश घ्यावा.

ब्राम्हण जातीने आपली कन्या विक्रय करून विवाह न करावा.

सकल ब्राम्हण जातीने विवाहामध्ये तोटियाचा खेळ न करावा.

१ टीप:- बाळजी बाजीराव उर्फ नानासाहेब पेशवे यांस दिक्षीत घराण्यांतोळ पुराणें केलेल्या खालील उपदेशांचे स्मरण वाचकांस करून देणें जरूर आहे. “कोणी मंत्रशास्त्री नेटतील आणि कांहीं अनुष्ठान करू म्हणतील तर ते गोष्ट न करणें, कोणाचा मंत्र न घेणें, शीव पूजन व विष्णू पूजन व गायत्रीचा जप व वेदोक्त अनुष्ठानें करीत जावे ” इत्यादि.

२ टीप:- दासबोधांतील खालील वचनांचें स्मरण प्रस्तुत स्थळीं वाचकांस करून देणें जरूर आहे.

नीच यातीचा गुरु । तोहि कानकोंडा विचारू ।

ब्रह्म सनेस जैसा चोर । तैसा दडे ॥

ब्रह्म सने देखतां । त्याचे तीर्थ नये घेतां ।

अथवा प्रसाद सेवितां । प्राथित पडे ॥

तीर्थ प्रसादाची सांझी केली । तेथें नीचता दिसोन आली ।

गुरुभक्ति ते सटवली । येथे येथी ॥

गुरुची मर्यादा राखतां । ब्राह्मण क्षोभती तत्वता ।

तेथें ब्राह्मण्य रक्षूं जातां । गुरुक्षोभ घडे ॥

ऐसी सांकडीं दोहीकडे । तेथे प्रस्तावा घडे ।

नीच यातीस गुरुत्व न घडे । या करणे ॥

तथापि आवडी घेतली जीवें । तरी आपण चि श्रथवें ।

बहुत जनांसी भ्रष्टबावें । हें तों दूषण चि कीं ॥

आतां असो हा विचारू । स्वयातीच्या पाहिजे गुरु ।

नाहीं तरी भ्रष्टकार । नेमस्त पडे ॥ ५८-६४ द. ५ म. २

३ टीप:-मनुस्मृति अध्याय ९ श्लोक १८ व मार्गल पान वरील दुसरे बाजीराव पेशवे यांच्या करकीर्दीतील ना संबंधाचा हुकूम पहा.

४ टीप:- तोटियाच्या गेळ्याचा मुळसा येथे करणे जरूर आहे. मारवाडी वैद्य श्रुतीत नवर मुळ्या नवरी मुलीच्या गावी लमास गेल्या असतां नवऱ्या मुत्राच्या परच्या बायच गावी व राहतात, व कोणत्या तरी एक कांस पुराणाचा वेदा देऊन पुरा वेदा दिलेल्हा कांसच्या व त्याची बायको म्हणून ठरविण्यांत आलेल्या दुसऱ्या एक कांसच्या

[ पुढील पानवर पहा.

नवऱ्या नवरीहो घरोघरीं वानां न जेवावे, लहान मुलासहित समस्त ब्राह्मणास कलम १

सकल ब्राह्मण याचे स्त्रीनें स्वयपाक करते वेळेस, भोजन करते वेळेस , दर्याशची चोळी घालावी किंवा धूत वस्त्र खोवळ्यात घालावें. ते चोळी वस्त्र धारण करावी.

स्नान करून अस्पर्श धौत वस्त्र परिधान करून सध्या व ब्रह्मयज्ञ तर्पण वैश्वदेव भोजन करावे. पूर्व रीत टाकावी.

ब्राह्मण जातीनें प्रथम मागणी न करावी. तत्काल विवाह कैरावा.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें चोळी धरावी. काचोळी टाकावी.

सौभाग्यवती ब्राह्मण स्त्रीनें काशा पितळेचे विडेंवे न धरावे रुपयाचे धरावे.

ब्राह्मणार्हो उदरू व खियानीं राद्यावरी व कडे वरी आणावें. मस्तकीं जल न आणावा.

ब्राह्मण जातीनें आटासाटो न करावा.

पदराची गाठ देऊन नवरा नवरी प्रमाणें त्यांना मिरवीत त्या व गांवातील त्याच्या सोयऱ्याच्या घरीं घेऊन जातात. तेथे एका खकडाच्या चिमणीस लिंबाच्या झाडाच्या फांदीनें ते वेपधारी नवरा नवरीचे जोडपें मारतें. नंतर घरीं आल्या वर शिमगांतील रिवाजा प्रमाणें हे नवरा नवरी अचकट विचकट शिव्या परस्परास देतात व स्त्री पुरुष समागमाची चतावणी सर्व बायका समक्ष करतात. या प्रकारस तोटियाचा खेळ असें म्हणतात मारवाडी वैश्य जातीचे अनुकरण म्हणून या खेळाचा मारवाडी ब्राह्मण जातींत शिरकाव झाल्य असल्य पाहिजे हे उघड आहे. स्मृतिप्रथात सांगितलेली ब्राम्हणविवाह पद्धति सर्पांत श्रेष्ठ असून अगदीं साधी व वरील प्रकारच्या आचरट व नीतीचा बिघाड करणाऱ्या रिवाजा पासून अलिप्त आहे. ब्राम्हणाचे स्तूलुस्त आचार मारवाडी ब्राम्हण जातींत प्रवृत्त व्हावेत या हेतूनें हें कलम या हुक्मात नमूद केले आहे, हे उघड आहे

१ टीप — वाना म्हणजे लग्न झाल्या वर नवरा नवरीनें दुसऱ्या वडे जेवाव-  
मास जाणें.

२ टीप.—मारवाडी वैश्य जातींत प्रथम मागणी करितात. त्यास मागणी कुंकू म्हणतात. त्या नंतर बऱ्याच दिवसांनीं लग्न लावतात. मारवाडी ब्राम्हण वैश्यांच्या या रिवाजाचे अनुकरण करून त्या प्रमाणें वागून असत.

३ टीप - विडेंवे=जोडवी.

४ टीप.—एरूस आपला मुलगी देऊन त्याच्या पराम्पांतील मुलगी आपल्या पराम्पांत करणे मास आद्यसाद्य म्हणतात.

- ब्राह्मण जातीने पेढा देडा दान न करावे.
- ब्राह्मणास ज्यास जेवावयास सांगितलें त्याने जावें; पोरस समागमें न न्यावें.
- ब्राह्मण-भोजन व स्त्री-सवाशीण भोजन या मध्ये विधवा पंक्तीस नसावी. समस्त ब्राह्मण जातीने निव्हाउ न करावे.
- समस्त ब्राह्मण जातीने मृत प्राण्याचे उचरक्रीया शाखा प्रमाणें करावें. यज्ञोपवीत राहाटाचें सुताची न करावी; आपले स्वहस्ते सूत काढून करावी. आणि धारण करावे समंत्रक.
- ब्राह्मण जातीने ब्राह्मणोदकं करून सर्वदा स्नान करावें. समाराधनादिक करावी; तेथें शूद्रोदक नसावें.
- सर्व ब्राह्मण स्त्रीनें सव्य द्रुगडे नेसून कच्छ धरवा. लहंगा टाकावा.
- सर्व ब्राह्मणार्हा जेवते समई एकास एकानें स्पर्श न करावा.
- सौभाग्यवती स्त्रियाही सौभाग्यवती स्त्रीनें स्पर्श न करावे.
- सकल ब्राह्मण जातीने सात वर्षां नंतर दाहा वर्षे पर्यंत तत्काल विवाह करावा.

ब्राह्मण जातीने ज्या गांवीं वधु असेल तेथें सह कुटुंब जाऊन तेथें मंडप घालून देव प्रतिष्ठा करून लग्न संपादावे.

ब्राह्मणाही ब्राह्म विधीनें विवाह करावा.

समस्त ब्राह्मण याचे पुत्रांनें वेदाध्ययन करावें.

समस्त ब्राह्मणाही पौंड्र कर्म सांगता सिध्यर्थ ज्या ज्या संस्कारी यथा सामर्थ्य ब्राह्मण जेऊं घालावे.

समस्त ब्राह्मणाही भोजन कर्मांचें ठाई पवित्र होऊन स्वयंपाक करावा; पक्वान्ने पापड लोणचे आदि करून.

समस्त ब्राह्मणार्हा विवाहामध्ये नवऱ्या नवरीचे मस्तकीं पुष्पमाळा बांधाव्या. मुचियाचें घरचे मोडें न बांधावे.

समस्त ब्राह्मणार्हा समाराधना व पितृकार्ये व विवाह कार्यांचे स्वयंपाक करणें तो स्वयंपाक करणार याणीं उपोषण असतां पाक करावा, अथवा पीठ मधावयासो घ्यावें.

समस्त ब्राह्मण जातीचे स्त्रीने गुलेचे वस्त्र एकंदर न धरावे.

जो ब्राह्मण मरेल त्याचे स्त्रीचे केश प्रथम अथवा दाहावे दिवशी काढावे तेव्हां शुद्ध. समस्त ब्राह्मण स्त्रिया याणीं प्रत्यहो स्नान सबस्र करून वस्त्रें नित्य धुवोन परिधान करावीं. चोळी व लुगडी व झोवळी धुवोन ठेवावीं.

जो ब्राह्मण अनाचार न सोडी त्यास वालीत घालावे.

यथोक्त प्रायश्चित्त देऊन शुद्ध करून घ्यावे.

समस्त ब्राह्मण याचे पितृकार्या वेदपाठी ब्राह्मण सांगावे. भोजनास

समस्त ब्राह्मणाही पितृकार्याचे ठाई ब्राह्मण बोलाविले असतील तितके जेऊ घालावे.

ब्राह्मणांनी शुद्राचे घरीं विवाहादिक कर्म मरणांत कर्म शूद्र कमलाकर ग्रंथ प्रमाण करावे. वेद प्रमाण न करावे.

धर्माचरणरीत्या धरून येणें प्रमाणें चालावे. मोर्तवसूद्र

चातुर्वर्णीय समाजांत ब्राह्मण वर्णाची प्रजा ही श्रेष्ठ स्थानी असल्या

कारणानें तिचे आचार तंतोतंत श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुरूप असणें ही बाब

अत्यंत महत्त्वाची आहे. वरील आज्ञापत्रात नमूद केल्या प्रमाणें धार,

बदनार वगैरे प्रांतांत यवनांचा अभ्रमल असल्यामुळे मारवाडी ब्राह्मण

श्रीतीच्या लोकांच्या आचाराचा लोप झाला होता. अशा स्थितीत स्मृत्युक्त

धर्मास अनुरूप असे आचार त्या प्रांतातील ब्राह्मण प्रजेत रूढ करण्याची जबा-

बदारी धर्मराज्याची स्थापना करणारे व धर्मप्रसारार्थ स्वराज्याचा विस्तार करणारे

या नात्याने मराठ्यां वर आली व ही जबाबदारी पार पाडण्या करितां

पेशव्यांनी वरील आज्ञापत्र काढलें हे उघड आहे. या प्रांतांत ज्या आचार

विषयक बाबी नमूद करण्यात आल्या आहेत त्या पैकीं कित्येक स्मृतिप्रथांत

सांगितलेल्या आचारास अनुरूप अशा आहेत. काहीं बाबी स्मृति-

ग्रंथांत ग्रथित केलेल्या नसून पुणें प्रांतातील ब्राह्मण प्रजेत जो शिष्टाचार सम-

जत त्यात अंतर्भूत होणान्या आहेत. स्वराज्याची स्थापना केल्या नंतर ज्या ज्या

प्रांता वर मराठ्यांनी स्वान्या करून तो स्वराज्यात सामील केला त्या त्या

प्रांतांतील पुरातन कागदपत्राचें पुढें मागें संशोधन झाल्यास वरील स्वरूपाचीं

आज्ञापत्रें निःसंशय सापडल्या खेरीज राहणार नाहीत. स्वराज्य प्रसार बरोबर

श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा प्रसार असा मराठी राज्याचा दडक होता ही गोष्ट वरील

लेखा वरून पूर्ण पणें सिद्ध झाली आहे. ध्रुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापना हें मराठ्यांच्या

राजसचेचें ध्येय नसतें तर वरील आज्ञापत्रांत दृग्गोचर होणारी योजना अमलांत आणण्याचा सटाटोप करण्याच्या भानगर्दीत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुरुष कधी हि पडले नसते. याचबल्य स्मृती वरील मिताक्षर टीका व त्या नंतर महाराष्ट्रांत आचार विषया वर रचल्या गेलेल्या निबंध ग्रंथांच्या आधारे वरील आज्ञापत्रांतील बहुतेक बाबी श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आहेत असें सहज रीतीनें सिद्ध करून देतां येईल. परंतु आतां पावेतो नमूद केलेला दुसरा पुरावा आमच्या सिद्धांतास बळकटी आणण्यास इतका भरपूर आहे कीं या मुद्याची इतकी वार्तिक चर्चा करण्याचें प्रयोजन राहिलेले नाहीं.

ह्या प्रकरणाच्या सुरवाती पासून तो येथ पावेतो महाराष्ट्र धर्मस्थापना हें च मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचें व प्रसाराचें ध्येय होतें ही बाब सिद्ध करणारा त्याच प्रमाणें महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या बाबी विषयांचा खुलासा ज्याच्या योगानें होईल असा महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी व हरिकथा निरूपणी पुढान्यांच्या विचारांचा व कृतींचा पुरावा आम्हीं नमूद केला आहे. त्याच प्रमाणें महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर प्रांतांतोळ सामान्य जनांची भावना मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेचें व प्रसाराचें ध्येय श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्मस्थापना हें च होतें हें सिद्ध करणारा पुरावा हि आम्हीं नमूद केला आहे. वरील सर्व पुरावा संबंधीं यथायोग्य टिकाणी चर्चा करून नमूद केलेल्या पुरावा वरून निष्पन्न होणाऱ्या सिद्धांताचें आम्ही दिद्वर्शन केलें आहे. या प्रकरणाचे सुरवातीस ज्या शंका व आशंका आम्ही दर्शविले त्याचें निरसन नमूद करण्यांत आलेल्या पुरावा वरून करण्यांत आलें आहे. आतां नर दर्शविल्या प्रमाणें केलेल्या चर्चेवरून निष्पन्न झालेल्या सिद्धांताचे आम्ही त्रोटक रीतीनें दिद्वर्शन करितों:—

( १ ) “ मराठा तिनुष्ठा मेळवाया । महाराष्ट्र धर्म वाढवावा । ये विषयां न करितां तड्या । पूर्वेच हासती ” या मुशसिद्ध समर्पिकांत जे दोन महाराष्ट्रीय जनतेनें साध्य करण्याचा समर्पणो उपदेश केला आहे ते ध्येय एकट्या समर्पाचे अगर शिवाजी महाराजाचें च होतें अशांतला प्रकार नसून या दोन पुरुषांचे पश्चात् राजाराम छत्रपती, शाहू छत्रपती, रामचंद्र निळकंठ आमास, यंरलें बाजीराव पेशवे, नानासाहेब पेशवे, यंरलें साधराव, नाना फडणिस, गोविंदराव कळें, यशवंतराव होळकर, दीक्षितराव शिंदे, कान्हाजी भमे इत्यादि महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांचे हि होतें.

( २ ) शिवाजी महाराज उदयास येण्यापूर्वी महाराष्ट्रांत जे अनेक हरीकथानिरूपणी पुढारी व शहाजी महाराजा सारखे, जे राजकारणी पुढारी, झाले त्यांचे ठाई श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माची महाराष्ट्रीय समाजांत स्थापना व्हावी अशी उत्कट भावना बसत होती.

( ३ ) शिवकालीन महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरीकथानिरूपणी पुढार्यांचें अग्रगणि समर्थ रामदास स्वामी यांचे सर्व भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांत संचार करणारे व मठस्थापना करून कायमचें वास्तव्य केलेले असे दोन तीन-शें शिष्य व या शिष्यांचे अनेक शिष्य होते. श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्मस्थापना हें समर्थांचें प्रिय ध्येय होतें. समर्थांच्या शिष्यांचें हि तें च ध्येय असलें पाहिजे असे अनुमान ओघानें च प्राप्त होतें. समर्थांना सर्व भरतखंड भर मठ व शिष्यस्थापनेचा जो प्रचंड खटाटोप केला तो त्यांच्या शिष्यांच्या निव्वळ उदरंभरणा प्रीत्यर्थ न करितां महाराष्ट्रधर्म वाढविण्या करितां केला होता.

( ४ ) स्वराज्यस्थापनेच्या पूर्वे काळांत महाराष्ट्रीय सामान्य जनतेस श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माची स्थापना व्हावी असे उत्कटत्वानें भासूं लागलें होतें. स्वराज्यस्थापन करण्यांत हि महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढार्यांचें ध्येय श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मस्थापना हें च होतें अशी महाराष्ट्रीय सामान्य जनतेची भावना होती.

( ५ ) महाराष्ट्रेतर प्रांतांतील सामान्य जनतेची महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढार्यांच्या ध्येया बद्दलची कल्पना वरील कलमांत दर्शविलेल्या स्वरूपाची च होती.

आतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो हा जो दुसरा महत्त्वाचा मुद्दा त्याचें स्पष्टीकरण मागें नमूद केलेल्या पुराव्याचे योगानें कशा रीतीनें झालें आहे हें आम्ही दर्शवितों. महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी व हरीकथानिरूपणी पुढार्यांचें विचार व कृती संबंदाचा जो पुढावा मागें आम्ही नमूद करून त्या संबंधी जी चर्चा केली आहे त्या वरून महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा दुसरा तिसरा कांहीं एक अर्थ नसून वेद अथवा श्रुति व मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति ग्रंथांत प्रतिपादिलेला धर्म हा च या संज्ञेचा अर्थ असल्याचें सिद्ध होत आहे. कांहीं विशिष्ट बाबींच्या योगानें ( ज्या बाबींचें दिद्रर्शन आम्ही या पुढें करणार आहोंत ) महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेस नुसत्या धर्म या संज्ञेनें व्यक्त होणाऱ्या अर्था पेक्षा अधिक सार्थकता येते ही गाष्ट सरी आहे. परंतु या विशिष्ट बाबी बाजूस ठेविल्यास धर्म व महाराष्ट्रधर्म या दोन्ही संज्ञांचे अर्थात् कोणत्या हि प्रकारचा परक



नसून त्या एक च अर्थ व्यक्त करणाऱ्या संज्ञा आहेत असें मागे नमूद केलेल्या पुराव्या वरून सिद्ध होत आहे. मनुयाज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति ग्रंथांत प्रतिपादिलेले विधिनिषेधरूपी नियमिच्छेले धर्म म्हणजे च धर्म अथवा महाराष्ट्र धर्म अशी मागे नमूद केलेल्या पुराव्या वरून कोणाची हि खात्री झाल्या वाचून राहणार नाही. या सिद्धांताचे दृष्टीने स्मृत्यादि ग्रंथांत प्रतिपादिलेल्या विधिनिषेधरूपी नियमिच्छेले धर्मांचे स्थूल दिग्दर्शन प्रस्तुत स्थळां केल्या वाचून धर्म अथवा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या व्याप्तीची कल्पना वाचकांस येणे शक्य नाही. परंतु हे कार्य करण्या पूर्वी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मांची ज्या दोन मूलभूत बाबी वर उभारणी केली आहे त्या बाबींचे प्रथम दिग्दर्शन करणे अत्यंत अवश्य वृत्तरूपेचें आहे. पहिली महत्त्वाची बाब झटथी क्षणजे श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म भरतखंडांतील ज्या मानवी समाजाचे नियंत्रण करितो त्या समाजाची विशिष्ट प्रकारची रचना ही होय. पृथ्वीचे पाठीवरील कोणत्या हि मानवी समाजाची घटना भरतखंडांतील मानवी समाजा संदर्श नाही. भरतखंडांतील मुसलमान, ज्यू, पारशी व ख्रिस्ती धर्मानुयायी लोक वगळले अतःतां बाकी राहिलेले जे बहुसंख्यांक मानवी प्राणि आहेत व ज्यांस हिंदु या संज्ञेने ओळखिले जाते त्या मानवी प्राण्यांचा समाज वर्णभेद, जातिभेद व आभ्रमभेद चांतीं युक्त आहे. या समाजांतील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार वर्णां पैकीं नियमिच्छेले वर्णांच्या स्त्रिया व निग्निराळ्या वर्णांचे पुरुष यांच्या अनुलेन व प्रतिलेन शरीरसंबंधाचे योगाने व उपजीविकेच्या साधनांच्या भिन्नत्वाचे योगाने अनेक नियमिच्छेले पाट जातो या समाजांत अस्तित्वांत आल्या. भरतखंडांत आपांची वसाहत होण्यापूर्वी ज्या अनार्य जाती अस्तित्वांत होत्या त्यांच्या वंशजांना स्वतंत्र जातीचे स्वरूप प्राप्त होऊन त्या हि या समाजांत अंतर्भूत झाल्या आहेत अशा प्रकारच्या या मानवी समाजाचे नियंत्रण श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म करितो. वर दर्शविलेल्या चार प्रमुख वर्णांच्या मानवी प्राण्या पैकीं शूद्र वर्णाचे मानवी प्राणी खेरांत्र करून बाकीच्या तीन वर्णांच्या मानवी प्राण्यांच्या आयुष्याच्या ब्रह्मचर्ये, प्रहरयाभ्रम, वानप्रस्थ व संन्यास अशा चार अवस्था श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मांन्वये ठरल्या असून या चारी अवस्थेंत मानवी व्यक्तीचे धर्म नियमिच्छेले ठरविले गेले आहेत. वर्णभेद, जातीभेद, आभ्रमभेद व या भेदांच्या दृष्टीने विधिनिषेधरूपी आशांचा भेद या बाबी श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मांच्या बाबे हीं मान्य आहेत. या महत्त्वाच्या बाबी खेरीत्र श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मां संबंधीं लक्षांत ठेवण्याची दुसरी महत्त्वाची गोष्ट झटथी क्षणजे आचार ही होय. आचार हा या धर्मांचा भाग आहे. मनुस्मृतीचे पहिले अध्यायाचे १०७ वे श्लोकांतः—

१. आचारः परमोधर्माः श्रुत्युक्तस्मार्त एव च ।  
तस्माद्दस्मिन्सदा युक्तो नित्यं स्यादात्मवान्द्रजः ॥

अर्थः—“ वेदोक्त व स्मृत्युक्त आचार हा च परम धर्म आहे. यास्तव आपल्या हिताची इच्छा करणाऱ्या द्विजानें आचारा मध्ये सतत व अहर्निश तत्पर असावें. ”

असें सांगितलें आहे. श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मांच्या प्राणभूत असलेल्या या दोन बाबींचें दिद्वर्शन केल्या नंतर मनुस्मृती अन्वये धर्म या संज्ञेत समावेश होणाऱ्या बाबींचें आह्मी स्थूल दिद्वर्शन करितों.

धर्म या संज्ञेत समावेश होणाऱ्या बाबींचा तपशील.

( १ ) संस्कार विधि व व्रतचर्याः—या सदरांत ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इत्यादि वर्णांच्या लोकांचे व ब्रह्मचर्य, ग्रहस्थ, वानप्रस्थ व सन्यास इत्यादि आश्रमाचे धर्म यांचा समावेश होतो. या शिवाय संस्कार विधान, सत्कारांचें फल, विवाहविधि, महायज्ञ, श्राद्धकल्प, ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इत्यादिकांच्या उपजीविकेचीं साधनें, तीं मिळविण्याचे उपाय, मक्षाभक्ष निर्णय, अशौच व द्रव्यशुद्धी इत्यादि बाबींचा प्रामुख्याने समावेश या सदरांत होतो.

( २ ) राजधर्म व प्रजाधर्मः—राजाचे गुण, प्रजापालन, दंडाची उत्पत्ति व महात्म, सचीवांची योजना, त्यांचे धर्म, दुर्ग निर्मिती, यज्ञ यागादि करणे, गोब्राह्मणांचा प्रतिपाल करणे, ब्राह्मणांस दान देणे, युद्ध करणे, युद्धाविषयी नियम, राष्ट्रसंरक्षण, प्रजेकडून कर घेणे, सेवकास वेतन देणे, सधिविग्रह करणे, शत्रूस जिकल्यावर त्याचे सर्वाधी कर्तव्य, न्यायदान, न्यायदान करणाऱ्या सभासदांची लक्षणें, श्रृणदान, वाक्पारुष्य, दंडपारुष्य, साहस, दायविभाग इत्यादि आठरा व्यवहार स्थाने इत्यादि बाबींचा या सदरांत समावेश होतो.

( ३ ) विवाहित स्त्रीपुरुषांचे परस्परा संबंधी धर्मः—या सदरांत स्त्रियांची व पुढपाची परस्परा सर्वाधी कर्तव्ये, स्त्रियांचें शुल्क घेण्या सर्वाधी निषेध इत्यादि बाबींचा समावेश होतो.

( ४ ) संकर जातीच्या लोकांचे धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चारी वर्णा पैकीं निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्रीपुरुषांच्या अनुलोम प्रतिलोम संयोगसंघा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजांच्या ज्या पोट जाती त्या संकर जाती होत. अशा प्रकारच्या संकर जातीच्या लोकांच्या धर्मांचा या सदरांत समावेश होतो.

( ५ ) आपद्धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र इत्यादि वर्णांच्या लोकां वर संकट प्राप्त झाले असतां त्यांनीं पाळावयाच्या विधिनिषेधरूपी आज्ञा यांचा या सदरांत समावेश होतो.

( ६ ) प्रायश्चित्त धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चारी वर्णांच्या लोकांस आचार, व्यवहार इत्यादि बाबतींत ज्या विधिनिषेधरूपी आज्ञा श्रुतींत व स्मृतींत सांगितल्या आहेत त्या आज्ञांचें उल्लंघन झालानें अगर अज्ञानानें केलें असतां त्या पासून उत्पन्न होणाऱ्या दोषांचे निरसनार्थं श्रुति व स्मृतींनीं सांगितलेलीं कर्मे यांचा या सदरांत समावेश होतो.

( ७ ) जातीधर्म, देशधर्म व कुलधर्मः—ब्राह्मणादिकांचे राजनादी जातीधर्म, देशांतील लोकांचे देशधर्म, वाणी कारागीर इत्यादिकांचे कुलपरंपरागत धर्म इत्यादिकांचा या सदरांत समावेश होतो.

( ८ ) दशलक्षणयुक्त धर्मः—ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य यांचे चारी आश्रमांतील दहा धर्म सांगितले आहेत त्यांचा समावेश ह्या सदरांत होतो. मनुस्मृतीच्या सहाव्या अध्यायाच्या ९१ व ९२ व्या श्लोकांत हा धर्म खालील प्रमाणें सांगितला आहे.

चतुर्भिपि चैवैतैर्नित्यधर्मिभिर्द्विजैः ॥

दशलक्षणको धर्मः सेवितव्यः प्रयत्नतः ॥ ९१ ॥

धृतिः क्षमा दमोऽस्तेयं शौचमिन्द्रियानिग्रहः ॥

धीर्विद्या सत्यमक्रोधो दशकं धर्मलक्षणम् ॥ ९२ ॥

अर्थः—“ या चारी आश्रमांच्या द्विजांनीं दहा लक्षणांनीं युक्त असलेल्या धर्मांचे सतत मोठ्या प्रयत्नानें सेवन करवें. संतोष, दुःस्वप्नानें अपकार केल्या असतां हि मनास विकार पावून देणें हा दम, अन्यायानें घनादिकांचें ग्रहण न करणें हें अस्तेय, मया शास्त्र मूर्च्छना व जळ यांच्या योगानें देह शुद्ध करणें हें शौच, विषयां पासून नेत्रादि इंद्रियांचा निरोध करणें हा इन्द्रियनिग्रह, शास्त्रादिकांच्या तत्वांचे ज्ञान ही बुद्धि, आत्मज्ञान स्वरूप विद्या, मयायं कथनरूपे सत्य व श्लोकास कांहीं कारण झालें असतां हि क्रोध न करणें हा अक्रोध, हे दहा प्रकारचे धर्मलक्षण आहे. ” या च प्रमाणें मनुस्मृतीच्या सहाव्या अध्यायाच्या ६३ व्या श्लोकांत चापे वर्णांच्या प्रजांचे साठ्ठील धर्म सांगितले आहेतः—

अहिंसा सत्यमस्तेयं शौचमिन्द्रियानिग्रहः ।

पतं सामासिकं धर्मं चातुर्यण्येऽप्रशीम्भनुः ॥

अर्थ:—“कोणाची हिंसा न करणे, यथार्थ भाषण, अन्यायानें परधन न घेणे, मृत्तिका व जल यांच्या योगानें शरीरास शुद्ध करणे व इंद्रियांचा सयम करणे हा धर्म मनूनें सक्षेपतः चारी वर्णांच्या लोकांस उद्दिष्टून सांगितला आहे. ( प्रकरणावरून संकीर्ण जातींच्या लोकांचा हि हा धर्म आहे. )

वरील प्रमाणें मनुस्मृती मध्ये दशलक्षणयुक्त चारी वर्णांच्या लोकांच्या धर्माचें स्वरूप दर्शविलेलें आहे.

( ९ ) मोक्ष धर्म:—या सदरांत मोक्षाचें स्वरूप व मोक्षप्राप्तीची साधनें यांचा समावेश होतो. मनुस्मृति अध्याय वारावा श्लोक ८२ ते ९० मध्ये या संबंधाचें निरूपण उत्तम प्रकारचें केलेलें आहे. वरील फलमांत दर्शविलेल्या दशलक्षणयुक्तधर्माचें आचरण केलें असतां चातुर्वर्णीय समाजांतील मानवी प्राण्यास कोणत्या प्रकारची फलप्राप्ति होते याचें वर्णन मनुस्मृतीच्या सहाव्या अध्यायाच्या ९३ व्या श्लोकांत खालील प्रमाणें सांगितलें आहे.

दशलक्षणानि धर्मस्य ये विप्राः समधीयते ।

अधीत्यचानुवर्तन्ने ये यान्ति परमां गतिम् ॥

अर्थ:—“जे ब्राह्मण या धर्माच्या दहा लक्षणांचा अभ्यास करितात प अभ्यास करून आत्मज्ञानाच्या साहाय्ये त्या प्रमाणें चालतात त्यांच्या ब्रह्मज्ञानाचा अतिशय उत्कर्ष झाल्या मुळीं ते मोक्षलक्षण परम गतीस जातात.” याच कल्पनेचा अधिक विस्तारपूर्वक खुलासा खालील श्लोकात करण्यांत आला आहे.

एष सर्वः समुद्दिष्टः कर्मणां चः फलोद्दयः ।

नैथेयस्करं कर्म विप्रस्येद् निबोधत ॥

वेदाभ्यासस्तपोदानमिन्द्रियाणां च संयमः ॥

बहिर्मा गुरु सेवा च निःश्रेयस्करमं परम् ॥

सद्यपामपि चैतपां शुभानामिह कर्मणाम् ।

किञ्चच्छ्रेयस्करतरं कर्मोक्तं पुरुष प्रति ॥

सर्वेषामपि चैतेपामात्मज्ञान परं स्मृतम् ।

तद्व्याग्न्यं सर्वविद्यानां प्राप्यते ह्यमृतं ततः ॥

पणामेषां तु सर्वेषां कर्मणां प्रेत्य चेह च ।

श्रेयस्करतरं श्रेयं सर्वदा कर्म वैदिकम् ॥

वैदिके कर्मयोगे तु सर्वाप्येतान्यशेषतः ।

अन्तर्भवन्ति क्रमशस्तस्मिस्तस्मिन्क्रियाविधौ ॥

सुखाभ्युदयिकं चैव नैःश्रेयसिकमेव च ।  
 प्रवृत्तं च निवृत्तं च द्विविधं कर्म वैदिकम् ॥  
 इह चामुत्र वा काम्यं प्रवृत्तं कर्म कीर्त्यते ।  
 निष्कामं ज्ञानपूर्वं तु निवृत्तमुपदिश्यते ॥  
 प्रवृत्तं कर्म संसेव्य देवानामेति साम्यताम् ।  
 निवृत्तं सेवमानस्तु भूताभ्यतेति पञ्चवै ॥ ९० ॥

अर्थः—“ आतां ब्राह्मणाचै ह मोक्ष साधनभूत कर्म एका, उपनिष-  
 दासह वेदांचा ग्रंथतः व अर्थतः अन्यास, कृच्छादि तप, ब्रह्मज्ञान, इंद्रियनिग्रह,  
 दिवावर्जन व गुरु शुभ्रुपा ह मोक्षाचै परम साधन आहे. वेदान्यासादि ही  
 बी शुभ कर्म सांगितली आहेत त्यांतील एकादें च कर्म पुरुषांच्या मोक्षाचै सर्वो-  
 त्तम साधन असेल तें कोणतें ? वेदान्यासादि या सर्व साधनांतील आत्मज्ञान  
 ह च मुख्य साधन मानलेलें आहे. कारण सर्व विद्यांतील तें च  
 श्रेष्ठ असून त्याच्या योगानें च मोक्ष मिळत असतो. पण ह्या  
 पूर्वोक्त सहा कर्मांतील वैदिक कर्म हें च ऐहिक व पारलौकिक  
 श्रेयाचै मुख्य साधन आहे असें सर्वदां समजावें. कारण, या  
 उपासनारूप वैदिक कर्मयोगा मध्ये हि सर्व वेदान्यासादि कर्म क्रमानें त्या त्या  
 उपासनेच्या द्वाय अंतर्भूत होतात. ज्योतिष्टोमादि व प्रतीकोपासनादि वैदिक कर्म  
 क्रमानें स्वर्गादि सुखप्राप्ति कल्प देणाऱ्या संसाराच्या प्रवृत्तीस कारण होणारें  
 असल्या मुळें प्रवृत्त संशुद्ध व संसाराच्या निवृत्तीस कारण होणारें असल्यामुळें  
 निवृत्त संशुद्ध असे दोन प्रकारचे आहे. ऐहिक कामनेचें साधन व पारलौकिक  
 फलाचें साधन असे जें यज्ञयागदि कर्म तें प्रवृत्त होय व जें कोणत्या हि  
 प्रकारची कामना न ठेवितां ज्ञानपूर्वक संसाराच्या निवृत्तीस कारण होणारें असें  
 च कर्म केले जाते तें निवृत्त कर्म होय. प्रवृत्त कर्म केल्यानें पुरुष देवार्थी  
 साम्य पावतो व जो निवृत्त कर्मांचा अन्यास करतो तो शरिरास कारण  
 होणान्य पंच भूतांचें उत्पन्न करितो ( अर्थात मोक्ष पावतो ). ” नाशरत्नस्य  
 स्मृतीच्या पहिल्या अध्यायाच्या ८ व्या श्लोकांत मोक्ष धर्माचें लक्षण सांगितलें  
 प्रमाणें सांगितलें आहे.

इत्याचारदमार्हिना दानस्याध्यायकर्मणाम् ।

अयंतु परमो धर्मो यथागंतात्तमदर्शनम् ॥

अर्थः—“ हे मनुष्ये, मनुष्यांच्या उत्कर्षार्थें शास्त्रानें सांगितलेला  
 आचार, ननाचें किंवा नाश रक्षित्याचें दान, ग्रन्थास पादा न देणे,

आपली वस्तु सर्वथैव दुसऱ्यास अर्पण करणें, वेद व शास्त्रें यांचें अध्ययन आणि काम्य कर्में वर्ज्य करून इतर सर्व शास्त्रोक्त कर्मांचें अनुष्ठान या सर्वांत चित्ताचें एकान्य करून आत्म्याचें साक्षात् दर्शन करणें म्हणजे त्याचा अनुभव घेणें हाच सर्वोत्तम धर्म होय. ”

मनुस्मृति अन्वये धर्म या शब्दांत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचे स्थूल दिग्दर्शन वरील प्रमाणें आम्हां केलें आहे. आता महाराष्ट्रधर्म या शब्दांत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचें दिग्दर्शन करण्याकडे आम्ही वळतो. हे दिग्दर्शन करण्या पूर्वी महाराष्ट्रीय समाजाची रचना कशा रीतीनें बनली आहे याचा खुलासा प्रथम करणें जरूर आहे. अशा प्रकारचा खुलासा केल्या खेरीज धर्म व महाराष्ट्रधर्म या दोन सशात समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचें महत्त्व वाचकाचे लक्षांत येण्यासारखें नसल्या कारणानें वरील खुलासा करणें आस्पास प्राप्त झालें आहे. ज्या प्रदेशास इर्ली महाराष्ट्र देश असें झणतात त्या प्रदेशास दोन तीन हजार वर्षां पूर्वी दडकारण्य अगर दक्षिणपथ असें झणत असत, हा प्रदेश अरण्यमय असून यात मानवी वस्ति तुरळक होती. भरतखंडाचे उत्तर प्रदेशात आर्य लोकांच्या वसाहति होऊन वर च काळ लोटल्या नंतर त्या प्रातातील चातुर्वर्णीय आर्य लोक या प्रातात वसाहत करण्याकरिता येऊ लागले. अशा रीतीनें वसाहत करणाऱ्या लोकांचा प्रवाह या प्रदेशात अनेक शतके सुरू राहिल्यामुळे हा अरण्यमय प्रदेश कृषीकर्म करणाऱ्या चातुर्वर्णीय प्रजाध्या शेंकडो खेड्यानीं कालांतरानें गजरजून गेल. शक ६०० चे सुमारास या प्रदेशास महाराष्ट्र ही संज्ञा प्राप्त झाली व या प्रदेशातील लोकास महाराष्ट्रीय अथवा मराठे या नावानें भरतखंडाचा इतर प्रातातील लोक ओळखू लागले. वर दर्शविल्या प्रमाणें या प्रदेशात वसाहत करणाऱ्या आर्य लोका खेरीज मूळचे अनार्य वशाचे लोक या प्रदेशात फायम होतेच. भिल्ल, कोंळी, रामोशी, महार, माग, कातकरी, वारली, मागगावडी इत्यादि अनार्यवर्णीय लोकांचा समावेश महाराष्ट्र देशातील मानवी समाजात होऊ लागला व या सर्व लोकास महाराष्ट्रीय ही संज्ञा प्राप्त झाली. दडकारण्यात वसाहत करण्या करिता ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य इत्यादि आर्यवर्णीय लोक त्या भरतखंडाच्या उत्तरे कडील प्रदेशात याज्ञवल्क्यस्मृतिप्रणीतधर्म पारंपालन करणारे आर्य लोक होते त्या प्रदेशातून आले असावेत असें वृत्तकट अनुमान करणारे महाराष्ट्रीय समाज याज्ञवल्क्यस्मृतिधर्मानुयायी आहे यावरून निघतें,

मानवी प्राणि एका प्रदेशांतून दूरच्या प्रदेशांत वसाहत करण्या करितां जातात तेव्हां ते नूतन प्रदेशांत आपले पूर्व धर्मास अनुसरून चालतात असा साधारण अनुभव आहे. फार पुरातन काळापासून महाराष्ट्रीय समाज हा याज्ञवल्क्यस्मृति-प्रणीत धर्माचे परिपालन करणारा आहे असे सिद्ध करणारा पुरावा उपलब्ध झाला आहे. प्रस्तुत काळा महाराष्ट्रीय लोकांस विवाह, दत्तविधान, दायभाग इत्यादि बाबतींत याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीकेंत प्रतिपादिलेले धर्म लागू करण्यांत येतात. पूर्व परंपरेस अनुसरून हा प्रघात अस्तित्वांत आला असला पाहिजे हे उघड आहे. म. इ. साधने खंड १५ पान २७ वर पैटण-च्या धर्माधिकार्यांनी केलेला शके १५२६ सालांतील एक निवाडा छापण्यांत आला आहे. त्या निवाड्यांत खालील उल्लेख आढळतो:—

“मग सभा नायकी नेमः केला कीं योर ग्रंथ विज्ञानेश्वर तेथें पाहून निवाडा करावा.”

या उल्लेखावरून याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीकेंत प्रतिपादिलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करण्याची प्रवृत्ति फार पुरातन काळापासून महाराष्ट्रीय समाजांत अस्तित्वांत आहे हे उघड होत आहे. मिताक्षराटीकाकार विशानेश्वर हे गोदा तटाक प्रांतांतल चालुक्य घराण्याची राजधानी कल्याणी नगरी येथें शके १९८ ते १०४८ चे दरम्यानचे काळांत चालुक्य वंशीय विक्रमादित्य राजाच्या कारकीर्दीत उदयास आले. त्यांच्या पश्चात त्यांनी याज्ञवल्क्यस्मृतीवर केलेला मिताक्षरा या नांवाचा टीका ग्रंथ महाराष्ट्रीय समाजात सर्व मान्यत्व पावला. या एका बाबी वरून हि महाराष्ट्रीय समाज फार पुरातन काळा पासून याज्ञवल्क्यस्मृत्यानुयायी आहे ही बाब सिद्ध होत आहे. येथे पावेतो चांद्रिक दृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजाची रचना कशा प्रकारची आहे हे स्थूल दृष्ट्या दर्शवून या समाजांतल मानवी प्राण्यांचे नियमन, आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबतींत कोणत्या स्मृतींस अनुसरून होत आले आहे याचे दिग्दर्शन आम्हां केले आहे. आतां मोक्षार्थदृष्ट्या महाराष्ट्रीय समाजांत शिष्टाचर्ये कोणती दृष्टी व त्यांचे योगाने त्याची रचना कोणत्या रीतीने बनली गेली आहे याचे थोडक्यांत दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. भरतखंडाचे उत्तरे कडोल प्रदेशांत बौध्य धर्माची स्थापना होऊन त्या धर्माचा तिकडे प्रसार झाल्यानंतर त्याची वाट महाराष्ट्रावर येऊन कोसळली. बौध्य धर्मा प्रमाणें जैन धर्माचा हि प्रसार महाराष्ट्रांत झाला होता. आंग एकयंचायनी भुतिस्मृतिप्रणीतधर्माची स्थापना भरतखंडाच्या

कडून होणे दुरुपास्त झाले. अशा स्थितीत महाराष्ट्रीय समाजाच्या इरीकथा निरूपणी पुढान्यांनी पंढरपूर येथील श्री विठ्ठल देवतेची भक्ति, ईश्वर नामस्मरण व ईश्वर नामसंकीर्तन इत्यादि द्वारा मोक्ष साधनाच्या सुलभ मार्गाचा महाराष्ट्रीय समाजास उपदेश केला. मुसलमानांचे राजकीय व धार्मिक वर्चस्व महाराष्ट्रा वर सतत तीनशे वर्षे कायम राहिल्यामुळे महाराष्ट्रीयानां मुसलमानी धर्माच्या गोटांस शिरू नये एतदर्थ महाराष्ट्रीय समाजाच्या इरीकथा निरूपणी पुढान्यांस वरील सुलभ मार्गाचा च उपदेश करणे भाग पडले. शेवटी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माच्या स्थापनेच्या ध्येयास्तव शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापना केल्या नंतर शिव छत्ररतींच्या सत्प्रकर्णात्मक चरित्रांत ( पान ४३ ) वर्णन केल्या प्रमाणे ( " कलयुगाचे टायी मुख्य धर्म उपासना, नामस्मरण, कीर्तन हे सुलभ उपायांची स्थापनाही ते ( शिवाजी महाराज ) स्थापिते झाले. " ) विठ्ठलभक्ति, विठ्ठलनामस्मरण, विठ्ठलनामसंकीर्तन इत्यादि साधनांचा मोक्ष धर्मात समावेश होऊ लागला व महाराष्ट्रीय समाजांत या बाबीस सर्व मान्यत्व प्राप्त झाले. वर वर्णिलेल्या महाराष्ट्रीय समाजांत झालेल्या घडामोडींचे योगाने धर्म या संज्ञेत कित्येक नूतन बाबींचा समावेश होऊ लागला. या प्रमाणे धर्म या संज्ञेत नूतन बाबी समाविष्ट होण्यास कारणीभूत झालेल्या घडामोडींचे स्थूल दिग्दर्शन केल्या नंतर आम्ही आतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत याज्ञवल्क्यस्मृति अन्वये समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचे श्रेष्ठ रीतीने दिग्दर्शन करितों.

( १ ) संस्कारविधि व व्रतचर्या:— मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणे व याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीके अन्वये.

( २ ) राजधर्म व प्रजाधर्म:— मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणे व मिताक्षराटीके अन्वये. कृत्युद्धपद्धात ( जी मर्त्ये वृक व चित्याच्या युद्धपद्धतींचा अंतर्भाव होतो. ) ही महाराष्ट्रधर्मात युक्त समजण्यांत येते.

( ३ ) विवाहित स्त्रीपुरुषांचे परस्परा संवर्धा धर्म:— मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणे मिताक्षराटीके अन्वये सती जाणे अगर सहगमन करणे हा महाराष्ट्रधर्माचा विशेष आहे.

( ४ ) संकर जातींच्या लोकांचे धर्म:— मनुस्मृति अन्वये संकर जातींचे जे धर्म सांगितले आहेत ते या सदरांत पडतात. या शिवाय महाराष्ट्रीय समाजाच्या रचनेचे जें स्थूल दिग्दर्शन आम्हां वर केले आहे त्या अन्वये महाराष्ट्रीय समाजांतलें मिन्न, कोळी, रामोशी, मांग, महार, वारली, फातडी व या समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या दुसऱ्या अनेक अनुशोभन च प्रतिबंधित पोट



जाती त्याच प्रमाणें जैन, लिंगायत, मानभाव, मुसलमान, ख्रिस्ती इत्यादि जातींच्या लोकांचे जाती विशिष्ट धर्म यांचा हि या सदरांत समावेश होतो.

( ५ ) आपद्धर्मः—मनुस्मृति अन्वये पूर्वी दर्शविल्या प्रमाणें व मिताक्षरा टीके अन्वये.

( ६ ) प्रायश्चित्त धर्मः—मनुस्मृति व मिताक्षरा टीके अन्वये.

( ७ ) जातीधर्म, देशधर्म, कुलधर्मः—वाणी, कारागीर इत्यादि लोकांच्या अनेक जाति आहेत. या जातींच्या कुलपरंपरागत धर्मांचा या सदरांत समावेश होतो.

( ८ ) दशलक्षणयुक्तधर्मः—मनुस्मृति अन्वये जो धर्म सांगितला आहे त्याच धर्मांचा या सदरात समावेश होतो.

( ९ ) मोक्ष धर्मः—महाराष्ट्रीय समाजांत मोक्ष धर्म दृष्ट्या जें स्थित्यंतर झाल्याचें आम्हीं वर दर्शविलें आहे त्या मुळें आस्तत्वांत आलेल्या धर्मांचा म्हणजे वारकरी, रामदासी इत्यादि सांप्रदायाचा या सदरांत समावेश होतो. या शिवाय मनुस्मृतीमध्ये ज्या देवतांच्या उपासनेचा कोठें हि उल्लेख करण्यांत आला नाहीं अशा कांहीं देवतांच्या उपासना याज्ञवल्क्य स्मृतीत सांगितल्या आहेत. ह्या देवता म्हटल्या म्हणजे गणपती, सूर्य व स्कंध इत्यादि होत. महाराष्ट्रधर्माचें अधिक विस्तृत व खुलासेवार विवेचन आम्हीं जें पुढें करणार आहोंत त्यांत या देवतांच्या उपासना पद्धतीचे अधिक खुलासेवार वर्णन येणार आहे. महाराष्ट्र या संज्ञेने संबोधिल्या जाणाऱ्या प्रदेशांत राहणाऱ्या मानवी समाजांतील व्यक्ती कडून आचरिला जाणारा जो धर्म ( ज्यांत वर दर्शविलेल्या विशिष्ट नाची अंतर्भूत होतात ) त्यास महाराष्ट्र हें विशेषण संलग्न करण्यांत येऊन महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा प्रचारांत आली. ठाणें कोंकण प्रांताच्या वंशपद्धति या नांवाच्या बखरीतील मार्गें आम्हीं जो विस्तृत उतारा दिला आहे त्यांत या संज्ञेचा अनेक ठिकाणी उल्लेख आलेला आहे. गुरुचरित्रांतील या संज्ञेच्या उल्लेखा पेशां हि हा उल्लेख पुरातन आहे. ज्ञानेश्वरीच्या पूर्व कालांतील पुरातन लेख उपलब्ध झाल्यास त्यांत या संज्ञेचा उल्लेख खात्रीने सापडेल असा अंदाज आहे. मराठी राज्य लयास जाऊन इंग्रजी सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित झाली तें पावतें महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोंकण प्रांतांतील महाराष्ट्रीय जनतेस पूर्णपणें परिचित होती असें मार्गें आम्हीं त्या प्रांतांतील ज्या लेखांतील उतारे दिले आहेत त्या बद्दल सिद्ध झालें आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा पैकीं आचार व व्यवहार प्रकरणांतील

विवाह, दत्तविधान व दायमाग इत्यादि बाबी संबंधीं महाराष्ट्रीय जनतेस जे धर्म प्रस्तुतच्या न्याय करणाऱ्या संस्था लागू आहेत असे समजतात त्या धर्मास *Hindu Law obtaining in the Bombay Presidency* (मुंबई इलाख्यांतील हिंदु धर्म) या इंग्रजी संज्ञेने ओळखतात. या च प्रमाणें मद्रास, बंगाल इत्यादि प्रांतांतील हिंदु जनतेस जे धर्म लागू करण्यांत येतात त्यास *Hindu Law obtaining in the Madras and Bengal Presidency* अशा संज्ञेने ओळखतात. हा च आशय *Bomlay school of Hindu Law, Madras school of Hindu Law, Bengal school of Hindu Law* इत्यादि दुसऱ्या प्रकारच्या संज्ञांनीं व्यक्त करण्याचा प्रघात प्रस्तुत काळां अस्तित्वांत आहे. या च पद्धतीस अनुसरून धर्माचा जो विस्तृत प्रदेश आझीं वर दर्शविला आहे त्या प्रदेशांत महाराष्ट्रीय समाजदृष्ट्या समाविष्ट होणाऱ्या बाबींच्या वैशिष्ट्यामुळे या धर्मास महाराष्ट्र धर्म या संज्ञेने ओळखण्याचा प्रघात फार पुरातन काळापासून अस्तित्वांत आला असला पाहिजे अशी वरील चर्चा लक्षांत घेतली असतां कोणाची हि खात्री झाल्या वाचून रहाणार नाही.

याज्ञवल्क्यस्मृति अन्वये महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत कोण कोणत्या बाबींचा समावेश होतो व ही संज्ञा कशा रीतीने अस्तित्वांत आली याचे आझीं साधार विवेचन येथे पावेतो केले आहे. आतां शिवाजी महाराजांचे उदयागस्तन तों मराठीराज्य लयास जाई तों पावतो स्मृतिस्फुरकधर्माची स्थापना करण्याच्या मराठ्यांच्या ध्येयास पोषक अशी जी दुसरी एक तांत्रि मापना महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्याचे ठाई बसत होती ती भावना मराठ्यांमध्ये उत्तम प्रकारची एक जूट उत्पन्न होण्यास कारणीभूत झाली त्या भावनेचे स्वरूप मागे नमूद केलेल्या गोविंदराय काळ्यांच्या शब्दांत च आझीं या ठिकाणीं दर्शवितों. “अटक नदीचे अनीकडे दाखल समुद्र पावेतो हिंदूंचे स्थान-तुम्हाक स्थान नव्हे!- हे आपलो ह्म पांडवपासोन विक्रमाजित पावतो त्यानीं यत्न उप-भोग केला.” पांडवपासोन विक्रमाजित पावतो मतसंज्ञांत जे धार्मिक जगर अन्य धार्मिक यज्ञे होऊन गेले त्यांनी अटक नदी पासून दाखल समुद्रा पावेतो भातचंडावा प्रदेश ही आपली नूमे भयून निचे रक्षण करण्याचा व उभोग पशुचा भातच हक आहे अशा प्रकारची जशी भावना होती तशा च प्रकारची भावना मरा-

राष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांचे ठाई शिवाजी महाराजांचे काळी, उदित झाली होती. मराठ्यांच्या सत्तेचा प्रसार सर्व भरतखंड भर होण्यास महाराष्ट्रधर्मस्थापनेचे ध्येय जितके कारणीभूत झाले तितकीच वरील भावना त्या सत्तेच्या प्रसारास कारणीभूत झाली. या भावनेस भरतखंडाभिमान, हिंदुस्थान देशाभिमान अगर स्वदेशाभिमान म्हटले तरी अयुक्तिक होणार नाही. इंग्रजांतील Patriotism या संज्ञेने व्यक्त होणारी भावना वरील भावनेसारखीच आहे. Patriotism या इंग्रजी संज्ञेचे स्वरूप एका स्कॉट कवीच्या खालील सुप्रसिद्ध उक्तीत व्यक्त करण्यात आले आहे.

“Breathes there the man with soul so dead  
who never to himself hath said this is my own my  
native land.”

वरील उक्तीत दिद्वर्धन करण्यांत आलेली भावना व गोविंदराव काळे यांच्या उक्तीत व्यक्त करण्यांत आलेली भावना एकाच स्वरूपाची आहे. मार्गे या प्रबंधाच्या १० व्या पाना वर बंगाली ब्राह्मणांचा जो अभिप्राय नमूद केला आहे, “The virtue of Patriotism as understood in these days was unknown to the Peshawas.” तो वरील पुराव्या वरून स्पष्टच चुकीचा असल्याचे सिद्ध होत आहे. आतां या भावनेचा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत अप्रत्यक्ष रीतीने कसा अंतर्भाव होतो याचे आम्ही दिद्वर्धन करितों. मनु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृतींत प्रतिपादिलेल्या धर्माचा अथवा महाराष्ट्रधर्माचा पाया चातुर्वर्ण्यव्यवस्थे वर उभारलेला आहे. प्रजेचे रक्षण व पालन करणे हा क्षत्रियवर्णा लोकांचा धर्म आहे. राजा हा चातुर्वर्ण्य धर्माभिमानी क्षत्रियवर्णा पैकीं च असला पाहिजे व प्रजेचे रक्षण करून राज्य करणे हा त्याचा धर्म आहे असे स्मृत्यादि ग्रंथांत प्रतिपादन केलेले आहे. या प्रतिपादनान्वये चातुर्वर्ण्यबद्ध असे जे श्रुतिस्मृत्युक्तवर्णाभ्रमधर्माचा द्वेष करणारे मुसलमान धर्मानुयायी तुरूक यास भरतखंडांतील प्रजांचे रक्षण करण्याचा व त्यांचेवर राज्य करण्याचा कोणत्या हि प्रकारचा अधिकार नसता त्यांनीं जबरदस्तीने आपली राजकीय सत्ता भरतखंडा वर स्थापित केली. ही राजसत्ता श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास समत नसल्या कारणाने तिचे उच्चाटन करून त्या ठिकाणी वर्णाभ्रमधर्माभिमानी क्षत्रिय राजाची सत्ता स्थापित करणे हा भरतखंडांतील क्षत्रियवर्णा लोकांचा धर्म ठरला. या धर्मास अनुसरून शहाजी, छत्रपती शिवाजी महाराज इत्यादि महाराष्ट्रीय क्षत्रियांनी

मुसलमानांच्या सत्तेचे उच्चाटन करून स्वतःची सत्ता महाराष्ट्रांत स्थापित केली हे युक्तच होतें. या विचारसरणी अन्वये वर दर्शविलेल्या भावनेचा महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेत निःसंशयपणे अंतर्भाव होतो हे उघड आहे. शिवाजी महाराज ज्या काळी महाराष्ट्रांत अवतीर्ण झाले त्या काळी भरतखंडाच्या अन्य प्रांतांत हि हजारों क्षत्रियवर्णी लोक होते. वरील प्रकारची भावना त्यांच्या टायी हि अस्तित्वांत असण्याचा संभव आहे, परंतु ही भावना शिवाजी महाराज व त्याचे सहायकारी व अनुयायी. महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी पुढारी यांच्या मनांत जितक्या तीव्रतेने व प्रखरपणे वसत होती तशा स्वरूपाने भरतखंडाच्या दुसऱ्या प्रांतांतल क्षत्रियवर्णी लोकांचे ठाई वसत नसल्या कारणाने महाराष्ट्रांत स्वराज्यस्थापनेचा जो अपूर्व योग घडून आला तसा तो इतरत्र घडून आला नाही. पांडवा पासून विक्रमाजित पावेंतों झालेल्या पराक्रमी क्षत्रियांनी ज्या भरतभूचे रक्षण केले व उपमोग घेतला त्या भूर्माचे रक्षण करण्याचा व उपमोग घेण्याचा धत्रिया खेरीज दुसऱ्या कोणास हि अधिकार नाही या शिवाजी महाराजांचे ठाई वसत असलेल्या तीव्र व जाज्वल्य भावनेचे योगाने स्वराज्यस्थापनेचे महत् कार्य त्यांनी मूर्तिमंत सिद्ध करून दाखविले. ह्या प्रबंधाच्या १०१ व्या पानावर शिवदिग्विजय बखरीच्या २१२ व्या पाना वरील जो उतारा आम्हां दिला आहे त्यांत शिवाजी महाराजांचे जे विचार दर्शविले आहेत ते कांहीं अंशी गोविंदराव काळ्यांच्या वरील उद्गारांतील विचार सारखेच आहेत.

आतां जो एक महत्त्वाचा प्रश्न स्वाभाविकपणे आपल्या पुढे येतो, तो हा की महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढार्यांचे दुसरे कोणते हि ध्येय न बनतां महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे च ध्येय कां बनले गेले, या प्रश्नाची चर्चा प्रस्तुत स्थळीं करणे अवश्य आहे. मुसलमानांचा भरतखंडांत प्रवेश होऊन त्यांची राजकीय सत्ता या देशांत प्रस्थापित होण्या पूर्वी भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रदेशावर राजसत्ता चालविणारी यहुतेक राजघराणी क्षत्रियवर्णी असून. मनु राजवल्क्य इत्यादि स्मृतिप्रभांत प्रतिपादिलेल्या विधिनिषेधरूपी आशांस अनुसरून राज्य करणे हे च भेष्ट प्रतीचे ध्येय त्या काळचे क्षत्रिय राजघरे समजत असत. अशा स्वरूपाची भावना भारतीय क्षत्रियवर्णी लोकांची अस्तित्वांत असतां मुसलमानांचा भरतखंडांत प्रवेश झाला. मुसलमानांचे हिंदुस्थानांत राजकीय सत्ता प्रस्थापित करण्याचे प्रयत्न

ध्येय इस्लाम धर्माचा प्रसार करणे हे होते. मन्वादि स्मृतिंप्रणेतधर्मज्ञ मुसलमानी धर्म याचे मध्ये समाजरचना, आचार, उपास्य दैवते, मोक्ष साधनाचे मार्ग, इत्यादि प्रमुख बाबतीत दक्षिण व उत्तर शुभाः इतका विरोध आहे. या विरोधा मुळे मुसलमानां धर्माचा प्रसार म्हणजे श्रुतिस्मृत्युक्त धर्माचा नायनाट असा मुसलमानी राजसत्तेचा अर्थ भरतखंडातील लोकांस प्राप्त लागला. फार पुरातन काळा पासून भरतखंडातील लोकांची मनोरचना अत्यंत धृदाळ व भाविक स्वरूपाची आहे. या त्यांच्या मनोरचनेच्या दृष्टीने मुसलमानी धर्माच्या जुलमी प्रसारामुळे श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माची होणारी पायमल्ली त्यांस अत्यंत दुःसह होऊन मुसलमानी राजकीय सत्ते विपर्ययित्या मनांत तीव्र द्वेष उत्पन्न झाला. मुसलमान लोकांनी भरतखंडांत प्रवेश करून तेथील सपत्तींचा ते उपभोग घेऊं लागल्या मुळे त्यांच्या विपर्यय महाराष्ट्रातील लोकांच्या मनांत जितका द्वेष उत्पन्न होत असे त्या पेक्षा शतपटीने त्यांच्या विपर्यय अधिक द्वेष श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास पूज्य असलेल्या बाबींच्या त्यांच्या कडून होणाऱ्या विटंबने मुळे होत असे. भरतखंडाच्या उत्तरे-कडील मुसलमानधर्मी मोगल बादशहानी हिंदु धर्माची विटंबना म्हणण्या सारखी केली नाही. एक औरंगजेब खेरीज बाकीचे मोगल बादशहा मुसलमानी धर्मवेदान्त प्रस्त झालेले नव्हते. दक्षिण हिंदुस्थानातील मुसलमानी सुलतान मोगल बादशहा सारखे उदार मनाचे नसून मुसलमानी धर्मवेदान्त अत्यंत प्रस्त झालेले होते व त्या मुळे महाराष्ट्रीय समाजांतोळ लोकांस त्यांच्या कडून धर्मदृष्ट्या अनन्वीत जाच सोसावा लागला. शिवछत्रपतींच्या सप्तप्रकरणात्मक चरित्राच्या १७

पाना वरील या बाबती संबंधाचा खालील उल्लेख महत्वाचा आहे.

“दक्षिणेंतील धर्म उच्छेद झाला. ब्राह्मणास पीडा बहुत, गोवध अपरिमित, देवस्थानें, क्षेत्रे यांचा उच्छेद झाला. दिल्लीपती यानें हिंदु राजांचे, तहामुळे बहुत धर्मोच्छेद केला नाही; परंतु साहा यवनानों फार अमर्यादा केली.”

वरील उताऱ्या वरून दक्षिणेंतील आदिलशाही, निजामशाही, कुतुबशाही, इत्यादि मुसलमान राजघराण्यांच्या सुलतानानों कौणत्या प्रकारचा बुद्धिम महाराष्ट्रीय प्रजे वर केला हे सिद्ध होत आहे. वखरीतील वरील वर्णन अतिशयोक्तीचे नसून पूर्णपणे त्या काळचे वस्तुस्थितिदर्शक आहे हे दर्शविणारा काही पुरावा नाही येथे नमूद करितों. पडिला महत्वाचा पुरावा म्हणजे विजापूरचा बादशहा सुलतान महमद यानें राज्यकारभाराच्या बाबतीत, त्यांच्या वंशजास

घाबून दिलेले नियम हा होय. ऐतिहासिक स्फुट लेख भाग २ पान १६ ( पारखानस याच्या इतिहाससंग्रह मसिहात प्रसिद्ध झालेले ) या लेखावरून व कलम आदेश, प्रस्तुत स्थळी चर्चा विषयक सुद्याच्या दृष्टीने महत्त्वाची तेंवढी व कलम आग्नी यंय देतो.

७ आपल्या मुलखांतील एकेदर कारखान्यांत मुसलमान जातीचे मामं-  
लेदार वगैरे अमलदार व हिंदु जातीचे कारखून ठेवावे. हिंदु लोकांस हुकमी  
काम देऊं नये. कारण कीं पृथ्वीची व धर्माची खराबी त्यांत च आढे.

२१-मुसलमानांस व मुसलमानांचे कायद्यांस अद्या प्रकारे मजबूत  
ठेवावे; केषता हि अधर्मी पुरुष म्हणजे हिंदु प्रगळ असला तत्रापि त्यास  
एखाद्या मरीच मुसलमानाची बरोबरी करण्याचें सामर्थ्य राहूं नये असा  
मुसलमानी धर्म प्रवळ ठेवावा.

२२ जर कदाचित् एखादे मुसलमानानें गैर समजूतीनें हिंदूचा नाथ  
करण्याचा प्रयत्न केला तर त्या मुसलमानांस दुकीनें लाक्रेद द्यावी कीं, या  
वेळेस असें करू नकोस, पुढें पाहून घेता येईल, तूर्त समय टाळ, असा त्यास  
उपदेश करावा. परंतु हिंदूचे रक्षण करण्या विषयी हिंदूचा पक्ष घेऊन  
मुसलमानांस उपद्रव करूं नये व त्यास दुःख देऊं नये. दिवाळी व वसरा  
वगैरे हिंदूचे सण घेतात तेव्हां ते लोक ते सण उपद्रवणें करतात.  
त्यास सणाचे समारंभ उपद्रवणें करूं देऊं नये. गुप्तपणें करूं छागल्यास  
भनाई करूं नये.

४५ जो हिंदु व्यापार व वसरा न कर्ता एक वर्ष किंवा एक वर्षां बर  
कोही दिवस प्रपंच निर्वाह करील असा असेल त्या पासून दर महान एक  
सोळा पावणे पाच गुमा रूपें घेत जावें.

४९ जो हिंदु द्रव्यवान् आहे त्या पासून द्रव्यवानाचे कायदा प्रमाणें  
व जो इंसप दरिद्री असेल त्या हिंदू पासून दरिद्री लोकांचे कायदा प्रमाणें  
दंड घ्यावा.

५० ब्राह्मण, भट मढळी, भगम लोक सर्वांणी देवपेयीचा व्यापार  
करितात सवय वे लड घेण्यास पात्र आहेत. त्या व. पुन लड पतना च पाहिजे.

५१ लड देणाऱ्यां लुट जातीनें येऊन लडगाचा ऐवज आपले क्षतांनें

द्यावा. खड घमूल करणार कामगार बसलेला असावा. सड देणानें उभें राहून ऐवज घ्याना.

या शिवाय अशा च स्वल्पाचा दुसरा पुगवा आझो खाली देतो सन-  
दापत्रें ( वाड व पारसनास ) पान ७७ व ८१ मध्ये काजीच्या चाकरी बदल  
ल्यास दिलेल्या इनाम जमिनीच्या सनदा छापल्या आहेत. त्या सनदातील  
खालील उल्लेख पार महत्वाच आहेत.

“ धर्मा प्रमाणें सर्व लाकास वागविणें व पुरलेला व बेवारिसदाराचे  
मालाचा शोध करणें, व मराठी देवळातील मूर्ति वगैरे मोडणें ”  
हें काजीनें करावयाच्या अनेक कामा पैकीं एक काम असल्याचें  
नमूद केलें आहे. दुसऱ्या सनदत खालील उल्लेख आहे लाकास निराकाराचे  
भक्षण करिता गालाविणें व दारु पिणरे लूठ व कैफ करणार लाक व  
शिवाय वाईट करणार लोक यास मर्यादा दणें व देवाच्या मूर्ति दगडाच्या  
वगैरे आकारी विन आकारी मोडून टाकणें ” हें काजीनें करावयाच्या  
अनेक कामा पैकीं एक काम असल्याचें नमूद आहे. समर्थानां तत्कालीन  
महाराष्ट्रीय समाजातील लाकाच्या स्थितीचीं दर्शक दान तान शब्दचित्रें काढ  
लेली अलीकडे उपलब्ध झाली आहेत त्या पैकीं एक चित्र श्रीसाप्रदायिक  
विविधविषय भाग १५ पान १३९ वर छापलें आहे तें आम्ही खाला देतो. —

पदार्थमात्र तितुका गेला । नुस्ता दे. चि उरला ।

यणें करिना बहुताळा । सकट जालें ॥

लोकें स्थानघ्नष्ट झालीं । कितक तेथें चि मेलीं ।

उरलीं तें मराया आलीं । गावावरी ॥

काहीं रेडे पाड उरल । ते लोक गांवावरी आले ।

+ रगा करिना मरानि गले । रेडे पाडे ॥

माणना सावया ध न्य नाही । आधरुण पांघरुण तें हि नाही ।

घरा कराया मामनी नाही । काये करिनी ॥

१ टीप—यदुनाथ सरकार यांच्या “ Shiwaji and his times ”  
या पुस्तकाच्या ३४ साचे पानावर खालील टीप आहे Husain i-  
372 and 373 frankly describes in detail how the Hindus  
were lepre sei as a deliberate policy of the State of  
Bijapur in the palmy days of Mahomed Adil Shaha. वरील  
शब्दकुस धरून टीपेत अर्थ केलेल्या मताचा उत्तम प्रत्यय येतो.

२८ पुढे आला प्रजन्य काळ । धान्य, महर्ग दु काळा ।

शाकार नाही मळमळ । रिचत्रे पाणी ॥

२९ कितेक अनाचारी पडिली । कितेक याति भ्रष्ट जाली ।

३० कितेक ते आक्रंदली । मुलेगळे ॥ इत्यादि

या शब्दचित्रास समर्थाना परचक्रनिरूपण असे म्हटले आहे. या शब्दचित्रावरून व वर नेमूद केलेल्या दुसऱ्या पुराव्यावरून मुसलमानी अमला खाली महाराष्ट्रीय जनता किती निःशुद्धावस्थेत पोहोचली होती व धार्मिक बाबतीत मुसलमानी राजसत्तेचा अमल महाराष्ट्रीयस कितो जाचक व असह्य झाला होता हे उत्तम प्रकारे सिद्ध होत आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून महाराष्ट्रीय समाजाची जी घटना बनली होती तिच्या वर मुसलमानी धर्माचे तडाखे सतत वसल्या कारणाने ती अगदी खिळखिळी हाऊन गेली होती. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मदृष्ट्या आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त इत्यादि बाबतीत महाराष्ट्रीय समाजाचे जे वैशिष्ट्य असावयास पाहिजे होतें तें पार नष्ट झालें होतें. या मुळे महाराष्ट्रधर्मस्थापने खेरीज अन्य अशा कोणत्या हि ध्येयाची आवश्यकता शिवाजी महाराज उदयास येई तों पावती झालेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या हारिकथानिरूपणी व राजकारणी पुढान्यास भाषणे अद्यत्त झालें, या काळातील महाराष्ट्रीय समाजाच्या हारिकथानिरूपणी व राजकारणी पुढान्याची ज्या स्वरूपाची मनोरचना होती त्या च स्वरूपाची मनोरचना महाराष्ट्रातील सामान्य जनतेची होती हे आधीं मागे साधार सिद्ध केलेच आहे. शिवाजी महाराज व त्यांच्या समकालीन महाराष्ट्रीय समजाच्या पुढान्याना बरील कारणा मुळे या ध्येयाची च आवश्यकता भासू लागून त्यांनी स्वराज्यस्थापनेच्या द्राय ते ध्येय मूर्तिमत सिद्ध करून दाखविलें. महाराष्ट्रधर्मस्थापना हे च ध्येय महाराष्ट्रीय समाजाच्या हारिकथानिरूपणी व राजकारणी पुढान्याचें का बनल गेलें या सबधान्या कारणाची मोमासा केल्यानंतर या अर्थाच्या प्रथम भागात मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाविषयी इम्रज, महाराष्ट्रीय व महाराष्ट्रेतर इतिहास लेखकांनी जे आभेनीय व्यक्त केले आहेत त्यात कितपत सत्य आहे याच्या परीक्षणकडे आता आमी बळतो. बरील तीन वर्गांच्या लेखका पैकी इम्रज लेखकांनी मराठ्यांच्या नैतिक इतिहास लिहिताना मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपासुद्धी नुदपुढे दिहयान करणाचा योरा बहुत प्रयत्न करत आहे. या ग्रंथकारांच्या विवेचनाचा त्रिपट्टे या ग्रंथाच्या परिष्या भागात, (२२२) उक्ता



वरून जो निघतो तो हा की मराठ्यांनी स्वराज्यस्थापना व स्वराज्याचा विस्तार हे जे महत् कृत्य केले ते त्यांनी कोणत्या हि प्रकारच्या उच्च ध्येयाने उद्युक्त होऊन केले नसून निवळ लूट व परद्रव्यापहार करण्याच्या बुद्धीन कले. आम्ही या प्रकरणात या मुद्या संबंधी जो पुरावा नमूद केला आहे तो इतका भरभक्कम आहे की त्या वरून इमज प्रथकाराची वरील मीमांसा असत्य व निवळ वेडगळपणाची आहे अशी कोणत्या हि नि.पक्ष पाठी व मराठ्यांवरपरी पूर्वप्रधाने ज्याचे मन दूषित झालेले नाही अश्या माणसांची खात्री झाल्या वाचून राहणार नाही. इमज हे चातुर्वर्ण्यचा अस्तित्वा कारणाने त्या वेळच्या महाराष्ट्राय समाजाच्या राजकारणी अथवा हार्मिकधानिरूपणी पुढाऱ्यांशी त्याचा निकट सहवास घडणे दुरापास्त होते. त्या च प्रमाणे सामान्य प्रतीच्या महाराष्ट्रीय जनतेत मिळून मिसळून वागून त्याच्या अतरगाचे शान करून घेणे त्यास दुरापास्त होते. या शिवाय शिवाजी महाराज अवतारण होण्या पूर्वी महाराष्ट्रीय समाजात धार्मिक व राजकीय उलाढाली कोणत्या झाल्या होत्या व त्या कोणत्या कारणामुळे झाल्या या संबंधाने इतिहासिक शान त्यांस नव्हते. अशा प्रकारच्या अडचणी मुळे मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष कोणत्या अतस्य कारण पासून झाला हे त्यास अगत न झाल्या कारणाने त्यांनी केलेली वरील मीमांसा वेडगळपणाची व असत्य ठरावी यात कांही आश्चर्य नाही. प्रस्तुत काळी हि मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची यथातस्य कल्पना ज्यास करिता येईल अशा ऐरतीचा इमज लेखक आढळणे दुरापास्त आहे महाराष्ट्रीय समाजाची रचना पुरातन काळा पासून कोणत्या पद्धतीने वनत आली आहे त्यात कोणकोणत तत्वज्ञानात्मक व धार्मिक पथ उदयास आले, ते पथ उदयास येण्यास कोणती परिस्थिति कारणीभूत झाली, महाराष्ट्रात वेळोवेळी उदयास येऊन लय पावलेल्या राजकीय सत्ताचे परिणाम महाराष्ट्रीय समाजा वर कोणत्या प्रकारचे झाले इत्यादि बाबी संबंधी शान मराठ्यांच्या इतिहास लेखकास असे अवर्य आहे. या शिवाय मराठी मूळील हार्मिक धानिरूपणी पुढाऱ्यांनी निर्मिलेले वाङ्मय व मराठ्यांच्या इतिहासाची साधने यांचा हि या लेखकास चांगला परिचय पाहिजे व महाराष्ट्रीय समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांच्या अतरगाचा त्यास ओळख पाहिजे. ही सर्व सामुग्री कोणत्या हि इमजास सहज सध्य नसल्याकारणाने त्यास मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची

ओळख पटून ती त्याचे हातून ग्रथित केलीं जाणें शुरापास्त आहे.

१. आता महाराष्ट्रेतर प्रांतातील इतिहासकारांनी मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची केल्ली मीमांसा कितपत बरोबर आहे याच्या परीक्षना कडे वळू. महाराष्ट्रेतर प्रांतातील मराठ्यांच्या इतिहास लेखकांत प्रामुख्याने ज्यांचें नांव आढळतें असे ग्रहस्थ गडल गडणजे यदुनाथ सरकार हे होत. प्रो. सरकार हे चंगाली ग्रहस्थ असून कोणत्या हि इमज पेक्षा किती तरी पर्यंत ते महाराष्ट्रास निकट आहेत, परंतु मोठ्या कष्टानें असें झणणें प्राप्त आहे की कोणत्या हि इमजा पेक्षा ते महाराष्ट्रास इतकें निकट असून हि त्यांच्या निकटत्वाचा मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाच्या सत्य मीमांसनेच्या बाबतीत त्यांना यंत्रिकाचत हि उपयोग झाल्याचें दिसत नाहीं. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची ओळख पटण्यास ज्या अडचणी इमज ग्रंथकारास पूर्व काळीं येत व हल्लीं हि येतात त्या अडचणी योड्या बहुत प्रमाणांने महाराष्ट्रेतर प्रांतातील माणसास हि यस्याचा समज आहे ही गोष्ट पुरी आहे. परंतु कोणत्या हि इमजा पेक्षा महाराष्ट्रेतर प्रांत तील मराठ्यांच्या इतिहास लेखकास या अडचणी सत्य प्रमाणांने दूर करिता येण्यासारखा आहेत व मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची कल्पना त्यास प्राप्त करून घेणें अशक्य नाहीं, यदुनाथ सरकार या वरील अडचणी दूर करून मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहास सारथीं लक्ष लोहणाच प्रयत्न केल्याचें आज पावेतो दिसत नाहीं. वरील अडचणी खेरीज यदुनाथ सरकार यांच्या हातून मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची सत्य मीमांसा न होण्याची दुसरी हि काहीं कारणें आहेत. मोगल बादशाहांच्या काळातले तवारिखनामे व पत्रव्यवहार यांच्या कडे हिंदुस्थानातील इतिहास लेखकाचे बरेच दिवस लक्ष गेलें नव्हतें. विश्वविद्यालयपदवीविभूषित फारसी भाषेचे शास्त्रज्ञ सपादन केलेल्या आधुनिक विद्वाना पैकीं यदुनाथ सरकार हे एक आहेत. त्यांचें लक्ष वरील इतिहाससामुग्री कडे वेधलें जाऊन त्यांनीं तिच्या आधारे औरंगजेब बादशाहांच्या कारकीर्दी विषयी इमजी भाषेत लिहिलेले काहीं ग्रंथ प्रसिद्ध केले व त्यांची इतिहासकार झणून प्रसिद्धी झाली. तथापि मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची ओळख पटण्यास वरील सामुग्रीचा त्यांना कहींच उपयोग होण्यासारखा नव्हता. या सामुग्रीचा जो कहीं थोडा बहुत उपयोग त्यांना झाला असला तर त्यांच्या यागानें 'मराठ्या विषयी त्यांचे मत दूषित झाले' हा होय.

मराठी भाषा यदुनाथ सरकार यांना अवगत असून मराठी बखरी त्याच प्रमाणे मराठ्यांच्या इतिहासाची साधनें यांच्याशी त्यांचा परिचय असल्याचें नुकतेच प्रतिद्व झलें आहे' मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपाची यथायोग्य कल्पना येण्यास वरील वाङ्मयाच्या परिचयाची जितकी आवश्यकता आहे तितकीच आवश्यकता शके १२०० पासून शिवाजी महाराज उदयास येई तो पर्यंत महाराष्ट्रीय मजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढान्यानीं निर्माण केलेल्या भक्तिप्रधान वाङ्मयाच्या शानाची आहे या वाङ्मयाशी यदुनाथाचा परिचय असल्याचें दिसत नाहीं. या मुळ मराठी बखरी वाचून हि मराठ्यांच्या सत्तेच्या उरकरीच्या कारण मीमासेचीं द्योतक अशी बखरकारानीं बखरीत योजिलेलीं महत्वाचीं वाक्ये यदुनाथ यांच्या लक्षात आलीं नाहींत मग त्या वाक्यात भरलेला अर्थ त्यांच्या लक्षात येणें त्याच च राईलें. या शिवाय दुर्दैवाची गोष्ट अशी कीं, मोगल बादशहा पैकीं हुमायून, बाबर, अकबर, जहांगीर व शहाजहान इत्यादि उदार मनान्या बादशहांच्या कारकीर्दी कडे यदुनाथ यांचें लक्ष न जाता त्याची संशोधन दृष्टि मुसलमानी धर्मवेदानें ज्याचें मन मस्त झालेलें हातें व जो मराठ्यांचा कर्न शत्रु म्हणून प्रसिद्ध पावलेला होता अशा अकृतिचत वृत्तीच्या औरंगजेब बादशहाच्या कारकीर्दी कडे गेलें. औरंगजेबच्या कारकीर्दी सवर्षी यदुनाथांनीं जे ग्रंथ लिहिले ते मुख्यत्वे फरूख फारशी तवारिखनामे व त्या काळचे फारशी खेळ यांच्या आधारे लिहिले आहेत. औरंगजेब व शिवाजी यांचा परस्पर संबंध अहिनकुलवत् होता. ही गोष्ट लक्षांत घेतली असता फारशी तवारिखा लिहिणारे औरंगजेबचें चित्र मनोबोधक व शिवाजी महाराजांचें चित्र भेसूर रगानीं रगविणार हें उघड आहे. शिवाजी महाराजांच्या चरित्राशी प्रो. सरकाराचा दाट परिचय वरील एकतरफी तवारिखनाभ्या वरून झाला. तत्पूर्वी विद्यार्थी दशेंत यदुनाथास समजानीं लिहिलेल्या मराठ्यांच्या इतिहासा वरून शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचा अल्प परिचय झाला असला पाहिजे हें उघड आहे. विद्यार्थीदशेंत समज ग्रंथकारानीं लिहिलेल्या ग्रंथा वरून शिवाजी महाराजा विषयीं यदुनाथांच्या सालेल्या प्रतिकूल ग्रंथात तवारिखनांशातील हफीकतीची भर पडल्या मुळे शिवाजी महाराजांनीं केलेल्या महत् कार्यांचें खरें स्वरूप यदुनाथांच्या लक्षांत न

१ टीप-केसरी वतमन पत्रचा बातमीदार व यदुनाथ यांचा मृत १९२५ चे जुलै महिन्यात प्रसिद्ध झालेले केसरीपत्रातील संवाद पदा.

यावे यांत कांहीं आश्चर्य नाही, या शिवाय मराठ्यांचा व बंगाल प्रांतातील लोक्यांचा स्वराज्याचे काळातील समग्र लक्षात घेतला असता यदुनाथाची स्वाभाविक मनोरचनां मराठ्यां विषयी प्रतिकूल असणे अपरिहार्य आहे. इंग्रजी सत्ता भरतखंडात स्थापित होण्या पूर्वी बंगाल प्रांत मोंगल बादशाहाच्या ताब्यात होता, पुढे मोंगल बादशाहाची सत्ता दुर्बल झाल्या वर तो प्रांत ज्या मोंगल सरदाराच्या ताब्यात होता तो प्रबल होऊन बंगाल प्रांताचा मालक बनला. शाहू महाराजांच्या कारकीर्दीत दिल्लीचे बादशाहा व मराठे यांचे मध्ये टारलेल्या करारा पैकी एक कलम झालेल स्वरूपाचे होते, “कान्होजी मोघले याणी गोंडवण, वन्हाड, कटक अमल वसविला त्याप्रमाणे चालवे ” ( योरले शाहू महाराजांचे चरित्र पान ४१ ). या करारास अनुसरून बंगाल प्रांत वर साल दरसाल मराठ्यांच्या स्वान्या होण्यास प्रारंभ झाला. या स्वान्याचे “ पूर्व देश सेनापतीठोरेच मुभा याजकंड वगड, गोंडवण, बंगाल, जगन्नाथ पर्यंत सांगितला.” अशा प्रकारचे वर्णन शाहू महाराजांचे चरित्रात केले आहे. सयुक्तमराठारजकियसपापैकी नागपुरकर मोघल्यांच्या स्वान्या सालोसाल बंगाल प्रांतावर ज्या होत असत त्याची उपपत्ती या प्रकारची आहे. बंगाल प्रांतातील प्रजा यद्यपि मराठ्यांप्रमाणे हिंदू धर्मानुयायी होती तथापि ती प्रजा मुसलमान राजकर्त्यांच्या मुलुखातील असल्याकारणाने या स्वान्यात सत्रुप्रजा या नात्याने मराठ्यांच्या पाखून बगाळी लोकाना अत्यंत हाडभेद्य सोसाव्या लागल्या. मराठ्यांच्या या स्वान्याचे रमारक प्रस्तुत कालीं हि मराठा डीच या नात्याने प्रसिद्ध असलेले पाहावयास सापडते, मराठे व बंगाली लोकांच्या या पूर्वकालीन संबंधा मुळे बंगाली लोकांची सर्वसाधारण मनोरचना मराठ्यां विषयी प्रतिकूल बनली आहे. मराठ्यां विषयी नि.पद्मपात बुद्धीने लिहिले प्राक्षेसर सरकार यास या मुळे हि दुसपास्त झाले असले पाहिजे. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या आत्मिक स्वरूपा विषयी यदुनाथानी केलेली मीमांसा कोणत्या कारणे मुळे लंगडी व असमाधानकारक झाली आहे याचे दिग्दर्शन जागृती केले आहे. औरंगजेबाच्या कारकीर्दीचा इतिहास लिहिताना अनुपंगिक रीतीने वर दर्शविलेल्या सर्व अडचणी अस्तित्वात असता शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचा प्रोक्षेसर सरकार याचा जो अभ्यास झाला त्याचे फल म्हणजे त्यानी लिहिलेले शिवाजी महाराजांचे चरित्र हे होय. स्वधर्म स्थापनेचे अथवा अधिक मुक्त धडू वार यथयाचा म्हणजे महाराष्ट्रधर्मस्थापनेचे अर्थ प्येय आपल्या पुढे ठेऊन

शिवाजी महाराजांनीं स्वराज्यस्थापनेचा व त्यांच्या विस्ताराचा, अवाढव्य खटाटोप केला या महत्वाच्या बाबींची अंधुक जाणीवोहि यदुनाथास झाली नाही असें शिवाजी महाराजासवधी, त्यांनीं, काढलेल्या खालील उद्गार वरून दिसून येते.

“ His record is incomplete and we cannot confidently deduce his political aim from his actual achievement. It would be more correct to conjecture at from indirect sources like his regulations though this class of material is scanty and often inconclusive. ( Shiwaji and his Times Page 493 )”.

“ शिवाजी संवधी पुरेसे कागद उपलब्ध नाहीत व त्यामुळे त्याचें राजकीय ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें याची कल्पना त्यांनीं केलेल्या कार्यावरून करितां येत नाही. त्यांनीं केलेल्या कायदेकानू वरून ( हे ठि फार थोडे व निश्चित अनुमान काढण्यास अपुरे आहेत ) त्यांच्या ध्येया विषयी कल्पना करणें अधिक प्रशस्त होईल. ”

दुसऱ्या एका ठिकाणी यदुनाथ म्हणतात:—

“ He has proved that the Hindu race can still produce not only Jarnaitdars ( commissioned officers ) and Chitnises ( clerks ) but also rulers of men and even a king of kings ( Chhatrapati ).”

“ जमादार, चिटणीस, इत्यादि प्रकारचे अधिकारी व काय परंतु मनुष्या-वर राज्य करणारे राजे व राजाचा राजा छत्रपति ) हिंदु लोकांत निर्माण होऊ शकतो हे शिवाजीने सिद्ध करून दाखविले आहे. ”

घरील उद्गारा वरून शिवाजी महाराजांच्या चरित्राचें रहस्य प्रो. सरकार यांना जें कांहीं ज्ञात झालें तें हे कीं, भरतखंडात स्वराज्य स्थापून तें चालविण्याच्या ऐपतीचां भाणसें निपजून शकतात. जणू काय शिवाजी महाराज जन्मास येण्या पूर्वी भरतखंडांत मोठमोठी राज्ये स्थापन करून तीं चालविण्याच्या ऐपतीचें लोकोत्तर पुरुष झाले व नव्हते. शिवाजी महाराजा सारख्या महान् पराक्रमी विभूतींच्या चरित्राचें असल्या प्रकारचें रहस्य प्रो. सरकार सारख्या इतिहासकार म्हणून प्रसिद्धीस आलेल्या विद्वान् ग्रहस्थानें काढलेलें पाहून मराठ्यांच्या आदिमक इतिहासाच्या त्यांच्या अज्ञानाबद्दल मनांत कीव आल्यावांचून रहात नाही.

आतां खुद्द महाराष्ट्रीय इतिहासलेखकांनीं मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या व विस्ताराच्या प्येया विपयीं केलेली मीमांसा कितपत बरोबर आहे या मुद्याच्या चर्चेकडे आम्ही वळतो. मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासा विपयीं चर्चा करणाऱ्या महाराष्ट्रीय लेखकांच्या मतांचें दिग्दर्शन करणारे जे उतारे आम्हीं पहिल्या व दुसऱ्या प्रकरणांत दिले आहेत त्या उतार्यांचा साकल्यानें विचार केला असतां या प्रश्नासंबंधी दोन पंथ असल्याचें आम्हीं मागे नमूद केलेंच आहे. या दोन पंथां पैकीं पहिल्या पंथाचे प्रमुख केंद्र न्यायमूर्ती महादेव गोविंद रानडे हे होत. यास्तव न्यायमूर्तींनीं मराठ्यांच्या सत्तेच्या उत्कर्षा विपयीं केलेली मीमांसा कितपत बरोबर आहे याचें आम्ही प्रथम परीक्षण करतो. शिवाजी महाराज ज्या काळीं उदयास आले त्याकाळीं महाराष्ट्रांत स्वराज्याचें बी रुजण्यास कोणत्या बाबी कारणीभूत झाल्या त्याचें दिग्दर्शन न्यायमूर्तींनीं " Rise of the Maratha Power " या ग्रंथांत खालीलप्रमाणें केलें आहे.

" He did not create the Maratha Power; that Power had been already created, though scattered in small centres all over the country. He sought to unite it for a higher purpose by directing it against the common danger.

Thus was the ground prepared, partly by nature, partly by ancient History of the country, partly by religious revival, but chiefly by a long discipline in arms which the country had undergone under Mahomedan Rule for three hundred years."

" मराठ्यांची मत्ता शिवाजीनें निर्माण केली नाहीं. शिवाजीच्या पूर्वीच या सत्तेची लहान लहान केंद्रे महाराष्ट्रदेश भर ठिकठिकाणीं पसरलेली होती. सर्व देशावर आलेल्या संकटाच्या प्रतिकाराच्या श्रेष्ठ हेतूस्तव त्यानें ह्या सत्तेच्या केंद्रांचें एकत्रीकरण केलें. अंशतः महाराष्ट्रदेशाच्या सृष्टिनिर्मित रचनेमुळे, त्याच्या पूर्वइतिहासानुळे व धार्मिक पुनरुज्जीवनामुळे परंतु मुख्यतः करून तीनशें वर्षांच्या मुसलमानी अमलाबाबती मराठ्यांस शत्रु वापरण्याच्या मिळलेल्या विधांशानुळे स्वराज्यस्थापनेस अनुकूल अशी भूमी निर्माण झाली."

पयले उतार्यांत मराठ्यांच्या उत्कर्षा विपयीं जी महत्त्वाचीं कारणें न्या-

ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य-इत्यादि वर्णां खेरीज महाराष्ट्रीय जनतेतील इतर लोकांना इस्लाम धर्माचे अनुयायी बनून देतां हिंदु धर्माच्या गोटांत ठेवण्यास तो एकच मार्ग शिल्लक राहिला. मुसलमानांच्या राजवटीत महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मण, क्षत्रिय इत्यादि वर्णांच्या लोकांस भ्रुतिस्मृत्युक्त धर्मानुसार आचरण-करणे हि दुरापास्त झालें. या मुळें नामस्मरण व विह्वल भजन या दोन स्वल्प मार्गांचा सर्व वर्णांच्या महाराष्ट्रीय जनतेस महाराष्ट्रीय साधुसंतानीं सतत दोन अढीचरो वषें उपदेश करून तिजला कसें वसें त्यांनीं हिंदु धर्माच्या गोटांत राखून ठेविलें. महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपी पुढाऱ्यांविह्वलभक्तिप्रधानपंथ उर्फ वारकरी सांप्रदाय भ्रुतिस्मृत्युक्तधर्मापेक्षां भेष्ट वाटत होता अद्यांतिला बिलकुल प्रकार नव्हता अशी महाराष्ट्रीय हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचें मार्ग जे उद्धार आर्घी नमूद केले आहेत त्यां वरून कोणाची हि खात्री झाल्या खेरीज राहणार नाहीं. कलियुगांत भ्रुतिस्मृत्युक्त धर्मास अनुसरून आचरण करणें दुरापास्त झाल्यामुळें विह्वलनामस्मरण व विह्वलभजन या सोप्या साधनांचा पुरस्कार महाराष्ट्रीय संतांनीं केला असें आर्घी मार्गें नमूद केलेल्या उद्गारावरून सहज दिसून येण्यासारखें आहे. थोडक्यांत सांगावयाचें म्हणजे इतकेंच कीं, वारकरी सांप्रदायाचा उद्भव प्रथम भ्रुतिस्मृत्युक्तधर्माच्या अनेक अंगां पैकीं मोक्षप्राप्तिसाधनाभूत अशा अध्यात्म तत्वज्ञानाचा ब्राह्मणा पासून तों घेत चांडाळा पावेतो सर्व वर्णांच्या व जातींच्या लोकांस परिचय करून देऊन त्यांचीं मनें जैन, लिंगाईत, मानभाव इत्यादि सांप्रदायांत सामील होव्यापासून परवर्त करण्याकरितां झाला व त्यानंतर मुसलमान धर्माचें संकट महाराष्ट्रवर ओढविल्यामुळें त्या धर्मापासून हिंदु धर्माचा वचाव करून त्यांना स्वधर्माच्या गोटांत राखून ठेवण्यास्तव हा सांप्रदाय पुढें दोन अढीचरो वषें पावेतो म्हणजे धियाजी

खेद वाडून त्या धर्मास चांगले दिवस दाखविण्या बद्दल त्यांनी परमेश्वराचा धावा केला आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास चांगले दिवस येईतों पावेतो विद्वलनामस्मरण व विद्वलमजन या स्वल्प साधनांनी महाराष्ट्रीय जनतेने आपला उद्धार करून घ्यावा असे महाराष्ट्रीय संतांच्या उपदेशाचें सार आहे. आतां पावेतो आही केलेली चर्चा लक्षांत घेतां शानश्वरादि महाराष्ट्रीय संतांनीं गुरूं करून सतत अडिचशे तीनशे वर्षे चालू ठेविलेली वरील प्रकारची धार्मिक चळवळ युरोपखंडांत प्रसिद्धीस आलेल्या रेफर्मेशनच्या चळवळीच्या स्वरूपाची होती असें म्हणणें कधी हि समुक्तिक होणार नाहीं. रेफर्मेशनची चळवळ कॅथॉलिक धर्मा विरुद्ध जसें एक प्रकारचें बंड होतें तथा पंढरपुरचा वारकरी सांप्रदाय हा श्रुतिस्मृत्युक्त धर्मा विरुद्ध बंड करण्याच्या हेतूनें स्थापित करण्यांत आला होता असें विधान करणें सत्यास व प्रत्यक्ष वस्तुस्थितीस सोडून आहे असें या सांप्रदायाच्या संत पुढाऱ्यांच्या उद्गागवळून सहज दिसून येण्यासारखें आहे. या सर्व गोष्टी विचारांत घेतां वारकरी सांप्रदाय हा शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेस खरोखरीच उपकारक झाला आहे किंवा काय व तो उपकारक झाला असल्यास कोणत्या दृष्टीनें उपकारक झाला आहे असा प्रश्न साहजिक रीतीनें आपल्या पुढें उभा रहातो, हा सांप्रदायाच्या निर्मितीची आम्हां जी मोमांसा वर केली आहे ती लक्षांत घेतली असतां या सांप्रदायानें केलेलें कार्य अप्रत्यक्ष रीतीनें स्वराज्यास पोषक असें झालेले आहे, हें कबूल करावें लागेल. मुसलमानांनीं आपलें राजकीय वर्चस्व महाराष्ट्रावर प्रस्थापित केल्या नंतर श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मानुयायी महाराष्ट्रीय जनतेचा मुसलमानी धर्मा पासून वचाव करण्या करितां वारकरी सांप्रदाया सारखा एकादा सांप्रदाय अस्तित्वांत आला नसतां तर महाराष्ट्रीय जनतेची काय अवस्था झाली असती याची कल्पना करणें कठीण नाहीं. जगांतील निरनिराळ्या राष्ट्रांच्या इतिहासा वरून असें दिसून येतें कीं, कित्येक राष्ट्रांस मुसलमानी धर्माचा काहीं काळ संसर्ग घडतां च त्या राष्ट्रांतील सर्व जनतेनें मुसलमानी धर्माचा स्वीकार केला. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा वचाव करण्यास्तव वारकरी सांप्रदाय महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत आला नसता तर मुसलमानांच्या राजकीय वर्चस्वामुळे तो च प्रकार या देशांत सहज घडून आला असता. परंतु वारकरी सांप्रदायाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांनीं दोन अटी-चर्चे वरें श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माबद्दल महाराष्ट्रीय जनतेत जो तीव्र अभिमान



जायत ठैविला वः विहळनामस्मरण व विहळमर्जन या दोन अत्यंत स्वल्प साधनांच्या योगाने स्वधर्माचा बचाव करून मुसलमानी धर्माच्या गोटांत शिरण्या पासून महाराष्ट्रीय जनतेस पराङ्मुख केलें त्यामुळे शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्य-स्थापनेचें भुतिस्मृत्युक्तधर्मस्थापना अथवा महाराष्ट्रधर्मस्थापना हें जे ध्येय तें सिद्ध करणें शक्य झालें.

वारकरी सांप्रदायाच्या वरील कामगिरीच्या अभावी महाराष्ट्रीय जनता मुसल-मान-धर्मानुयायी बनल्यामुळे भुतिस्मृत्युक्तधर्माची स्थापना करण्याच्या ध्येयाचें शिवाजी महाराज ज्या काळी उदयास आले त्या काळी प्रयोजन च उरलें नसतें. आतां द्रष्टविलेल्या या दृष्टीने वारकरी सांप्रदायाचा स्वराज्यस्थानेस निःसंशय उपयोग झालेला आहे ही गोष्ट कोणास हिक्कबूल करणें भाग आहे. परंतु ही दृष्टि एका चांजूला ठेविली तर वरील वारकरी सांप्रदायाचा शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेशी कांही एक संबंध पोहोचूं शकत नाही ही बाब हि वरील बाबी इतकी च स्पष्ट व निर्विवाद आहे. स्वराज्यस्थापनेच्या सुरवातीस शिवाजी महाराज व त्यांचे साहाय्यकर्ते, सहाय्यकार व अनुयायी यांनी केलेल्या कृत्यास लागणारे घाडस, शौर्य, स्वतःचें जीवित कस्पटा समान मानून वाटेल त्या संकटांत उडी घालण्याची सिद्धता, इत्यादि गुण त्यांच्या अंगी वारकरी सांप्रदायाच्या शिकवणीमुळे उत्पन्न झालेले नव्हते. वारकरी सांप्रदायाचा बाणा त्या सांप्रदायांतील सुप्रसिद्ध हरिकथानरूपणी पुढारी जे एकनाथ त्यांच्या चरित्रांतील गोदावरी नदी वरून स्नान करून घरी परत येत असतां त्यांच्या अंगावर यवन भुंकला असतां त्यांनीं केलेल्या वर्तना विषयीची जी सर्वभूत कथा आहे ती वरून स्पष्ट होत आहे. दुष्टांचा दुष्टपणा त्यांच्याशीं मुष्टपणानें वागून नाहोंसा कथावयाचा असें वारकरी सांप्रदायाचें सर्व साधारण धोरण होतें. मकिलीलामृत संतलीलामृत इत्यादि ग्रंथांत वारकरी सांप्रदायानुयायी मक्तांवर आलेल्या संकटांचें निवारण भी विहळ कसें करित असें या बद्दलच्या कथा वाचल्या असतां त्यांत वरील तत्वाचा पुरस्कार केल्याचें दिसून येतें. या शिवाय कलियुगाच्या माहिण्यामुळे मुसलमानांनीं चालविलेल्या अन्याय सारखे अत्याचार व्हावपाचे व अशीं सर्व साधारण महाराष्ट्रीय जनतेची मनोरचना बनली गेल्यामुळे प्रतिश्रायण्या कल्पनेचा उगम सामान्य प्रकारच्या महाराष्ट्रीय जनतेत उदयास येणे या दुगापास हाथे होते. प्रस्तुत रपट्या त्या काळच्या सामान्य प्रकारच्या महाराष्ट्रीयानांची मनो-

रचना कशा प्रकारची होती हे दर्शविणारी एक कथा या ठिकाणी नमूद करणे अप्रयोजक होणार नाही. निजाम शाईत बेदर शहर पासून दोन मैल अंतरावर कर्नाटक प्रांतातील ब्राह्मणांचे कुलदेवत असे एक नरसिंहाचे प्राचीन देवस्थान आहे. या देवस्थानाचे मुसलमानी वर्चस्वाखाली मशिदीत रूपांतर झाल्याचे दिसते. मशिदीस लागूनच एक भव्य दरवाजा असून त्याच्या आत प्रवेश केला की एक पाण्याचे तळ आहे. तळ्याच्या एका बाजूस एक पोकळ दरड असून तीतून त्या तळ्यांत पाणी येते. दरवाजा ओलांडून आत जातां च ब्राह्मणादि हिंदु व मुसलमान एकत्र ठिकाणी त्या तळ्यांत स्नान करितांना व कपडे धुतांना आमचे दृष्टीस पडले. तेव्हां हा प्रकार कसा काय खपला जातो असे तेथील पुजान्यास विचारितां कलियुगांत या ठिकाणी स्पर्शास्पर्शभेद मानावयाचा नाही असे या स्थलाचे महात्म्य आहे असे त्याने उत्तर दिले. ज्या पोकळ दरडतीतून पाणी येत होते त्या दरडीत आक्षी प्रवेश करून दीडशे दोनशे हात आत गेल्यावर पाण्याच्या वर असलेल्या दरडीच्या एका भागांत एक लहानसे खवदाड आमच्या बरोबर असलेल्या मशालीच्या उजेडाच्या योगाने आम्हास दिसले. पुजारीबुवांनी त्या ठिकाणी गंध फूल इत्यादि सामुग्रीने पूजा करण्यास आम्हास सांगितले. आग्नी स्वाम्यिक रीतीने पुजारीबुवास नारसिंहाचे मुख कोठे आहे असा प्रश्न केला. तेव्हां या ठिकाणी नारसिंहाच्या पाठीची पूजा करण्याचा प्रघात असल्याचे त्याने आम्हास सांगितले. त्या नंतर असा विचित्र प्रघात कां पडला असे त्यास विचारतां त्याने एक ऐतिहासिक कथा सांगितली. औरंगजेब बादशहाची स्वारी बेदर प्रांतां आली त्या वेळी त्या स्वारीची नजर या नारसिंहाकडे गेली. तेव्हां नारसिंहाची धावरगुंडी उडून तो जो पळत सुटला तो त्या दरडीत शिरून वरील खवदाडांत पाठ भुयाराचे तोंडाकडे करून जो तो बसला तो तसाच त्या ठिकाणी स्थित झाला. तेव्हांपासून नारसिंहाच्या पाठीची पूजा करण्याचा प्रघात या ठिकाणी प्रचलत मानण्यांत येऊं लागून तो अद्याप पावेतो तसाच सुरू आहे. वरील कथा म्हणजे तत्कालीन महाराष्ट्रीय जनतेची औरंगजेब सारख्या प्रबल शत्रू पुढे जी हतबल अवस्था झाली ती वर पांघरून घालण्याकरितां रचलेली एक कोव्हा कोव्हाच्या काल्पनिक कथेसारखी कथा आहे ज्या नारसिंहाने शिरप्यकश्यपू सारख्या बलाढ्य दैत्याची आतडी वाहेर काढून त्याचा प्राण घेतला त्या नारसिंहाची वरील प्रमाणे औरंगजेब सारख्या मशका कडून विटंबनां व्हावी हे अतर्क्य आहे. वरील कथे घेऊन त्या काळच्या सामान्य

प्रकारच्या महाराष्ट्रीय जनतेचीं मनं किती पंगू वे दुर्बल बंदलीं होती, हे उत्तम प्रकारें दिसून येत आहे. याच कारण स्तव आग्दी या कथेचा प्रस्तुत स्थळीं मुद्दाम उल्लेख केला आहे. या व असल्याच प्रकारच्या भक्तीला मृत, संतलीला मृत इत्यादि ग्रंथांत वर्णिलेल्या त्या काळच्या कथां वरून संकालीन महाराष्ट्रीय जनतेची मनोरचना निमूटपणें छुलूम सहन करणांरी अशी झाली होती असें दिसून येते. श्री हनुमंतांनं लंकाधिपतीच्या राजधानींत प्रवेश करून भेटेल त्या राक्षसास बंदडून, जाळपोळ, हाणामारी करून चौहोंकडे जसा हाःहाःकार उडवून दिला अथवा शिवाजी महाराज व त्यांचे अनुयायी यांनीं रात्रीच्या वेळीं मोठ्या हिकमतीनें व धाडसांनं शाइस्तेखानाच्या धाड्यांत प्रवेश करून त्याच्या अनुयायांपैकीं कित्येकांस यमसदनास पाठवून व खानास व दुसऱ्या कांहीं जणांस जखमा करून सुरक्षितपणें त्याच्या गोटांतून जसा पोबारा केला तथा प्रकारचा चमत्कार शिवाजी महाराज अवतीर्ण होण्यापूर्वीं तीनशें वर्षांत वारकरी सांप्रदायांतील कौणत्या हि हरीकथानिरूपणी पुढान्यानें अगर त्याच्या अनुयायानें केल्याचें इतिहासांत आढळत नाहीं. वारकरी सांप्रदायांतील हरिकथानिरूपणी पुढान्याचें वैगुण्य दर्शविण्याच्या अगर त्यांचा उपहास करण्याच्या हेतूनें वरील विधान आग्दी केलेलें नाहीं हें या ठिकाणीं नमूद करणें जरूर आहे. वरील विधान करण्यांत आमचा उद्देश इतकाच आहे कीं, वारकरी सांप्रदायांतील हरिकथानिरूपणी पुढान्यांचा पेशा व शिकवण सांप्रदृष्टीची कधींच नव्हती. शिवाजी महाराज व तुकारामजुवा यांच्या भेटीचा अमंगरूपानें वर्णिलेला प्रसंग ऐतिहासिक दृष्ट्या सत्य असला तर त्या वरून हि वारकरी सांप्रदायाची जी सामान्य मनोरचना वर आग्दी दर्शविली आहे तीच खरी असल्याचें सिद्ध होत आहे. वारकरी सांप्रदायास या जगांतील रोजच्या व्यवहारापेक्षा या नश्वर जगा पलीकडील अशात अशा शाश्वत मोक्षाची किंमत घात पटीनें अधिक घाटत असे व या घ्येयास अनुरूप अशा प्रकारची या सांप्रदायाची शिकवण होती. महाराष्ट्रांतील ऐतिहासिक पुरुषांच्या मुद्रांचे प्रदर्शन या नांवाचा आर्झो जो निबंध प्रसिद्ध केला आहे त्या निबंधांत जयळ जवळ तीनशें इतिहासप्रसिद्ध महाराष्ट्रीय व्यक्तींच्या मुद्रा आर्झो दिल्या आहेत. त्यां वैकी धी पांहुंरंगा बहल मक्ति दर्शविणाऱ्या अशा दोनच मुद्रा आहेत. या दोन मुद्रा खैराज बाकी सर्व मुद्रा शंकर, खंडोबा, देवी, गजपती, राम इत्यादि देवतां विषयीं मक्ति व्यक्त करणाऱ्या आहेत. दाखरून हि महाराष्ट्रीय

समाजांतील ब्राह्मण व क्षत्रिय वर्णापेक्षा महाराष्ट्रीय समाजाचे जे नेते अगर पुढारी होते त्यांच्या मनावर या सांप्रदायाच्या तत्वांची छाप बसल्याचें दिसत नाहीं. न्यायमूर्ति रानड्यांनी केलेल्या प्रतिपादना प्रमाणें या सांप्रदायाचा शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेशी जर इतका निकट संबंध असतां तर स्वराज्यस्थापनेचें कार्य सिद्ध करणाऱ्या व्यक्तीपैकी बऱ्याच व्यक्ति या सांप्रदायापैकी होत्या, निदान या सांप्रदायाच्या तत्वांचे संस्कार त्यांच्या मनावर घडले होते अशा प्रकारचा पुरावा आपणांस उपलब्ध व्हावयास पाहिजे होता. परंतु अशा प्रकारचा कांहीं एक पुरावा अद्याप पावेतो उपलब्ध झालेला नाहीं, ही बाब विचारांत घेतां या सांप्रदायाच्या स्वराज्यस्थापनेच्या संबंधाच्या बाबतीत आझीं केलेलें वरील विवेचन बरोबर आहे असें मानण्या वाचून गत्यंतर नाहीं. आतां पावेतो केलेल्या चर्चेवरून स्वराज्यस्थापनेस अनुकूल अशी भूमी वारकरी सांप्रदायांत तयार केली हा जो न्यायमूर्ति रानड्यांनी प्रतिपादिलेला सिद्धान्त तो बरोबर नाहीं असें सिद्ध झालें आहे. शिवाजी महाराजांच्या उदयाच्या समयीं हा सांप्रदाय वार्धक्याच्या स्थितीप्रत पोहोचला होता. तुकारामबुवा हे या सांप्रदायांतील चमकणारा शेवटचा तारा होता असें म्हणण्यास हरकत नाहीं. शिवाजी महाराजांच्या उदया समवेत महाराष्ट्रांत जो एक दुसरा सुप्रसिद्ध सांप्रदाय अस्तित्वांत आला तो समर्थ अथवा रामदासी सांप्रदाय हा होय. हा सांप्रदाय व वारकरी सांप्रदाय एक च कीं भिन्न याची चर्चा प्रस्तुत स्थळीं आम्ही करित नाहीं. या सांप्रदायाचा विकास शिवाजी महाराजांनी स्थापन केलेल्या स्वराज्या बरोबर होत गेला. हा सांप्रदाय कोणत्या परिस्थितींत निर्माण झाला व या सांप्रदायाचे ध्येय कोणत्या स्वरूपाचें होतें या संबंधाची चर्चा न करितां तूर्त आम्ही या ठिकाणीं इतकेंच नमूद करून ठेवितों कीं, शिवाजी महाराजांनी महाराष्ट्रधर्मस्थापनेच्या ध्येयास्तव स्वराज्यस्थापनेचा जो प्रचंड खटाटोप केला त्या च ध्येयाच्या सिध्यर्थ या सांप्रदायाची स्थापना त्याचे मूळ उत्पादक जे समर्थ रामदास स्वामी यांनी केली होती. आतां न्यायमूर्ति रानड्यांनी एक वेळीं महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ "Duty or Dharma of a Great Rashtra or united nation" व दुसरे वेळीं "महाराष्ट्रधर्म हा हिंदु धर्मा हून भिन्न आहे. त्याच्या तोडीचा जेमतेंप इंग्रजी शब्द 'Patriotism' हा होईल" अशा प्रकारचा केला आहे तो कितपत बरोबर व यथार्थ आहे या विषयी थोडीबहुत चर्चा करणें जरूर आहे. मागे महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेच्या अर्था-

संबंधी जो पुरावा आमी नमूद केला आहे तो पुरावा लक्षांत घेतां वरील दोन्ही अर्थ चुकीचे आहेत हे सांगावयास पाहिजे असे नाही. रानढ्यांनी केलेल्या पाहिल्या अर्थावरून महाराष्ट्रधर्म हा रामदासांनी एक नवीन कल्पना अगर भावना महाराष्ट्रीय जनतेत निर्माण केली व या भावनेचा शिवाजी महाराजांनी जसा प्रसार केला तसा प्रसार करण्याविषयी संभाजी महाराजास समर्थानी उपदेश केला अशी न्यायमूर्तींची कल्पना झाल्यासारखी दिसते. मागे नमूद केलेल्या पुरावावरून ही न्यायमूर्तींची कल्पना चुकीची असल्याचे सिद्ध झाले आहे. समर्थ रामदास स्वामी अवतीर्ण होण्यापूर्वी दोनशे वर्षे महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा अस्तित्वांत असल्याचे सुचविराघांतील उल्लेखांवरून व टाणें फोंफण प्रांतांच्या वृक्षरांतील उल्लेखांवरून सिद्ध झाले आहे. या संज्ञेचा अर्थ महाराष्ट्रीय समाजाचे निषेधण करणारा भ्रुतिहृत्युक्तधर्म असा त्या काळचे सर्व महाराष्ट्रीय लोक समजत असत; ही बाब हि वरील पंधांतील उल्लेखांवरून स्पष्ट झाली आहे. " भराठा तितुका भेटवाचा, महाराष्ट्रधर्म वाढवाचा " या सुप्रसिद्ध उक्तें भ्रुतिहृत्युक्तधर्माचा प्रसार शिवाजी महाराजांनी जसा केला तसा त्या धर्माचा प्रसार करण्याविषयी रामदासांनी संभाजीस उपदेश केला आहे. या उपदेशाचे रहस्य लक्षांत घेण्याकीसाठी ज्या काळी समर्थानी हा उपदेश संभाजीस केला त्या काळचे महाराष्ट्रीय समाजाचे चित्र आपला मनःचक्षुपुढे किंचित् फाळ पावतो आणजे जरूर आहे. शिवाजी महाराजांच्या निधना नंतर व्यसनाधीन व तमोगुणप्रचुर असा त्यांचा मुलगा संभजी हा मंचकारूढ झाला. शिवाजी महाराजांच्या तालमंत तयार झालेल्या नामांकित मुक्ताया पैकी काहीं जणास संभाजीने गादीवर बसतां च क्रूरपणे ठार मारले व सर्व राज्याची सवें कडुपा सांठव्या क्षुद्र माणसांच्या हाती देऊन तो अहर्निशी व्यसनत मग राहू लागला. या च सुमारास भ्रुतिहृत्युक्तधर्माचा पक्का द्रष्टा व मुसलमानी धर्माचा कट्टा अभिमानी व पुरस्कृती असा भौरंगजेवरूपी रावण प्रबंड सैन्य व अपरंपार सजिना बगीचर घेऊन दिल्लीहून निघून इस्लामी धर्माचा प्रसार करण्याकरिता महाराष्ट्रांत येऊन दाखल झाला. शिवाजी महाराजांच्या काळी हि ज्या प्रकारचे भयंकर अरिष्ट महाराष्ट्रीय समाजावर व महाराष्ट्रधर्मावर प्रत्यक्ष आढवले नव्हते असा प्रकारचे भयंकर अरिष्ट महाराष्ट्रावर येऊन कोसळले. तत्कालीन महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यापैकी परधरामपंत प्रतिनिधि यांनी भौरंगजेवरुपा महाराष्ट्रावरील स्वारीच्या केलेल्या खालील वर्णनावरून

हैं संकट महाराष्ट्रियांस किती दाखण भासत होते याची कल्पना वाचकांस त्यांच्या खालील उदगारावरून उत्तम रितीने करिता येणार आहे.

स्वधर्मा रक्षार्थे असल तव चिंतित जारे हरा । तरी या दुष्टांचा करि समुळ विध्वंस हि पुरा । बहु याचे त्रासे श्रिते वारि सुरां तावि घडिजे । तथा संहाराया तव नदन संभा उघडिजे ॥ आले संकट वाणे तुज अये हे शांभवी शांकर । असे तों असतां विजय करण हे काय संभो वरे । सर्वस्वे तुमचा चि तो मरवसा आहे कृपा सागर । या दुष्टास हरा पराभव करा श्रीपार्वती शंकरा ॥

( भा. ३. स. मं. चतुर्थसंमेलनवृ. १ पान ७२ )

अशा प्रकारच्या मर्मकर परिस्थितीत सर्व महाराष्ट्रियांचे एकीकरण करून महाराष्ट्रधर्मस्थापने प्रीत्यर्थ जो प्रचंड खटाटोप शिवाजी महाराजांनी केला त्याची जाणाव संभाजीस करून देण्याची आवश्यकता समर्पास भासली व म्हणून त्यांनी वरील उक्तीत दर्शविलेला उपदेश 'संभाजीस केला, ज्या पत्रांत वरील उक्ति आली आहे त्या पत्रातील या उक्तीच्या पुढील मजकूर वाचला असता सर्व महाराष्ट्रियांचे मन आपल्या कडे शिवाजी महाराजांनी ज्या गुणांनी आकर्षून घेऊन स्वधर्म व स्वराज्य-स्थापनेच्या महत् कार्या कडे महाराष्ट्रीय जनतेस लावले त्या सर्व गुणांचे फयन करून ते गुण अंगां आणण्या बद्दल संभाजीस रामदासांनी उपदेश केला आहे. आतां महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा रानड्यांनी जो दुसरा अर्थ केला आहे तो हि कसा चुकीचा आहे याचे आझी दिग्दर्शन करितों. महाराष्ट्रधर्म हा हिंदुधर्माहून भिन्न आहे हे रानड्यांचे विधान चुकीचे आहे. मराठी साम्राज्याच्या उत्तरार्धात महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेस च हिंदुधर्म ही संज्ञा लावण्याचा प्रघात मुरूं झाला होता. नाना फडणीस यांनी जैपुरच्या राजास लिहिलेल्या पत्रातील उत्तरा आझी जो मार्ग दिला आहे त्या पत्रांत हिंदुधर्म ही च संज्ञा नाना फडणीस यांनी वापरली आहे. यशवंतराव होळकर यांच्या पत्रांत हि हिंदुधर्म ही च संज्ञा आढळून येते. यावरून महाराष्ट्रधर्म हा हिंदुधर्म हून भिन्न आहे ह्या न्यायमूर्ति रानड्यांच्या विधानांत ते ज्या दृष्टीने म्हणतात त्या दृष्टीने काही एक तथ्य नाहीं हे सिद्ध होत आहे. महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा जवळ जवळ इंग्रजी अर्थ " Patriotism " होईल असे जे रानड्यांनी दुसरें विधान केले आहे ते हि चुकीचे आहे. इंग्रजी Patriotism या शब्दाचा अर्थ देशाभिमान असा आहे. स्वदेशाविषयी प्रेम हा एक प्रकारचा मनाचा विकार आहे. महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा कोणता हि मनाचा विकार अगर भावना दर्शवित नसून " भुक्ति-

स्मृत्युक्तधर्म " हा अर्थ व्यक्त करणारी ही संज्ञा आहे, "हो" आम्ही यर सिद्ध करून दाखविलेच आहे. येथे पावेतो न्यायमूर्तींच्या विवेचनाचें परीक्षण केले. आता " महाराष्ट्रधर्म " या नांवाचा स्वतंत्र प्रबंध लिहिणारे कै. राजारामशास्त्री भागवत यांच्या मतांच्या परीक्षणाकडे आम्ही वळतो. सुरवातीस च एक शब्द नमूद करणे जरूर आहे ती ही की, शास्त्रीजुवांचें विवेचन ऐतिहासिक पुराव्याच्या आधारावर रचलेलें नाहीं. त्यांच्या प्रबंधांतल बराचसा भाग तर्कटी स्वरूपाचा आहे. भागवती धर्म हा महाराष्ट्रधर्माचा पाया आहे किंवा भागवतधर्म म्हणजेच महाराष्ट्रधर्म असा शास्त्रीजुवांच्या विवेचनाचा निष्कर्ष आहे. त्यांच्या प्रबंधाच्या शेवटी त्यांनी खालील सिद्धांत प्रवित केला आहे.

" महाराष्ट्रधर्म म्हणजे शानेश्वरांनी जीणोद्धार केलेला भागवतीधर्म हाच संतांचा विशाल धर्म. कर्मठांचा कोठा धर्म नव्हे. "

न्यायमूर्ति रानड्यांच्या विवेचनाचें आतां पावेतो आहो. जें परीक्षण केले आहे, त्या परीक्षणा वरून शास्त्रीजुवांचा बरील सिद्धांत कसा चुकीचा आहे हें सहज दिसून येण्यासारखें आहे. यास्तव शास्त्रीजुवांच्या सिद्धांताच्या सत्यासत्यतेबद्दल जास्त चर्चा करण्याची आवश्यकता राहिली नाहीं. आतां रावबहादूर भांडारकरांच्या मतांत सत्याचा अंश कितपत आहे हा प्रश्न राहिला व त्यांच्या मतांच्या परीक्षणाकडे आतां आहो वळतो. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापनेचें अद्भुत कार्य केले व त्यांनी केलेल्या या कार्याशी न्यायमूर्ति रानड्यांच्या " मराठ्यांच्या सत्तेचा उत्कर्ष " या ग्रंथांत, प्रतिपादित्याप्रमाणें वारकरी सांप्रदायाचा कांहीं एक संबंध नव्हता व वरकरी सांप्रदाय जातीभेद नष्ट करण्याकरतां अस्तित्वांत आला अशा प्रकारचे रावबहादुरांचें सिद्धांत आहेत. वारकरी सांप्रदायाप्रमाणें च रामदासी सांप्रदायाचा हि शिवाजी महाराजांच्या स्वराज्यस्थापनेशी कांहीं संबंध नव्हता असे हि रावबहादुरांनी प्रतिपादन केलेलें आहे. आतां वारकरी सांप्रदायाचा संबंध स्वराज्यस्थापनेशी कोणत्या प्रकारचा व कितपत होता याचें आम्ही दिग्दर्शन केलेच आहे. स्वराज्यस्थापनेचें शिवाजी महाराजांनी केलेलें अद्भुत कार्य कोणत्या येथोस्तव केले याचा उलगडा रावबहादुरांनी आपल्या विवेचनांत कोठेंच केलेला नाहीं ही त्यांच्या विवेचनांत एक मोठी उणीव आहे. न्यायमूर्ति रानड्यांच्या सिद्धांत चुकीचा आहे एवढें प्रतिपादन करून रावबहादुर स्वस्थ बसले आहेत. अशा स्थितीत शिवाजी म-

हाराजांनी स्वराज्य स्थापना कोणत्या ध्येयाने उद्युक्त होऊन केली या बद्दल रावबहादुरांचे कोणत्या प्रकारचे विचार असतील याची कल्पना करून त्या विषयी चर्चा करित बसणे निफळ आहे. आतां वारकरी सांप्रदाय हा जाती-भेद नष्ट करण्या करितां अस्तित्वांत आला हा जो रावबहादुरांचा दुसरा सिद्धांत तो चुकीचा आहे असे महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे जे उद्गार मागे आलीं नमूद केले आहेत त्या वरून कोणाची हि खात्री झाल्या वांचून राहणार नाही. मुसलमानी सत्तेच्या संसर्गाने वर्णाश्रमधर्मविहित आचाराचा महाराष्ट्रीय समाजांत लोप झाल्या बद्दल वारकरी सांप्रदायाच्या संतांनीं टाहो फोडला आहे. अशा स्थितीत वर्णाश्रमभेद नष्ट करणे हे वारकरी सांप्रदायांचे ध्येय होते असे मानण्यास रावबहादुरांस संतांच्या उक्तींत कोठे आधार सांपडला असेल तो असो. मनाची यत्किंचिद् हि शुद्धि झालेली नसतां वर्णाश्रमधर्मविहित आचार परिपालनांत च खरे रहस्य आहे, अशा प्रकारची मनोवृत्ति ब्राह्मणांच्या कर्मठ ब्राह्मणांवर संतांनीं कडक टीका करून कोरडे ओढले आहेत ही गोष्ट खरी आहे. परंतु एवढ्या वरून वर्णभेद नष्ट करण्याचे वारकरी सांप्रदायांतील संतांचे ध्येय होते असा सिद्धांत काढणे तर्कशास्त्रास कधी हि संमत द्यावयाचे नाही. वारकरी व रामदासी सांप्रदायाचा स्वराज्यस्थापनेशी कितपत व कोणत्या स्वरूपाचा संबंध आहे हे आही नुकतेच वर दर्शविले आहे. त्या वरून रावबहादुरांच्या मतांत सत्याचा अंश कितपत आहे हे वाचकांस समजून घेण्या सारखे असल्या कारणाने त्याबद्दल अधिक चर्चा करण्याचे प्रयोजन राहिलेले नाही.

आतां पुरातत्वभूषण रा. विश्वनाथ काशिनाथ राजवाडे यांनीं महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी विवरण म. इ. साधने खंड १ व ४ यांच्या प्रस्तानंत केले आहे तें या प्रकरणांत नमूद केलेल्या पुराव्यांच्या दृष्टीने कितपत ग्राह्य अगर अग्राह्य ठरते याचे आग्ही दिग्दर्शन करितों. रा. राजवाड्यांचे सिद्धांत दुसऱ्या प्रकरणांत जे आग्ही नमूद केले आहेत त्यांत बराच तथ्यांग असल्याचे आही त्याच ठिकाणीं नमूद केले आहे. महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति या संबंधी राजवाड्यांनीं विवेचन करून घेतों. प्रकट केली आहेत ती कितपत बरोबर आहेत या विषयी त्यांची स्वतःची पूर्ण खात्री नसल्याचे त्यांनीं नमूद केले आहे. बरील विस्तृत विवेचन करण्यांतून मधून मधून महाराष्ट्रधर्माबद्दल वेळोवेळीं राजवाड्यांनीं आपले



विचार प्रकट केले आहेत. महाराष्ट्रांची अशी जी कर्तव्य त्या सर्वांना महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा आहे असा अभिप्राय इकडे १८३९ सालच्या एका लेखांत राजवाड्यांनी व्यक्त केला आहे. महाराष्ट्रांत बसावत करणारे महाराष्ट्र हे आर्यांच्या अनेक पोटभेदांपैकी एक होते. भुतिस्मृतिप्रणीतधर्म हा आर्य या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या सर्व लोकांचें नियंत्रण करणारा असल्या कारणानें महाराष्ट्रांत बसावत करण्याकरितां भरतखंडाच्या उत्तरेकडून आलेल्या महाराष्ट्रांच्या लोकसमाजाचें ही नियंत्रण करित असे. महाराष्ट्रांच्या समाजाची भुतिस्मृतिप्रणीतधर्मा विरहीत अशी नियंत्रण करणारी कांही स्वतंत्र शासनपद्धति अस्तित्वांत असल्याचा पुरावा नाही. ही वाय लक्षांत घेतली असतां रा. राजवाड्यांच्या घरील मतांच्या योगानें महाराष्ट्रांच्या धर्माविषयी अर्थार्थ व अद्वितीयता नसलेली अशी कल्पना वाचकांच्या मनांत विना कारण उत्पन्न होते हे उघड आहे. रा. राजवाड्यांनी प्रकट केलेल्या अगदी अलीकडील मतासंबंधी आमचे क्षणें नमूद केल्यानंतर भ्रातृव्या इतिहासाच्या वर नमूद केलेल्या साधन स्वळांत महाराष्ट्रधर्मासंबंधी त्यांनी केलेली मीमांसा कितपत बरोबर आहे तें पट्टे. " ख्रितीधर्म, महंमदीधर्म अगर बहुदोधर्म यांच्या सारखा महाराष्ट्रधर्म नाही. त्या च प्रमाणें महाराष्ट्रधर्म म्हणजे केवळ हिंदूधर्म नव्हे. महाराष्ट्रधर्माची व्याख्या हिंदू धर्माच्या व्याख्येहून जास्त विस्तृत आहे " या प्रमाणे राजवाड्यांनी आपले मत नमूद करून खाली दर्शविल्या प्रमाणें महाराष्ट्रधर्माचें पृथक्करण त्यांनी केले आहे. हिंदूधर्म+धर्मस्थापना+गोब्राह्मणप्रतिपाल=स्वराज्य स्थापना+एकीकरण+धुर्धरण=महाराष्ट्रांतील हिंदूधर्म. मागे जो पुरावा आला नमूद केला आहे त्या वरून भुतिस्मृतिप्रणीतधर्माची स्थापना हे शिवाजी महाराज व त्यांचे साहसकरी, सहांगार व अनुयायी, यांचें स्वराज्य स्थापना करण्यांत मुख्य प्येय होते हे सिद्ध केले आहे. भुतिस्मृतिप्रणीतधर्मांत स्वराज्यस्थापना, गोब्राह्मण प्रतिपाल या दोन्ही बाबींचा समावेश होतो इतकें च नाही तर या दोन बाबी ह्या धर्माच्या जीव को प्राण आहेत या विषयी तिळमात्र शंका घेण्यास आतां जागा राहिलेली नाही.

शिवाजी महाराजांच्या काळी धर्मस्थापना या संज्ञेत स्वराज्यस्थापनेचा अंतर्भाव होत असें अथवा धर्मस्थापना क्षणजे च स्वराज्यस्थापना असें महाराष्ट्रांतील सामान्य लोक समजत असत. हे. म. इ. सा. खंड. २१

ले. ६ मध्ये नमूद करण्यात आलेल्या त्या काळच्या एका महाराष्ट्रियाच्या उद्गारावरून दिसून येणार आहे, राजाराम छत्रपतीस लागलेले औरंगजेरूपी केतूचे ग्रहण सुटण्याच्या सुमारास रंगोवा नाईक विन केशव नाईक सरदेसाई प्रभातवली याने आपल्या वतनाच्या यावृत्तीत राजाराम छत्रपती कडे दाद मागितल्यावरून ले. ६ च्या वृत्तीपत्र राजाराम महाराजांनी शके १६१७ माघ शु। १३ स रंगोवा नाईक यास करून दिले, ते वृत्तीपत्र म्हणजे वरील ले. ६ हा होय. या लेखत रंगोवा नायकाचे खालील उद्गार आढळतात.

“सभाजी राजे याचे कारकीर्दीस हुजूर जाऊन या वतनानिशी विनति केली, त्याबरो त्याती सनास आणून आपल्या माथा सर्गी उजून आपले वतन आपल्यास घ्याव घेवे केले हाते. परंतु तेच समई तांमाची म्हासधूस जाली, वतनाचा कागद आपल्या हातास आला नाही, यावर महाराजे दिग्विजय करून धर्मस्थापना केली. महाराजे दयावत हाऊन आपले पुरातन वतन आपणास झुमाला वेळ पाहजे इत्यादि.”

राजाराम महाराजांनी औरंगजेब बरोबर चालविलेल्या हागड्यात ते यशस्वी होऊन औरंगजेबने आक्रमिलेला स्वराज्यातील मुडल मोकळा केला यास रंगोवा नाईक धर्मस्थापना असे म्हणतो ही बाब प्ररोल उद्गारावरून सिद्ध होत आहे. यावरून हिंदुधर्म या संज्ञेत च स्वराज्यस्थापनेचा अंतर्भाव हातो अशी त्या काळची महाराष्ट्रियाची सर्वसाधारण समजूत होती व ही समजूत आग्दी मार्गे नमूद केलेली स्मृतिवचने व त्या सत्रधाची केलेली चर्चा यांचा विचार केला असता बराबर होता हे सहज घ्यानी येण्यासारखे आहे. महाराष्ट्रधर्मास च हिंदुधर्म असे म्हणण्याचा प्रघात त्या काळी अस्तित्वात असल्याचे आग्दी दृष्टान्तिल च आहे. धर्म, हिंदुधर्म, महाराष्ट्रधर्म, स्वधर्म, इत्यादि सहा धृतिस्मृतिप्रणातधर्म व्यक्त करण्याकरिता योजण्यात येत असत ही बाब मागे आम्हां ज अनेक उतारे दिले आहेत यावरून सिद्ध झाली आहे. मराठ्यांच्या इतिहास साधनाच्या चवथ्या खंडाच्या प्रस्तावनेत महाराष्ट्रधर्म म्हणजे सर्व महाराष्ट्राचे सर्व मराठा समाजाचे कर्तव्य दर्शविण्याकरिता समर्थोनी ही सहा प्रथम बनविची असे मन राजवट्यानी प्रतिपादिले आहे. परंतु पुराध्यावरून हे मत बरोबर नसल्याचे आता सिद्ध झाले आहे. मराठ्यांच्या इतिहास साधनाच्या चवथ्या खंडातील प्रस्तावनेच्या शेवटी राजवाड्यानी खालील अभिप्राय व्यक्त केला आहे. “महाराष्ट्रधर्माच्या आर्माची स्मृति-कृती

आहे यांचा अंदाज बखरकारांच्या उल्लेखावरून व रामदासांच्या लिहिण्यावरून  
 व्हावा तितका होत नाही. ” रामदास व बखरकार यांना ज्याकाळी प्रथरचना  
 केली त्याकाळी महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा महाराष्ट्रातील सामान्य जनतेस  
 परिचित होती ही संज्ञा लक्षांत घेतली असता या संज्ञेच्या अर्थीची फोड  
 करण्याचे अगर या संज्ञेत कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचे विद्वद्भूषण  
 करण्याचे त्यांस कोणत्या हि प्रकारचे प्रयोजन वाटण्याचे कारण नव्हते. यामुळे  
 बरील बाबींचा साम्र उहापोह एखाद्या विवक्षित स्थळी त्यांच्या प्रयांत केलेला  
 आढळत नाही ही गोष्ट खरी आहे. तथापि रामदासांच्या प्रयांत व  
 बखरकारांच्या वखरित निरुनिराळ्या ठिकाणी महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेबद्दल  
 जे उल्लेख आले आहेत ते उल्लेख व आज पावेतो मराठ्यांच्या इतिहासांच्या  
 साधन प्रयांत या संज्ञे संबंधी आढळणारे उल्लेख यांचा सांकल्याने विचार  
 केला असता महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व तिची व्याप्ति या विषयी रा. राज-  
 वाडे यांस एके काळी वाटणारी साशंक वृत्ति या पुढे अस्तित्वांत राहण्याचे  
 कोणत्या हि प्रकारचे कारण राहिलेले नाही. रा. राजवाडे यांनी महाराष्ट्र-  
 धर्म या संज्ञे संबंधी केलेल्या मीमांसेतील वैगुण्य जरी बरील प्रमाणे आक्षी  
 दर्शविले आहे तथापि या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति निश्चित करण्याच्या बाबतीत  
 प्रथम पासून व सत्पंथ दर्शविण्याचे एव अर्थ एकट्या  
 त्यांना व दिले आहे ही गोष्ट बरीक  
 निर्विवादपणे कबूल करणे भाग आहे. या प्रकरणाचे सुरवातीस दर्शविल्याप्रमाणे  
 महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ व व्याप्ति इत्यादि बाबी संबंधी युरोपियन व हिंदी  
 इतिहास लेखकांनी प्रदर्शित केलेले विचार, त्या संबंधी उपरिपंत होणारे आक्षेप  
 ह्या विषयी साम्र व ताशिलवार चर्चा आक्षी केली असून श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्म  
 हाणजे व महाराष्ट्रधर्म व या धर्माचे पुनरुज्जीवन करून या धर्माची  
 स्थापना सर्व भरतखंडांत करणे हे ध्येय शिवाजी महाराज उदयास  
 येण्यापूर्वी पासून तो थेट मराठी राज्याचा लय होई तो पर्यंत अखिल  
 महाराष्ट्राय राजकारणी व हरिकथानिरूपणी पुढाऱ्यांचे होते व ते महा-  
 राष्ट्रीय जनतेस व भरतखंडाच्या इतर प्रांतांतील जनतेस विदित व मान्य  
 होते हे आक्षी पुराव्याच्या आधारें सिद्ध करून दाखविले आहे. हे ध्येय  
 अत्यंत भेड प्रकारचे व कोणत्या हि गष्टातील लोकांत भूषणास्पद अर्थे व आहे.  
 या लक्ष ध्येयाने प्रेरित होऊन सतराव्या व अठराव्या शतकांत प्रामु-  
 ख्यान महाराष्ट्रातील क्षत्रिय व ब्राह्मण राजकारणी व हरिकथानिरूपणी

पुढान्यांनी ज्या प्रचढ हालचाली केल्या त्याचें दृष्य फळ म्हणजे शिवाजी महाराजांनी महाराष्ट्रात स्थापिलेलें व कालें करून त्याच्या पश्चात् झालेल्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्याच्या रक्तानें घृष्टिगत पावलेलें मराठी राज्य हें होय. पुढील भागात धर्म व महाधर्म याचा अल्प परिचय वाचकास करून देण्याचें ठरवून हें बरें च छानलेलें परंतु अत्यंत महत्वाचें प्रकरण आम्ही येथें पुरें करितों.

## प्रकरण ४ थें धर्म व महाराष्ट्रधर्म

सतराव्या शतकात मराठ्यांनी जी स्वराज्यस्थापना केली तिचें मुख्य प्रियेय श्रुतिस्मृतिप्रणीतधर्माची अववा महाराष्ट्रधर्माची स्थापना करणें हें होतें, ही सिद्धांत मागील प्रकरणात नमूद केलेल्या पुराव्या वरून आर्ही सिद्ध केला आहे त्याचप्रमाणें त्या प्रकरणात नमूद केलेल्या पुराव्याच्या आधारें धर्म व महाराष्ट्रधर्म या सहाचा अर्थ काय व त्यात कोणकोणत्या बाबींचा समावेश होतो याचें हि आम्हीं स्थूल दिग्दर्शन केलें आहे. प्रस्तुत प्रकरणात या सहात अंतर्भूत होणाऱ्या बाबींचे जरा सूक्ष्म व विस्तृत विवेचन करण्याचें आम्हीं ठरविलें आहे. हें विवेचन करण्या पूर्वी काहीं आस्ताविक स्वरूपाच्या संज्ञांच्या बाबींची चर्चा करणें अवश्य आहे या बाबीं म्हटल्या हाणजे —

१ टीका — अलिकडे अनेक धर्म ग्रंथ उपलब्ध होऊन छापले गेले आहेत मंडु याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति व याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मित्ताक्षरा टीका इत्यादि प्रभाषी मराठी भाषांतरें छापून प्रसिद्ध झाली आहेत इमची भयेंत तर बऱ्याच स्मृतिग्रंथांची भाषांतरें छापली गेली आहेत आपल्या समाजरचनेबें रहस्य समजण्यास या वाङ्मयाचा परिचय आपण करून घेणें अत्यंत अवश्य आहे परंतु बुद्धीवाची गोष्ट ही की या वाङ्मयाचा परिचय करून घेण्याच्या इतक्या सोई झाल्या असून हि पाश्चत्य शिक्षण उद्योग मिळालेले आहे व ज्यांना हें शिक्षण मिळालेले नाही या दोन्ही वर्गां पैकीं ज्यांनी कोणता हि एक स्मृति ग्रंथ सांग वाचला आहे असे शेंकडा पाच लोक देखील महाराष्ट्रीय समाजांत सापडण्याची वानवा आहे ही बाब लक्षांत घेऊन प्रस्तुत विषयाचें स्वरूप व महत्त्व लक्षात घेण्यास्तव य विषयविवेचनाच्या पूर्ततेस्तव या विषयाचें विवेचन करणें आम्हास अत्यंत इच्छ व जल्मीचें वाटण्या वरून हे प्रकरण आम्ही लिहिणें आहे वें सा स विष्णु दासो बापट याच्या मनुस्मृति व मित्ताक्षरा टीका यांच्या भाषांतरांचा हें प्रकरण लिहिण्याचें काम अम्ही उपयोग करत आहे

- (१२.) धर्मशास्त्रांच्या उत्पत्तीचे व विज्ञानाचे स्थूल दिग्दर्शन.
- (१३.) धर्म-शब्दाची व्याख्या.
- (१४.) धर्म-व भारतीय समाज यांचा अन्योन्य संबंध व परस्परावलंबित्व. प्रस्तुत प्रकरणांत धर्म व महाराष्ट्रधर्म या विषयां आग्ही जें विवेचन करणार आहो त्या विवेचनाच्या वरील, तीन बाबींची चर्चा हा पाया आहे असे म्हटलें तरी चालेल.

धर्माची तरशिलवार माहिती मिळण्यास उपयुक्त अशी साधुगी भाष्यकडे एकतो विपुत्र उपेक्ष्य झाली आहे व भारतीय मानवी समाजाची परस्थिति जसजशी बदलत गेली तसतसा धर्माचा हि कसकसा विकास होत गेला यांची स्थूल-कल्पना करून देण्याच्या हेतूने घर नमूद केलेल्या तीन यादीपैकी पहिल्या यादीच्या चर्चेकडे आतां आग्ही वळतो. पार प्राचीन काळापासून भारतीय आर्य विद्येचे दोन प्रमुख-भेद-मानीत आले आहेत. हे भेद म्हटके म्हणजे एक-परा व एक-अपरा-विद्या-हे होत. अक्षर ब्रह्माची-प्राप्ति ज्या विद्येच्या-योगाने होत-ती परा विद्या व ब्रह्माध्य-तिरिक्त इतर विषयांचें ज्ञान जिच्या योगाने-होत-ती अपरा विद्या होय. अपरा विद्येच, ऋग्वेद, यजुर्वेद, सामवेद, अथर्ववेद, यांचा समावेश होतो. शिक्षा कल्प इत्यादिकास वेदांची उपागे किंवा उपग्रंथ म्हणतात. प्राचीनकाळां आर्य विद्यार्थी-वरील विद्यांचें ज्ञान स्वल्प-रीतीने-देतां-यावे एतदर्थ निरनिराळ्या विषयाची गद्यात्मक सूत्र रचण्यांत येऊन तीं विद्यार्थ्यांकडून तोंड पाठ करून-घेण्याचा परिपाठ सुरू-झाला. पुष्कळ अर्थ-व्यक्त करणारे श्लोक-शब्दसमुच्चय-रूपी जें वाक्य त्याचें नांव-सूत्र-विद्यार्थ्यांकडून सूत्र-पाठ करून घेतल्या नंतर-प्रत्येक-सूत्राचें स्पष्टीकरण व त्या सूत्रांत अंतर्भूत होणारा सर्व अर्थ आचार्य विद्यार्थ्यांस सांगत असत. काही कालानंतर आचार्यांची सूत्रां वरील ही टीकारूप स्पष्टीकरणे स्वतंत्र ग्रंथ रूपांने अस्तित्वांत आलीं. वर दर्शविलेले सूत्ररूप ग्रंथ तीन प्रकारचे आढळतात. यशविधीचें संगतवार वर्णन ज्यांत केले आहे अशी सूत्रे यास च कल्प सूत्रे असे म्हणतात. यज्ञयागा संबंधी ऋत्विजांस सहज रीतीने घ्यानांत ठेवावयास मुलभ जावे म्हणून थोडक्या सांकेतिक शब्दांत जीं सूत्रे रचण्यांत आलीं त्या सूत्रां व भौत सूत्रे किंवा शस्र सूत्रे ही शशा प्राप्त झाली. भौत सूत्रांत तीन अघोवर कथावयाचीं कामे व त्यांचे मंत्र दिलेले आहेत. शस्र सूत्रांत आर्य समाजांतलें प्रत्येक मानवी प्रो.व्याच्या-जन्मा-पातून मृत्यू पर्यंत करावे सामर्थ्य सर्व संस्कार दिलेले

आहेत, त्याच प्रमाणें पंचमहायज्ञाचें वर्णन गृह्य सूत्रात केलेलें आहे. या शिवाय श्राद्धविधाचें वर्णन हि या सूत्रात केलेलें असतें. गृह्य सूत्राच्या तोडीचेंच आणखी तिसऱ्या प्रकारचें असे काहीं ग्रंथ आहेत कीं, ज्याचा संबंध गृह्य सूत्राशीं बराच येतो. हे ग्रंथ म्हटले म्हणजे धर्मसूत्रे हे होत. या ग्रंथात गृह्य सूत्रातील मंत्राचें स्पष्टीकरण केलेलें असतें. धर्माविषयां माहिती या ग्रंथात असल्या कारणानें या ग्रंथास धर्मग्रंथ असें हि म्हणण्याचा ग्रंथास आहे. धर्म या शब्दांत, न्यायतत्त्वे, कर्म, -स्मृति, -विधि चारी -वर्णांचे व -चारी आश्रमाचे धर्म याचा समावेश होतो. अशा प्रकारची जीं धर्मसूत्रे तीं कल्पसूत्राचाच एक भाग - समजली - जातात. प्रस्तुत काळां अपस्तम, बौधायन, गौतम, बसिष्ठ इत्यादि ऋषींच्या - नावानें प्रसिद्ध असलेले धर्मसूत्रग्रंथ अस्तित्वात आहेत. धर्मवाङ्मयाच्या निर्मितीच्या काळाच्या दृष्टीने विचार केला असता वरील वाढमय प्रथम काळविभागातील समजण्यास हरकत नाही. आता दुसऱ्या काळविभागात पडणाऱ्या धर्मवाङ्मयाच्या स्वरूपाचें आक्षेप स्थूल दिग्दर्शन करितों. या दुसऱ्या काळविभागास स्मृतिग्रंथ निर्मितीचा काळ असें म्हटलें तरी शोभण्यासारखें आहे. या काळात अनेक स्मृतिग्रंथ निर्माण झाले. स्मृतिग्रंथ श्लोकबद्ध असून त्याची रचना धर्मसूत्र ग्रंथाचे पायावर करण्यात आली आहे. परंतु धर्मसूत्र ग्रंथात जे विषय आढळत नाहींत अशा कित्येक विषयांचें विवेचन या ग्रंथात केलेलें आढळतें; स्मृतिग्रंथ त सर्वांत प्राचीन ग्रंथ झटला म्हणजे मनुस्मृति हा होय. या ग्रंथाची रचना -मानवधर्म-सूत्रानुसार झाली असावी असा तशेंच विद्वानांचा तर्क आहे. हा ग्रंथ इ. स. पूर्वी दोनशें ते इ. सनोत्तर शतक अगरे दोनशें या दरम्यानच्या काळात रचला गेला असावा असा हिंदी व पाश्चात्य शोधकांचा या ग्रंथाच्या चर्चेचा निष्कर्ष आहे. मनुस्मृत नंतर विष्णुस्मृति हा ग्रंथ इ. स. दोनशेंच्या सुमारास रचला गेला. त्या नंतर इ. स. तीनशें ते चारशेंच्या दरम्यान याशबल्क्य स्मृति हा ग्रंथ मिथिला नगरांतल एका विद्वान् ब्राह्मणानें रचला याशबल्क्य स्मृती नंतर इ. स. पाचशेंचे सुमारास नारदस्मृती हा ग्रंथ रचला गेला. त्यानंतर इ. स. तेराव्या शतकास सुमारास पाराशरस्मृति हा ग्रंथ रचला गेला. प्रमुल स्मृतिग्रंथ व त्याच्या रचना कालासबधीं अशुनेरु काळच्या हिंदी व पाश्चात्य विद्वानांच्या मतांचा निष्कर्ष वर दर्शविलेल्या स्वरूपाचा आहे. एकंदर स्मृति ग्रंथ किता आहेत या संबंधी निरनिराळ्या ग्रंथकारांनी निरनिराळे अभिप्राय व्यक्त केले आहेत. विरमित्रोदयकारानें अठरा मुख्य - स्मृति,

अठरा उपस्मृति, व एकविंश इतर अशा एकंदर सत्तावन स्मृति-  
 ग्रंथांची नावे दिली आहेत. अठरा प्रमुख  
 स्मृतींची नावे खालील प्रमाणे आहेत. मनु, बृहस्पति, दक्ष, गौतम, यम,  
 अंगिरस, योगेश्वर, प्रचेता, शातातप, पाराशर, समावर्त, उशनस, शंख,  
 लिखित, अत्री, विष्णु, आपस्तंब व हारित. अठरा उप स्मृतींची नावे पुढे  
 दिल्या प्रमाणे आहेत. जावली, नाचिकेता, स्कंद, लौगाही, करप, व्यास,  
 सनत्कुमार, सुमंतु, पितामह, व्यास, कृष्णजिनी, जातकर्ण, कंपीजल, यौधा-  
 यन, कणाद, विश्वामित्र, पैतृनसी, आणि गोमिल. ह्या अठरा उपस्मृती  
 खेरीज विंशतिप्रोदयकाराने दुसऱ्या एकविंश स्मृतींची नावे खालील प्रमाणे  
 दिली आहेत. वशिष्ठ, नारद, सुमंतु, पितामह, वसु, कृष्णजिनी, सत्यावर्त, गार्ग्य,  
 देवल, जमदग्नि, छागालेय, मारिची, बत्स, पारस्कर, ऋष्यशृंग, वैजवर्ण,  
 हेमाद्रिने खरील प्रमाणे च निरनिराळ्या प्रमुख स्मृतिकारांची नावे दिली  
 आहेत. मविष्यपुराण, अग्निपुराण, याज्ञवल्क्यस्मृति, धर्मसिंधु, निर्णयसिंधु,  
 इत्यादि ग्रंथांत, खरील स्मृती पैकीं कांहींची नावे आहेत व कांहींची नाहीत.  
 महागृह्यंत सर्वमान्य मानल्या जाणाऱ्या याज्ञवल्क्यस्मृतति खालील स्मृतिग्रं-  
 थांचा उल्लेख आहे. मनु, अत्रि, विष्णु, हारित, याज्ञवल्क्य, उशनस, अंगिरस,  
 यम, अपस्तंब, संवर्त, कात्यायन, बृहस्पति, पाराशर, व्यास, शंख, लिखित,  
 दक्ष, गौतम, शातातप, आणि वशिष्ठ. याज्ञवल्क्यस्मृतीच्या उपोद्घात प्रकरणा-  
 च्या चवथ्या व पाचव्या श्लोका खरील टीकेंत विद्वानेध्वर्यांनी कांहीं दुसऱ्या स्मृतींचा  
 हि उल्लेख केला आहे, त्या स्मृतींची नावे प्रचेता, बुध, देवल, सोम,  
 जमदग्नि, विश्वामित्र, प्रजापति, नारद, पैतृनसी, पितामह, यौधापन,  
 छागालेय, जावली, न्यवन, मरीचि व करप अशी आहेत. एकंदर स्मृतिग्रंथां-  
 ची स्थूल कल्पना वाचकांस करून दिल्या नंतर या ग्रंथांच्या कर्त्यांच्या चरित्रा  
 संबंधी जिज्ञासा सारजिंक रीतीने उत्पन्न होते. परंतु ही जिज्ञासा तृप्त करण्याचें  
 कांहीं एक साधन आज मितीस उपलब्ध नाही. कारण खरील ग्रंथांच्या  
 कर्त्यांच्या चरित्रा संबंधी विश्वसनीय अशी माहिती जवळ जवळ कांहीं एक  
 आंजे पावेतो उपलब्ध झालेली नाही. आतां या ग्रंथांत कोणत्या विषयांचे  
 विवेचन केलेले असत त्याचे आशी यादख्यांत दिखान करितो. विश्वाची,  
 उल्लेख, चातुर्वर्ण, त्यांचे आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, राजधर्म, क्रीडम आन-  
 न्दम, संहर प्रभाचे धर्म, दान, शांति, आर्य, द्रव्यशुद्धि, महाभयविचार  
 इत्यादी विषयांचे विवेचन स्मृति ग्रंथांत केलेले असते. वर दर्शविलेल्या सर्व

विषयाचें विवेचन ज्या स्मृति ग्रथांत केलेलें आहे असे स्मृतिग्रथ फार च थोडे आहेत. मनु, याज्ञवल्क्य, नारद, वशिष्ठ, बृहस्पती, विष्णु इत्यादि स्मृतिग्रथांत वरील विषया पैकीं बहुतेक विषयाचें विवेचन आलेलें आहे. याकीच्या स्मृतिग्रथांत वरील विषयां पैकीं काहीं काहीं विषयांचें विवेचन केलेलें, आढळतें. स्मृतिग्रथ रचनेचा हा जो धर्मशास्त्रमयाच्या निर्मितीचा दुसरा काळविभाग तो इ. स. आठशेंच्या सुमारास समाप्त होऊन त्यानंतर स्मृतिग्रथ वरील टीकाग्रथ रचनेच्या तिसऱ्या काळविभागास मुंबात झाली. या काळविभागातील धर्मशास्त्रमयाच्या विकासाचें स्थूल दिग्दर्शन करण्या कडे आता आधी वळतो. या काळात झालेल्या धर्मशास्त्रमयाच्या विकासाचें बरेंच श्रेय महाराष्ट्रीय ब्राह्मणांच्या वाट्यास पडत आहे. या काळात असहाय, मेघातिथी, धारेश्वर, विश्वरूप, भरुची, श्रीकर इत्यादि स्मृतिग्रथांवर टीका रचणारे नामांकित ग्रथकार उदयास आले. असहाय आणि मेघातिथी हे इ. स. आठशें पन्नासच्या सुमारास हयात होते. या काळात उदयास आलेल्या स्मृतिटीकाग्रथकारांत नामांकित समजले जाणारे ह्यणजे विश्वनेश्वर व अपरार्क हे होत. इ. स. ११०० ते १२०० च्या सुमारास हे ग्रथकार उदयास आले. वरील टीका ग्रथांपैकी मनुस्मृती वर मेघातिथी यानें लिहिलेली टीका सर्वांत जुनी आहे. इ. स. पंधराशेंच्या सुमारास काशी येथील कुल्लुकभट्ट या नावाच्या विद्वान् ब्राह्मणानें मनुस्मृती वर एक टीका लिहिली असून ती पार प्रख्यात आहे. इ. स. अकराशेंच्या सुमारास विश्वानेश्वर यती यानीं याज्ञवल्क्य स्मृती वर मिताक्षरा या नावाची टीका लिहिली. कल्याणी येथील चालुक्य राजघराण्यातील विक्रमादित्य या नावाचा एक राजा होऊन गेला. त्याच्या कारकीर्दीत हा ग्रंथ रचला गेला असावा असे अनुमान या टीका ग्रथाच्या शेवटी जे मगधाचरणाने श्लोक आहेत त्या वरून आपल्या कर्णाल नामांकित विद्वानानीं काढलेलें आहे. बाराव्या शतकाच्या सुमारास स्मृतिटीकाग्रथरचनेचा काळविभाग समाप्त होऊन निबंधग्रथरचनाकाळविभागास मुंबात झाली. इ. स. बाराशें ते आठराश या ह्या काळविभागाच्या प्रारंभाच्या व शेवटच्या मर्यादा आहेत. जे निबंधकार झाले त्यांनी या काळविभागात कलेचा कार्याचें स्वरूप पुढे दर्शविल्या प्रकारचें आहे. पूर्वीच्या ग्रथकारांच्या विवेचनाचें परीक्षण, हजारां बरे निरनिराळ्या विषयासंबंधी झालेल्या नानाविध माहितीची सुव्यवस्थित मांडणी, निरनिराळ्या ग्रथकारांनी प्रदर्शित केलेल्या नानाविध मताचें परीक्षण व त्या पैकीं कोणतें मत ब्राह्म व कोणतें अग्रब्राह्म याचें दिग्दर्शन इत्यादि बाबी



विषयी निबंधप्रयांत विवेचन केलेले असते. आतां निबंध प्रयांपैकी काही महत्त्वाच्या ग्रंथांचा आद्यो या ठिकाणी निदेश करितों. इ. स. चाराशे ते चाराशे एकाहत्तरच्या दरम्यान देवगिरीच्या यादन राजाचा हेमाद्रो उर्फ हेमाद्वपंत या नांवाचा एक प्रधान होतो. त्यानें दान, व्रत, काळ इत्यादि विषयांवर चतुर्वर्गवितांमणी या नांवाचा विश्वकोषच्या स्वरूपाचा एक ग्रंथ लिहिलेला उपलब्ध आहे. मिथिला नगरीच्या राजाचा प्रधान चंडेश्वर या नांवचा एक विद्वाननें इ. स. तेराशेंत दान, व्यवहार, शुद्धि, पूजा, विवाह इत्यादि सात मागाचा एक प्रचंड ग्रंथ रचला. या ग्रंथाच्या प्रत्येक भागास रत्नाकर ( म्हणजे समूह ) अशी संज्ञा ग्रंथकर्त्यानें दिली आहे. मिथिल प्रांतांत विवाद रत्नाकर हा ग्रंथ प्रमाणभूत समजला जातो. इ. स. पंधराशेंच्या सुमारास निजाम घराण्याच्या संपस्थापकाचा प्रधान दलपती यानें महाभारत ग्रंथाच्या निम्मा ग्रंथाएवढा नृसिंहप्रसाद या नांवाचा एक ग्रंथ रचला. संस्कार, भाद्र, काळ व्यवहार, प्रायश्चित्त, कर्मविपाक, व्रत, दान, शांति, तीर्थ आणि प्रतिष्ठा असें या ग्रंथाचे चारा सर आहेत. मदनसिंह या नांवाच्या राजानें समय, आचार, व्यवहार, प्रायश्चित्त, दान, शुद्धि आणि शांति अशा सात विषयांवर सात उद्योताचा मदनरत्न या नांवाचा एक ग्रंथ केला आहे. इ. स. चवदाशें ते पंधराशेंच्या दरम्यान दानभागप्रकरणावर रघुनंदन नांवाच्या विद्वाननें टीका लिहिली. त्याच प्रमाणें दान, संस्कार, शुद्धि, प्रायश्चित्त, तीर्थ, व्यवहार, प्रतिष्ठा इत्यादि अष्टावोस प्रकरणाचा स्मृतितत्व या नांवाचा एक ग्रंथ याच ग्रंथकारानें लिहिला आहे. रघुनंदन यांस स्मार्तभट्टाचार्य आणि गौडभिमांसक ही हि नांवे होती. अकरा, चादशहाच्या दरवारांतील प्रसिद्धीस आलेला तोडरमल्ल यानें धर्म, ज्योतिष, आणि वैद्य या विषयांवर तोडरानंद या नांवाचा ग्रंथ रचला यास सौख्य असें हि म्हणण्याचा प्रघात आहे. आचार, दान, व्यवहार, प्रायश्चित्त, समय शुद्धि, व्रत, तिथी इत्यादि विषयांचे विवेचन या ग्रंथांत केलेले आहे. या नंतर मगवंत देव या नांवाच्या बुदेलखंडांतील एका राजाच्या पदरी असलेल्या निळकंठ या नांवाच्या महाराष्ट्रीय ब्राह्मणानें मगवान भारकर या नांवाचा आपल्या यजमानाचा बहुमान करण्या करितां एक प्रचंड ग्रंथ लिहिला. खंबळा आणि यमुना या दोन नद्यांच्या संगमावर असेल्ल्या

वाऱ्हेया या शहरीं हां राजा रहात असे. या ग्रंथाचे बारा भाग असून 'प्रत्येक भागास मयूख (क्षणजे किरण) ही सज्ञा आहे. कोठें कोठें या ग्रंथास नुसते भास्कर अथवा विवादभास्कर असें हि म्हटलें आहे. भगवंत देव याच्या प्रोत्साहनांनै किंवा त्याच्या आशेवरून हा ग्रंथ लिहिला असें या ग्रंथकारानें आपल्या ग्रंथांत काहीं ठिकाणीं म्हटलें आहे. संस्कार, आचार, समय, श्राद्ध, नीति, व्यवहार, दान, उत्सर्ग, प्रतिष्ठा, प्रायश्चित, शुद्धि आणि शांती अशा बारा विषयांचें विवेचन प्रत्येक मयुखांत केलेलें आहे. हा ग्रंथ इ. इ. सोळाशेंच्या सुमारास रचला गेला. मयुखकार निळकंठ भट्ट याच्या च घराण्यांत दिनकर भट्ट, कमलाकर भट्ट, व शिव उग्ररतीस राज्याभिषेक करणारे विश्वेश्वर भट्ट उर्फ गागा भट्ट असे तीन मोठे नामांकित विद्वान निपजले. दिनकर भट्टानें बारा ग्रंथ "उद्योत" या नांवाचे रचिले. कमलाकर भट्टानें कमलाकर या नांवाचे बारा ग्रंथ लिहिले. पैकीं निर्णयकमलाकरास च निर्णयसिंधु असें क्षणतात. हा ग्रंथ इ. स. सोळाशें बाराचे सुमारास रचला गेला. विश्वेश्वर उर्फ गागा भट्ट यानें अष्ट प्रतीची विद्वत्ता संपादन करून त्याच्या घराण्याचा लौकिक वाढविला. मीमांसा, न्याय, अलंकार व वेदान्त या विषयांत गागाभट्ट अत्यंत प्रविण होता. गागाभट्टाचा बाप दिनकर भट्ट यानें रचलेल्या दिनकरोद्योत नांवाच्या ग्रंथांत न आलल्या विषयांची चर्चा गागाभट्टानें स्वतंत्र ग्रंथरूपानें केली. त्या च प्रमाणें जैमिनीसूत्रा वर गागाभट्टानें एक टीका लिहिली असून 'कायस्थ-धर्मप्रदीप' या नांवाचा एक ग्रंथ चाद्रथेनीय कायस्थ प्रभूंंच्या संस्कारा विषयीं त्यानें लिहिला. यानंतर "धर्मसिंधु" या नांवाचा एक ग्रंथ पंढरपूर क्षेत्रस्थ व.वा पाध्ये या नांवाच्या एका विद्वान विह्वल मत्तानें इ. स. सतराशें पलासच्या सुमारास रचिला. त्या काळां काशी क्षेत्रस्थ सर्व विद्वान मंडळीस हा ग्रंथ पसंड पडून त्या ग्रंथाची पालखींत मिरवणूक काढण्यांत आली होती अशा त्या काळची आख्यायिका प्रसिद्ध आहे. आतां पावेतो उल्लेख केलेले निबंध ग्रंथ हे अत्यंत प्रसिद्ध व ठळक असे आहेत. या खेरीज दुसरे बौकडो धर्मविषयक लहान सहान निबंध ग्रंथ बरीच काळविभागानें रचण्यांत आले आहेत. परंतु त्या सर्वांचा नामनिर्देश करून नागा आढविणें प्रयत्न होणार नाहीं. कं. रायसाहेब विश्वनाथ नारायण मंडलिक यांच्या हिंदु लों या ग्रंथाच्या प्रस्तावनेंत ह्या निबंध ग्रंथाची एक लांबची छांब पादो दिली आहे त्यावरून निबंध वाङ्मयाच्या विस्ताराची वाचकांस

कल्पना होईल. आतां पावेनां केलेल्या विवेचन वरून येथे वेदकाला पासून इंग्रजी राज्याची महाराष्ट्रांत स्थापना होई ती पर्यंत धर्मवाङ्मय कसे निर्माण झाले व त्या वाङ्मयाचा कसकसा विकास होत गेला याचे स्थूल कल्पना वाचकांस आग्ही करून दिली. धर्मवाङ्मय निर्मितीचा जो चवथा कालविभाग त्यांत निर्माण झालेल्या वाङ्मयाचे पुष्कळच अथ महाराष्ट्रीय ब्रह्मणांचे वाङ्मय येते ही वाच वर दिशिलेल्या अंथांच्या कर्त्यांच्या नांवावरून सिद्ध होत आहे. भरतखंडाच्या इतर प्रांतापेक्षां महाराष्ट्रांतील विद्वान् व विचारी लोकांचें लघु धर्माकडे अधिक असल्याचें वरील वाचीवरून उघड होत आहे. अशा स्थितींत महाराष्ट्रांत मुसलमानांनी धर्माचा पायमळी व धूलघाण केळी असतां धर्मस्थापना करण्याची अवश्यकता महाराष्ट्रांतील एकंदर जनतेस भरतखंडाच्या इतर प्रांतांतील लोकापेक्षां अधिक भासावी है. अगदी साहजिक होतें. असा धर्मवाङ्मयाविषयी इतकें विवेचन केल्यानंतर आतां धर्म या संज्ञेचा अर्थ काय याचें दिव्यर्थाने करण्याकडे आहो वळतो. तिसऱ्या प्रकरणाच्या दोनधें सतराव्या पानावर धर्म या संज्ञेचा अर्थ आहो दिला आहे. परंतु वेद काळापासून या संज्ञेच्या अर्थाने कसकसा बदल होत जाऊन शेवटा या संज्ञेचा कोणता अर्थ निश्चिन झाला या दृष्टीने या संज्ञेचा अर्थसंबंधी प्रस्तुत प्रकरणांत थोडी फार चर्चा करणे अवश्य आहे. य. रा. पांडुरंग वामन काण यांनी दैनिक लोकमान्य हिंदुस्थान अंकांत धर्मशास्त्र या विषयावर एक लेख प्रसिद्ध केला आहे. या लेखांत धर्म या संज्ञेच्या अर्थाची वरील दृष्टीने रा. काणे यांनी उत्कृष्ट चर्चा केली आहे. आहो प्रस्तुत ज्या मुद्याचें विवेचन करणार आहो त्या मुद्याच्या विवेचनाच्या दृष्टीने रा. काणे यांनी केलेली चर्चा अत्यंत उभयुक अगत्या कारणाने त्यांतील जरूर तेवढा उतारा आहो या ठिकाणी उघून करून घेऊं.

“ प्रथम धर्म हा शब्द वेऊं. या शब्दाच्या रूपांत व विशेषतः अर्थांत अनेक परक झाले. त्याचे हल्लीचे जे कांहीं अर्थ आहेत क्षणजे पुण्य, ब्रह्म, भाव, न्याय वगैरे त्यांच्या कडे लघु देण्याचें या लेखांत प्रयोजन नाहीं. फार प्राचीन वाङ्मयांत धर्म हा शब्द “ धर्मन् ” या स्वरूपांत दिसतो व तो बहुधा नपुंसकलिंगी आढळतो. हा शब्द ऋग्वेदांत पद्यासादून जास्त वेळा आला आहे. तीन ठिकाणी तो पुल्लिंगी आहे. ( ऋग्वेद १० १८७ १; १० २१ ३; १० १२ २ ) आ तीन ठिकाणी ‘ धर्मन् ’ हा शब्द

विशेषण आहे व त्याचा अर्थ ' धारण करणारा ' ( धारक ) हा आहे. उदाहरणार्थ पितृ नु स्तोप महो धर्माण तविपीम् ( ऋ १\* १८७\* १ मोठ्या अशा सर्व जगाचें धारण करणारे बलयुक्त असं जें अन्न त्याचें मी स्तवन करितों. ), या तीन उदाहरणा खेरीज बाकी बहुतेक सर्व ठिकाणी ' धर्मन् ' शब्द नपुंसकलिंगी आहे. त्याच्या अर्था बद्दल थोडा सशय आहे. " त्रीणि पदा विचक्रमे विष्णुर्गोपा अदाभ्यः । अतो धर्माणि धारयन् " [ ऋग्वेद १\*२२\*१८ " पालनकर्ता व ज्याला वेणी इजा करू शकत नाहीं असा जो विष्णु त्यानें धर्माचें धारण करण्या साठीं तीन पदें घेतलीं. ], या ऋचेंत, त्या च प्रमाणें 'सभिधानः सहस्रजिदग्ने धर्माणि पुप्यसि' [ ऋग्वेद ५\*२६\*६ ], विशा राजानमद्भुतमध्यक्ष धर्मणामिमम् । अग्नि मीळे सउश्रवत् ( ऋ. ८\*४३\*२४ सर्व लोकाचा अद्भुत राजा व धर्माचा अध्यक्ष असा जो अग्नि त्याचें मी स्तवन करितों, तो (स्तुति) ऐको.) यज्ञेन यज्ञ मयजन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यासन् ( ऋ. १०\*९०\*१६ ) इत्यादि ऋचां मध्ये ' धर्मन् ' हाणजे अग्निहोत्र, यज्ञयागादि क्रिया असा अर्थ अभिप्रेत आहे. या च अर्थानें बहुतेक ठिकाणी या शब्दाचा उपयोग ऋग्वेदात केलेला आहे. दुसऱ्या कांहीं ऋचात ' धर्मन् ' शब्दाचा वरील अर्थ चालणार नाहीं, त्या ठिकाणी 'आचाराचे किंवा सष्टीचे नियम' असा अर्थ घ्यावा लागेल. उदाहरणार्थ ' धर्मणा मित्रावरुणा विपश्चिता व्रता रक्षेथे असुरस्य मायया ( ऋ. ५-६६-७ ' सर्वज्ञ मित्रा वरुण देव हो, ( वृष्टिरूप ) धर्मानें तुझी व्रताचें रक्षण करितां ' इत्यादि ) ' अचिंत्ती यत्तव धर्मा युयोपिम मा नस्तस्मादेनसो देव रीरिय.' ( ऋ. ७ ८९-५ ) 'हे देवा, न कळत आही तुझे धर्म ( घालून दिलेले नियम मोडतो ह्मणून त्या पापामुळें आमचा नाश करूं नको.' वाजसनेय संहिता व अथर्ववेद यात हि धर्मन् शब्द येतो व ऋग्वेदातील धर्म शब्दयुक्त बऱ्याच ऋचा वरील वेदात आढळतात. या च दोन वेदात प्रथम धर्म असा अकारान्त शब्द आढळतो. ( वाज. स. १०-२९, २०-९, अथर्व वेद ११-९, १७ इत्यादि. ) ऐतरेय ब्राह्मणात ( ७-१७ ) ' धर्माचें रक्षण करणारा उत्तरत्र इत्यादि ' धर्मस्य गोप्ताजनि ) असं रक्ष्याभिषेकाच्या संघघानें म्हटलें आहे. ह्या ठिकाणी ' धर्म हाणजे सर्व कर्तव्याचा समूह किंवा कलाप ' असा अर्थ केला पाहिजे. छान्दोग्य उपनिषदात ( २-२३ ) एक वाक्य असं आहे ' धर्माचे तीन स्वरूप आहेत. यज्ञ, अध्ययन अणि दान ( प्रथम गृहस्थाश्रम ) हा एक, दुसरा

तपश्चरण ( क्षणजे वानप्रस्थाश्रम व संन्यास ) हा व तिसरा क्षणजे आचार्य कुळांत मरणापर्यंत राहून त्या ठिकाणी व आपल्या देहाचा पात करणारा ब्रह्मचारी ' ( ' प्रथो धर्मस्कन्धा यज्ञोध्ययनं दानमिति प्रथमस्तप एवेति द्वितीयो ब्रह्मचार्याचार्यकुलवासी तृतीयोत्यन्तमात्मानमार्यकुलेवसांदयन् ' ) या वाक्यांत धर्म क्षणजे वर्ण व आश्रम यांची कर्तव्ये असा अर्थ दिसतो. ह्याच अर्थाने धर्म हा शब्द तैत्तिरीयोपनिषदांतील ' सत्यं वद धर्मं चर ' ह्या वाक्यांत उपयोजिला आहे. मूळ यज्ञयागादि क्रिया ह्या अर्थावरून " मनुष्यमात्रांचे आर्य म्हणून, विवक्षित वर्णांतील व आश्रमांतील एक व्यक्ती म्हणून, जे जे कर्तव्य व जे जे हक्क असा अर्थ धर्म शब्दाला प्राप्त झाला. याच अर्थाने धर्म शब्दाचा उपयोग करून भगवान् श्रीकृष्ण अर्जुनाला म्हणतात ' स्वधर्मपि चावेद्य न विकल्पितुमर्हसि ' आणि ' स्वधर्मे निधने श्रेयः परधर्मो भयावहः ' ह्या ठिकाणी क्षत्रिय म्हणून जे अर्जुनाचे परंपरागत कर्तव्य तोच त्याचा स्वधर्म. श्रीकृष्ण जेव्हां बोलले तेव्हां हिंदुधर्म, बुद्धधर्म, इत्यादीधर्म ह्या शब्द प्रयोगांत जो धर्म शब्दाच्या अर्थाची कल्पना आहे ती मुळी नव्हतीच. बौधायन, गौतम, आपस्तम्ब, वशिष्ठ यांची धर्मसूत्रे व मनुस्मृति वगैरे दुसरे स्मृतिग्रंथ या मध्ये हि वर्ण व आश्रम यांच्या कर्तव्या संबंधानेच नियम घातून दिलेले आहेत. पारंप्राचीन काळापासून समाजांत स्वास्थ्य नांदाचे व त्यांतील व्यक्तींनी समाज व त्यांची अंगे या संबंधाने आपआपली कर्तव्ये योग्य रीतीने बजावून समाजरथेचे साधने व त्याची परंपरा कायम राखावी म्हणून धर्मसूत्रांत निर्बंध घातून एकत्र करण्यांत आले. इ. स. पूर्वी दुसऱ्या शतकांत झालेल्या पातंजल महामात्यांत हि अनेक वेळा धर्मसूत्रकारांची आज्ञा ईश्वराजेनारस्त्री समजली जाई असे सूचित केले आहे. ' अपवादां कडून उत्सर्गाचा बाध होवो अशी ईश्वराची हि आज्ञा नाही किंवा धर्मसूत्रकार मुदां असे म्हणत नाहीत ' ( ' नैवेश्वर आज्ञापयति नापि धर्मसूत्रकारः पठन्ति अपवादैरुत्सर्गा वाच्यन्तामिति - ' मिदचोऽन्त्यात्यरः ' या पाणिनिमुद्रा वरील महामाष्य. ). धर्म शब्दाचा हा मुख्य अर्थ आहे. धर्मशास्त्रा वरील प्रमुख ग्रंथ पाहिले तर त्यांत मुख्यतः करून तीन गोष्टांचा अन्तर्भाव होतो. कांही विशिष्ट ( यज्ञादि ) क्रिया, विशिष्ट संस्कार व आचार; सत्य, दया, धर्म, दम, दान, इत्यादि नैतिक नियम; जड सृष्टि, मनुष्य व इतर प्राणी, आत्मा व परमात्मा

यांचे अस्तित्व व परस्पर संघर्ष इत्यादि आध्यात्मिक व तत्त्वज्ञानविषयक सिद्धांत; या तिन्ही गोष्टींचा धर्म या शब्दांत अंतर्भाव केलेला आहे. हा सिद्धांत सनातन धर्मा बद्दल च सत्य आहे असे नाही तर प्रचलित ख्रिस्ती धर्म, इस्लामी धर्म यांत हि ही तिन्ही अंगे योड्या फार प्रमाणाने भाडळतात. एखाद्या धर्मांत यांतील एक किंवा दोन अंगा वर च फार भर आहे, त्या च प्रमाणे सनातन धर्मातील निरनिराळ्या ग्रंथांत हि एक किंवा दोन अंगावर च जोर दिलेला आढळतो.

धर्म शब्दांत वर सुचविल्या प्रमाणे तीन गोष्टींचा अंतर्भाव होतो व धर्मग्रंथांत तीन अंगा पैकीं एखाद्या च अंगा वर विशेष भर दिला जातो ही गोष्ट धर्म शब्दाच्या काही व्याख्या पाहिल्या असतां जास्त स्पष्ट होईल. पूर्व मीमांसा सूत्रात 'चोदना लक्षणार्थो धर्मः' अशी व्याख्या दिली आहे. चोदना म्हणजे क्रियेला प्रवृत्त करणारे ('स्वर्गकामो यजेत' अशा प्रकारचे) वचन; त्यानें सूचित केलेली व मनुष्य प्राण्याला श्रेयस्कर अशी जी गोष्ट तो धर्म असा या व्याख्येचा अर्थ आहे. म्हणजे या व्याख्येनें ज्योतिषोमादि यज्ञयाग च अभिप्रेत आहेत म्हणून या व्याख्येत धर्माच्या फक्त एका च अंगा वर जोर दिलेला दिसतो. 'अहिंसा परमो धर्मः' (अनुशासन पर्व ११५-१; ११६-३८, आदि पर्व ११-१३) हे शब्द महाभारतांत अनेक वेळा येतात. त्या च प्रमाणे 'आनृशस्य परो धर्मः (वन पर्व ३७३, ७६, आनृशस्य म्हणजे क्रूरपणाचा अभाव अर्थात् दया) हे हि शब्द बारबार येतात. तसें च 'इत्याव्ययनदानानि तपः सत्य दया क्षमा । अलोभ इति मार्गोय धर्मस्याष्टविधः स्मृतः ॥ या व्याख्येत विशेषतः नीतिविषयक नियमां वर च जास्त भर देण्यांत आला आहे. वैशेषिक सूत्रात ज्या पासून अभ्युदय (स्वर्ग, काहींच्या मताने तत्त्वज्ञान) आणि निःश्रेयस (मोक्ष) याची सिद्धि होते तो धर्म अशी व्याख्या दिलेली आहे. (यतोभ्युदयनिःश्रेयस-सिद्धिः स धर्मः). या व्याख्येत अमुक च अगावर विशेष भर आहे असें जरी दर्शविले नाही तरी मुख्यत्वे करून तत्त्वज्ञान व वेदोक्त आचार यांवर च भर आहे असें पुढील संदर्भां वरून दिसते. मनुस्मृतींत (१. १०८) 'आचारः परमो धर्मः' असें म्हणून आचाराला प्राधान्य दिले आहे. शक्याचार्यांनीं भगवद्गीता माण्याने प्रारंभ 'आपणें कल्याण व्हावे असें इच्छिणाऱ्या चार वर्गांतील व आश्रमांतील लोकांनीं आच-

रिलेला तो धर्म व तो प्रवृत्ति आणि निवृत्ति असा दोन प्रकारचा आहे, असे सांगितले आहे. ही व्याख्या व्यापक असून, यांत उपरनिर्दिष्ट तीन हि अंगाचा अंतर्भाव होतो. ” ( लोकमान्य हिंदुस्थान अंक शके १८४५ पान ५८ )

वरील उताऱ्याच्या शेवटी भगवंतरीता माण्याच्या प्रारंभो आचार्यांनी धर्म या शब्दाची जी व्याख्या केली आहे ती सर्वोत्कृष्ट असून तीच सर्वमान्य अशा प्रकारची आहे.

आतां धर्म व त्याच्या योगाने ज्या भरतखंडांतले निरनिराळ्या प्रांतांच्या मानवी समाजाचे नियंत्रण केले जाते त्या समाजाचा परस्पर संबंध व त्यांचे परस्परावलंबित्व यांचे आतां आम्ही स्थूल दिग्दर्शन करितों. पार प्राचीन काळां म्हणजे ऋग्वेदे ऋचांच्या रचना काळां त्या ऋचांचे कर्ते जे ऋषी हे ज्या आर्य वंशीय मानवी समाजांत निर्माण झाले तो समाज एक वर्णी होता. खानपान, शरीरसंबंध, इत्यादि बाबतींत त्या समाजांतले निरनिराळ्या व्यक्तींचा परस्पराशी संबंध होण्यास कोणत्या हि प्रकारचा प्रत्यवाय नसे व समाजांतले प्रत्येक व्यक्तिस्या उपजाविकाव्यवसायस्वातंत्र्यावर कोणत्या हि प्रकारचे नियंत्रण अस्तित्वांत नव्हते. भरतखंडाकडे या आर्यवंशीय मानवी समाजाचे स्थलांतर सुरू झाल्या नंतर या समाजाच्या स्थलांतरास प्रतिबंध करणाऱ्या दुसऱ्या मानवी समाजाची व त्याची गाठ पडून स्थलांतर करणाऱ्या आर्यवंशीय मानवी समाजास स्थलांतरास प्रतिबंध करणाऱ्या मानवी समाजा परंपर सुद्ध करणे अपारंहाय झाले. या मुळे या आर्यवंशीय मानवी समाजांत निवळ सुद्ध करणारा असा एक निराळा वर्ग निर्माण झाला व या वर्गास च धन्विपवर्ण ही संज्ञा कांहीं काळाने प्राप्त झाली. अशा रीतीने एकवर्णी आर्यवंशीय मानवी समाजांत दोन धर्म अस्तित्वांत येऊन हा समाज द्वैवर्णी बनला. आर्यावर्तीत या द्वैवर्णी मानवी समाजाचा प्रवेश झाल्या नंतर हा समाज या देशांत रियर होऊन यांतले कित्येक लोक कृषी, गोरधन, यानिय्य इत्यादि व्यवसाय करूं लागले. काळांतराने असल्या प्रकारच्या व्यवसाय करणाऱ्या लोकांचा एक तिसरा वर्ग निर्माण झाला व या वर्गास च वैश्य ही संज्ञा प्राप्त झाली व वरील द्वैवर्णी समाजाचा त्रैवर्णी समाज बनला. आर्यवंशीय मानवी समाजाने भरतखंड या नावाने पुढे प्रसिद्धीस आयेत्या त्या भूभागांत प्रवेश करून आपमची बघावत केली त्यांत राहणारे मूळचे मानवी प्राण्यांचे समाज अस्तित्वांत होतें. या मानवी प्राण्यांच्या समाजाची संस्कृति

आर्यवशीय मानवी प्राण्यांच्या समाजा पेशी हीन प्रकारची होती. या कारणाने परील'तीन वर्णांच्या लोकांची ह्या समाजातील लोक साहजिकपणे सेवा करू लागले. त्रैवर्णिकांची सेवा करणाऱ्या या मूळच्या मानवी प्राण्यांच्या समाजास काही काळाने शूद्र वर्ण ही संज्ञा प्राप्त होऊन वरील तिन्ही वर्णांच्या लोकांची सेवा करणे हा त्यांचा जीवनव्यवसाय ठरला गेला. वर दर्शविल्या प्रमाणे बनलेल्या त्रैवर्णी समाजांत चवथ्या शूद्रवर्णी समाजाची भर पडून फार पुरातन काळी चातुर्वर्णीय समाज या भरतखंडांत अस्तित्वांत आला.

भारतीय आर्य समाजांत नवीन वर्ण जसजसे उत्पन्न होत गेले तसतसे त्या समाजातील लोकांच्या धर्मांत स्थित्यंतर होत जाऊन नूतन धर्म कसकसे अस्तित्वांत आले याचे आम्ही आतां थोडक्यांत दिग्दर्शन करितों. ऋग्वेद ऋच्यांच्या रचना काळी शुक्रवर्णी आर्य वंशीय मानवी प्राण्यांच्या एकवर्णी समाजांत अमुक एका वर्गाने दुसऱ्या करिता यज्ञकर्म करून आपली उपजीविका करावी, अमुक एका वर्गाने युद्ध करण्याचे काम करावे, अमुक एका वर्गाने कृषी गोरक्षण इत्यादी व्यवसाय करून आपली उपजीविका करावी अशा प्रकारचे कोणते हि निर्वच अस्तित्वांत नव्हते. या मुळे या समाजातील मानवी प्राणि उपासना, युद्ध, कृषी इत्यादि इच्छेस येईल तो व्यवसाय करित असत.

१ टीप.— भरतखंडांतील चातुर्वर्णीय समाज वशा पद्धतीने बनला गेला या

संबंधी दुसऱ्या प्रकारची एक उपपत्ति प्रतिपादण्यांत येते तिचा हि या ठिकाणी उल्लेख करणे अवश्य आहे. वश्यप समुद्राच्या आसपासच्या प्रदेशात शुक्र वर्णांचे अमीउपासना करणारे आर्य फार प्राचीन काळीं रहात होते. अशा प्रकारच्या या शुक्रवर्णी आर्य समाजाचे स्थलांतर भरतखंडाकडे फार प्राचीनकाळीं मुळे झाले. हे स्थलांतर चालू असता रघुनवर्णी युद्धप्रवीण असा एक मानवी प्राण्यांचा समाज या शुक्रवर्णी समाजास सामील होऊन शुक्रवर्णी आर्यांच्या एकवर्णी समाजाच्या ठिकाणी द्वैवर्णी ममाज अस्तित्वात आला. काही काळ लोटल्यानंतर कृषी गोरक्षण इत्यादि व्यवसाय करणारा पीतवर्णी मानवी प्राण्यांचा एक ममाज वरील द्वैवर्णी समाजास सामील होऊन द्वैवर्णी समाजाच्या ठिकाणी त्रैवर्णी समाज अस्तित्वात आला. हा त्रैवर्णी मानवी प्रण्यांचा समाज आर्यांवर्तांत स्थिर झाल्यानंतर या देशातील मूळच्या रहिवाद्यांचा जो मानवी समाज होता त्याम नूद ही संज्ञा प्राप्त होऊन भरतखंडांत चातुर्वर्णीय समाज अस्तित्वात आला. वरील दोन्ही उपपत्ती पैकी कोणती हि उपपत्ति सत्य असली तथापि धर्म व ममाज याच्या अन्यान्य संबंधाच्या दृष्टीने जें विवेचन करण्याचे आहे त्यात काही परक होऊं शकत नाही हें पुढील विवेचनावरून वाचकांच्या लक्षांत येणार आहे.



परंतु त्या एकवर्णी समाजाचे द्वैवर्णीत रूपांतर झाल्या वर वरील स्थितीत बदल झाला. दुसऱ्या करितां यज्ञ करण्याचा व्यवसाय एकत्रा, ब्राह्मण वर्णा कडे येऊन, क्षत्रियवर्णा व्यक्तीने हे कर्म न करण्याचा निर्वेध अस्तित्वांत आला. युद्ध करणे हा क्षत्रियवर्णाचा व कृषि गोरक्षण व वाणिज्य हा वैश्यवर्णा लोकांचा धर्म वरील पद्धतीने बनला जाऊन वरील कर्मे ही त्या वर्णांच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायाचीं कर्मे ठरली गेली. एकवर्णी समाजाचे रूपांतर अनेकवर्णी समाजांत होतां च एकवर्णी समाजातील मानवी प्राण्यांच्या धर्मांचे रूपांतर अनेकवर्णी समाजास युक्त असें बनले जाऊन नूतन धर्म समाजांत कसे उदयास आले हे वरील विवेचना वरून वाचकांच्या ध्यानीं आले असेल च. वर दर्शविलेल्या धर्मापेक्षां हि अधिक नूतन धर्म या समाजांत अस्तित्वांत येण्यास जी एक महत्त्वाची बाब पुढील काळांत कारणीभूत झाली ती अद्याप पावेतो अस्तित्वांत आली नव्हती. ही बाब म्हटली क्षणजे विवाह-विषयक निर्वेध ही होय. वर वर्णन केलेला समाज जावत्काल पावेतो द्वैवर्णी होता तो पावेतो या समाजांतिल ब्राह्मण व क्षत्रिय स्त्रीपुरुषांचे विवाहसंबंध परस्परांचीं होत असत. ब्राह्मण ऋषींच्या कन्यांची क्षत्रिय राजा बरोबर व क्षत्रिय राजांच्या कन्यांचा ब्राह्मण ऋषीपुत्रां बरोबर विवाह करण्याचा प्रघात त्या काळां अस्तित्वांत असून त्या काळाच्या धर्मा प्रमाणें अशा प्रकारचा विवाहसंबंध निषिद्ध समजत नसत. या नंतर चातुर्वर्ण्य अस्तित्वांत आल्या वर मग बरोबर विवाह संबंधाच्या बाबतींत नूतन धर्म अस्तित्वांत आले. ब्राह्मण पुरुषास स्ववर्णाची एक व बाकीच्या प्रत्येक वर्णांची एक या प्रमाणें तीन, क्षत्रिय पुरुषास स्ववर्णाची एक व बाकीच्या प्रत्येक वर्णांची एक या प्रमाणें तीन, वैश्य पुरुषास स्ववर्णाची एक व शूद्र वर्णांची एक अशा दोन व शूद्र वर्णांतील पुरुषास त्यांच्या वर्णांची एक च या प्रमाणें निरनिराळ्या वर्णांच्या पुरुषाबरोबर निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्रियांचे विवाह करण्याचा प्रघात अस्तित्वांत येऊन कालांतरानें विवाहाच्या बाबतींत वर दर्शविल्या प्रमाणें चातुर्वर्णीय समाजांत नूतन धर्म अस्तित्वांत आले. काही काळ पावेतो वरील प्रकारच्या विवाहसंबंधा पाहून उत्पन्न झालेली संतति बापाच्या वर्णाची समजली जात असे. आतां वर्णन केलेल्या विवाहसंबंधास अनुलोम ( क्षणजे वरिष्ठ वर्णांच्या पुरुषानें कनिष्ठ वर्णांच्या स्त्री बरोबर विवाह करणे ) विवाह क्षणठ. अनुलोम विवाहा प्रमाणें च कनिष्ठ वर्णांच्या पुरुषानें श्रेष्ठ वर्णांच्या स्त्री बरोबर विवाह करण्याचा प्रघात ( यास च प्रतिनोम

विवाह असें हणत ) ब्राह्मण आणि क्षत्रिय वर्णां पुरता अस्तित्वांत असून धर्म समजला जात असें. परंतु इतर वर्णांच्या स्त्री पुरुषांचे अशा प्रकारचे विवाहसंबंध निषिद्ध समजले जात व अशा संबंधा पासून उत्पन्न झालेली संतति अगदीं हलक्या प्रकारची समजत असत. मनुस्मृतिरचनाकाळापूर्वी हणजे इ. स. पूर्वी शंभर वर्षे पावेतो वर वर्णन केलेले विवाह धर्म समजले जात असल्याकारणानें त्या विवाहांच्या संततीचे धर्म सवर्ण स्त्री बरोबर झालेल्या विवाहांच्या संततीच्या धर्माप्रमाणें च समजत. मनुस्मृतिरचनाकाळाच्या सुमारास बरीक बरील प्रकारच्या विवाहासंबंधा पासून निर्माण झालेल्या प्रजांच्या निराळ्या जाती वनल्या जाऊन या जातींच्या लोकांचे जीवनव्यवसाय निरनिराळे ठरले गेले व हे विविक्षित व्यवसाय करणें हा च त्या जातींच्या लोकांचा धर्म समजला जाऊ लागला. मनुस्मृतीच्या दहाव्या अध्यायांत अनुलोम व प्रतिलोम शरीरसंबंधापासून निर्माण झालेल्या प्रजांच्या कोणकोणत्या जाती वनल्या याचें व त्या जातींच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायांचे बरें च विस्तृत वर्णन केलेलें आहे. त्या वर्णना वरून समाजांत घडलेल्या स्थित्यंतरासुद्धें नूतन धर्म कसे अस्तित्वांत आले याची उत्तम कल्पना वाचकांस होण्या सारखी आहे. मनुस्मृती नंतर चारशें ते पांचशें वर्षांनीं याज्ञवल्क्य स्मृति रचली गेली. त्या सुमारास बरील प्रकारच्या विवाह संबंधा विषयीं भारतीय समाजात प्रतिकूल ग्रह उत्पन्न झाला होता असें या संबंधीं याज्ञवल्क्य स्मृतींत जीं वचनें आहेत त्यां वरून उघड दिसून येतें. याज्ञवल्क्यस्मृतिकाला नंतर शें दोनशें वर्षांनीं बरील प्रकारचे विवाह निषिद्ध मानण्यांत येऊन ते अजिबात बंद पडू लागले व प्रस्तुत काळांच्या स्वरूपाचा वर्ण व जाती यांनीं युक्त असलेला भारतीय समाज आपणांस दृष्टीस पडतो तथा प्रकारचा समाज याज्ञवल्क्यस्मृतीच्या रचनाकाला पासून स्थिर होऊं लागला. भारतीय चातुर्वर्णिय समाजांत नूतन धर्म अस्तित्वांत येण्यास जीं आणीक दुसरी एक बाब कारणीभूत झाली ती बाब आक्षी आतां नमूद करितों. ही बाब झटली हणजे आश्रमव्यवस्था ही होय. भरतखंडाच्या चातुर्वर्णिय समाजांतलीं शूद्रवर्णी लोकां खेरीज ब्राह्मिण्या वर्णांच्या प्रत्येक पुरुष व्यक्तीच्या आयुष्याचे चार भाग अथवा चार अवस्था मानण्यांत येतात. या चार अवस्थां हणजे ब्रह्मचर्य, गृहस्थ, वानप्रस्थ आणि संन्यास या होत. या चार अवस्थेंत असणाऱ्या पुरुष व्यक्तीचे धर्म निरनिराळे

असून त्या धर्मास अनुसरून ज्या त्या आश्रमांतील व्यक्तीस आचरण करावें लागत असे. शुद्धवर्णि पुरुष व्यक्तीच्या आयुष्याची एक नव अवस्था मानण्यांत येते. ही अवस्था क्षणजे रहस्थाभ्रम ही होय. धर्मान्या आणि भारतीय समाजाच्या परस्पर संबंधाचा विचार करतांना आश्रमव्यवस्था ही एक महत्त्वाची बाब आहे हे लक्षांत ठेवणें जरूर आहे. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्म आणि भारतीय समाज यांचा परस्पर संबंध व या दोघांचें परस्परसंबंधित्व बाह्यवल्क्यस्मृतीच्या रचनाकाला पावेतो आली स्थूल दृष्ट्या वर-दर्शविलें आहे. या नंतर क्षणजे इ. स. पांचवें नंतर भरतखंडाच्या वायव्य दिशेच्या सिंध प्रांता वर मुसलमानांच्या स्वान्यास मुद्यात झाली व इ. स. षष्ठाशेंच्या सुमारास उत्तर हिंदुस्थानांत मुसलमानांचो राजकीय सत्ता स्थापित झाली. या पुढें सै-दीदशें वर्षांनी मुसलमानांनी दक्षिणे वर स्वारी करून तेथें हि आपलें राजकीय वर्चस्व स्थापित केलें व अशा रीतीनें सर्व भरतखंडभर त्यांच्या सत्तेचा प्रसार झाला. श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्म व मुसलमानी धर्म यांच्यांत आचार विषयक बाबतींत अत्यंत विरोध आहे. मुसलमानी धर्मास राजकिय सत्तेचें पाठबळ असल्या कारणानें श्रुतिस्मृतिप्रणीत धर्माची मुसलमानांचें राजवटींत अत्यंत पिछेहाट झाली. त्यांतल्या त्यांत आचार व प्रायश्चित्त धर्माचा जवळ जवळ लोप होण्याचा प्रसंग आला. मुसलमानी धर्माची ही अपात्ति भागतीय चातुर्वर्णी समाजावर आल्यामुळें आचार व प्रायश्चित्तादि धर्माची प्रसरता नष्ट होऊन त्यांचे स्वरूप सौम्य झालें. आतां पावेतो भरतखंडांतील मानवी समाजाच्या दृष्टीनें केलेले वरील सर्व साधारण विवेचन महाराष्ट्र देश व त्यांतील मानवी समाजास हि जवळ जवळ लागू आहे. महाराष्ट्र देशावर मुसलमानांच्या राजकीय सत्तेच्या आपात्ति खेरीज गिस्ती पोर्तुगीज लोकांच्या राजकीय सत्तेची आधिक एक आपात्ति इ. स. पंधराशेंच्या सुमारास ओढवली गेली. गोवा, वसई, ठाणें, दमण व हीव इत्यादि ठिकाणें व त्यांच्या आसपासचा प्रदेश पोर्तुगीज लोकांनीं कब्जा करून तेथें त्यांनीं आपली राजकीय सत्ता स्थापित केली. मुसलमान लोकांपेक्षा हि पोर्तुगीज लोक गिस्ती धर्म वेडानें अधिक प्रस्त असल्या कारणानें त्यांनीं वरील प्रांतातील कित्येक महाराष्ट्रीय समाजांतील लोकांस जबरदस्तीनें ख्रिस्ती धर्माची दीक्षा दिली. या लोकांनीं स्वतुष्टीनें तो धर्म स्वीकारता नसत्याकारणानें ते हिंदु धर्माचा आचार पाळीत व हिंदु देवतांना मजत

असत. या लोकांच्या चातुर्वर्णीय समाजांत परत येण्याच्या आकांक्षे मुळें परधर्मांत गेलेल्या भाणसास शुद्ध करून स्वधर्मांत परत घेण्याचा नूतन धर्म महाराष्ट्रांत झालेल्या वरील राजकीय उलाढालीचे योगानें उदयास आला. मुसलमानधर्मी लोकांच्या दास्यत्वा खाली दोन तीनशें वर्षे राहिल्या कारणानें महाराष्ट्रीय समाजांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातींच्या लोकांचे आचारधर्म हीनत्वाप्रत पावले होते. पूर्वे काळचें प्रायश्चित्तधर्म समाजाच्या बदललेल्या परिस्थितीत कटक भासूं लागल्यामुळें मृदु असें नूतन प्रायश्चित्तधर्म अस्तित्वांत आलें. सुरवातीस दर्शविलेल्या प्रास्ताविक बाबी संबंधीं येथ पावेतो विवेचन केल्या नंतर महाराष्ट्रांत प्रमाणभूत मानण्यांत आलेला थोर ग्रथ विशानेश्वर म्हणजे याज्ञवल्क्यस्मृती वरील मिताक्षरा टीका इचे आघारानें धर्मांच्या अनेक बाबींचे आतां आग्ही दिग्दर्शन करितों, या दिग्दर्शनांत च महाराष्ट्रीय समाजांत दृग्गोचर होणाऱ्या विशिष्ट स्वरूपाच्या धर्म विषयक बाबी आग्ही योग्य स्थळीं नमूद करण्याचें ठरविलें आहे. अशा रीतीनें महाराष्ट्रीय समाजांत दृग्गोचर होणाऱ्या विशिष्ट स्वरूपाच्या धर्म विषयक बाबीं नमूद केल्या नंतर हि महाराष्ट्र धर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या कित्येक बाबी शिष्टक राहणार आहेत. अशा बाबींचें विवेचन प्रस्तुत प्रकरणाच्या शेवटीं आग्ही करणार आहों.

### धर्माची व्याख्या ( याज्ञवल्क्यांनीं केलेली )

याज्ञवल्क्य मुनींस, ब्राह्मणादि वर्ण, ब्रह्मचर्यादि आभ्रम धर्म वर्ण सदर होऊन उत्पन्न झालेल्या जाती याचे सर्व धर्म कथन करा असा प्रश्न करण्यांत आल्या वरून याज्ञवल्क्य मुनींनीं निरनिराळ्या धर्मांचें कथन केलें असें याज्ञवल्क्य स्मृतीच्या प्रारंभी नमूद केलें आहे. या प्रश्नांतील धर्म या शब्दा वर टीका करतांना विशानेश्वरांनीं हा शब्द साही प्रकारचे स्मार्त धर्म व्यक्त करण्या करितां योजला आहे असें सांगून हे सहा धर्म ब्राह्मण वर्णधर्म, आभ्रमधर्म, वर्णाभ्रमधर्म, गुणधर्म, निमित्तधर्म व साधारणधर्म होत असें नमूद केलें आहे. विशानेश्वरांनीं या सहा धर्मांचें स्वरूप विशद करण्या करिता या साही धर्मांची उदाहरणे पुढें दर्शविल्या प्रमाणें दिली आहेत. ब्राह्मणानें कधी हि मद्य पिऊं नये हा वर्णधर्म, ब्राह्मणानें सायंप्रातहोम करावा हा आभ्रमधर्म, ब्राह्मण ब्रह्मचान्याचा दंड पळवणा असावा हा वर्णाभ्रम धर्म, शास्त्रिय अभिषेकादि गुणानें युक्त असेल्ल्या राजानें प्रजेचें पालन करावें हा गुणधर्म, शास्त्रानें ज्याचें विधान केले

( १ )

संस्कारविधी व व्रतचर्या.

महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मणादि प्रमुख वर्ण व इतर जाती यांची उत्पत्ती व त्याचे जीवनव्यवसायविषयक धर्मः—महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र हे चार प्रमुख वर्ण होत. यांच्या उत्पत्तीबद्दल ऋग्वेदांतील पुरुषसूक्तात असलेले वर्णन सर्वांस श्रुतच आहे. वेददृष्टी एका बाजूस ठेविली तर हे चार प्रमुख वर्ण कसे बनले असावे याचे दिग्दर्शन आम्हीं केलेच आहे. या चारी वर्णां पैकीं प्रत्येक वर्णांतील पुरुषास सवर्णांची एक व बाकीच्या प्रत्येक वर्णां पैकीं एक एक स्त्रीशीं विवाह करण्याची प्रमाणांची मोकळीक आहे. सवर्ण स्त्री पासून झालेली सतति धर्मा प्रमाणें त्याच वर्णांची समजण्यात येते. परंतु अन्य वर्णांच्या विवाहित स्त्री पासून झालेली प्रजा एका विशिष्ट काळा पासून बापाच्या वर्णांची समजण्याचा प्रघात बंद पडला. हा प्रघात बंद पडल्या नंतर अशा संवधा पासून झालेल्या सततीच्या ज्या निरनिराळ्या जाती बनल्या गेल्या त्याचें आम्हीं या ठिकाणीं थोडक्यात दिग्दर्शन करितों. ब्राह्मण पुरुष आणि त्याची विवाहित क्षत्रिय स्त्री यांच्या पासून झालेल्या सततीस मूर्धावसिक्त, वैश्य जातीच्या स्त्री पासून झालेल्या सततीस आवंष्ट, शूद्र स्त्री पासून झालेल्या सततीस पारसव अथवा निपाथ ह्या संज्ञा प्राप्त होऊन या सततीच्या निराळ्या जाती उदयास आल्या. ब्राह्मण पुरुषा पासून क्षत्रिय व वैश्य स्त्रीच्या ठायीं उत्पन्न झालेल्या वरील प्रजास मातेच्या जाती प्रमाणें क्षत्रिय व वैश्य जातीचे धर्म विहित आहेत. यास्तव या प्रजाचे उपनयनादि संस्कार करता येतात. विवाहित वैश्य व शूद्र स्त्रीच्या ठायीं क्षत्रिया पासून होणारे पुत्र क्रमानें माहिष्य व उग्र होत. वैश्यापासून विवाहित शूद्र स्त्रीच्या ठायीं करण जातीचा पुत्र होतो. हा अनुलोमज सततीच्या काहीं काळानें निरनिराळ्या जाती बनल्या गेल्या. आता प्रतिलोमज संवधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजाच्या बनलेल्या जातींचें आम्हीं दिग्दर्शन करितों. ब्राह्मण स्त्रीचे ठायीं क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र पुरुषा पासून क्रमानें सूत, वैदेहिक व चांडाल नामक पुत्र होतात. त्यातील चांडाल सर्व धर्मा पासून बहिष्कृत केलेला आहे. क्षत्रिय स्त्रीस वैश्या पासून झालेल्या सततीस मागध व शूद्रा पासून होणाऱ्या सततीस क्षत्ता असें म्हणतात. वैश्य स्त्रीस शूद्रा पासून होणाऱ्या पुत्रास अयोगन ही संज्ञा आहे.

संकर जातीचा पुरुष व संकर जातीची स्त्री यांच्या शरीरसंबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या संततीस स्वार्थी लिहिल्या प्रमाणे संज्ञा प्राप्त झाल्या. शत्रिया पासून वैश्य स्त्रीच्या टायी उत्पन्न झालेला माहिष्य व करणी ( शुद्र स्त्रीस वैश्वा पासून झालेली कन्या ) यांच्या पासून उत्पन्न झालेल्या संततीस रयकार ही संज्ञा आहे. रयकार : पुरुषांचे उपनयनादि संस्कार करण्यास धर्मशास्त्राची मोकळीक आहे. त्याच प्रमाणे ब्राह्मण व शत्रिय यांच्या पासून झालेले जे मूर्धावसिक्त व माहिष्य यांच्या पासून अनुलोम संस्कार होऊन उत्पन्न झालेल्या पुत्रांची जाती त्यांच्याहून निरपत्ती होते, पण त्यांच्या द्विजत्वा मुळे उपनयनादिकांचा त्यांस अधिकार आहे. मनुस्मृतीत दस्यु जातीचा पुरुष व अयोगव जातीची स्त्री यांच्या पासून निर्माण झालेला पुत्र सैरंध्री, वैदेह पुरुष व अयोगवी स्त्री यांचा पुत्र मैत्रेय, निषाध पुरुष व अयोगवी स्त्री यांचा पुत्र कैवर्त अथवा दास, निषाध पुरुष व वैदेही स्त्री यांचा पुत्र कारावर, वैदेही पुरुष व निषाध स्त्री यांचा पुत्र मेद, वैदेही पुरुष व कारावर स्त्री यांचा पुत्र अंध्र, चांडाल पुरुष व वैदेही स्त्री यांचा पुत्र पांडुसोपात्य, निषाध पुरुष व वैदेही स्त्री यांचा पुत्र अहितुंडिक, चांडाल पुरुष व पुच्छ जातीची स्त्री यांचा पुत्र सोपात्य व चांडाल पुरुष व निषाध स्त्री यांचा पुत्र अंत्यावसायी इत्यादी प्रजांच्या निरनिराळ्या जाती असल्याचें व त्यांचे जिवन व्यवसाय निरनिराळे असल्याचें नमूद आहे ( मनुस्मृति अध्याय १० श्लोक ५ ते ३२ ). ब्राह्मणादि मुख्य चार वर्णा पैकी निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्री पुरुषांच्या शरीरसंबंधा पासून ज्या प्रजा निर्माण झाल्या त्या प्रजांच्या निरनिराळ्या जाती बनल्या गेल्या अशी याश्रव- हस्य स्मृतीत निरनिराळ्या जातींची उत्पत्ती दर्शविली आहे.

आतां महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या निरनिराळ्या जातींची उत्पत्ति व त्यांचे जातिविशिष्ट आचार यांचे दिग्दर्शन प्रस्तुत रपटी महाराष्ट्र- धर्माच्या क्विचननाच्या दृष्टीने करणें अवश्य आहे. या संघाची सर्वां व्पांत केलेली आहे असे पुष्कळ मंत्र उपलब्ध झाले आहेत. मराठी राज्य स्थापन घाऊन महाराष्ट्रांत इंग्रजी राज्य सुरू झाल्या वर सात आठ वर्षांच्या अति च महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या अनेक जातींच्या पुढाऱ्यां करून घेतल जावी विषयी विद्यार्थीय माहिती मिळविण्याचा शिस्तवार प्रयत्न इंग्रज अधिकाऱ्या करून केला गेला. या प्रयत्नाचे फळ म्हणजे इ. स. १८२६ सालांत प्रसिद्ध करण्यांत आलेला " Summary of the Law &

custom of Hindu castes within the Deccan Provinces subject to the Presidency of Bombay." ' मुंबई इलाख्यांत अंतर्भूत होणाऱ्या दक्षिण प्रांतांतील हिंदु जातींच्या कायदांची आणि रूढींची प्रोटोक माहिती ' हा ग्रंथ होय. या ग्रंथांत महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या देशस्थ, कौकणस्थ, कऱ्हाडे इत्यादि पंच द्राविड, पंच गौडांत अंतर्भूत होणारे सारस्वत ब्राह्मण उर्फ श्रेणवी, चांद्रसेनीय कायस्थ, पाताणे प्रभु, मराठाधनिय, घनगर, सोनार, शिंपी, कावार, तांबट, वाणी, जैन, अगरवाले, माळी, तेली, लोहार, मंडारी, कुणवी, महार, चांभार व मांग इत्यादि अनेक जातींच्या उत्पत्ती बदल व त्यांच्या जातींच्या आचारा बदल साम व तपशीलवार माहिती नमूद केली आहे. या माहितीचे नुसते स्थूल दिग्दर्शन करण्याचे मनांत आले तथापि फार विस्तार होईल यास्तव त्या मोहांत आक्षी पडत नाही. महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या १३३ जाती विपर्यी वरील ग्रंथांत माहिती नमूद केलेली आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजांतील कांहीं जाति विशिष्ट रूढींचे ( ज्या रूढीस महाराष्ट्रधर्म असें ह्यापतां येईल ) या ठिकाणी आक्षी दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रधर्मः—धर्मास संमत नसलेल्या स्त्रीपुरुषांच्या शरीरसंबंधा पासून निर्माण झालेल्या संततीस जातींत समाविष्ट करून घेण्या संबंधाचे महाराष्ट्रीय समाजांतील कांहीं विशिष्ट जातींचे रिवाज आहेत त्यांचे आक्षी प्रस्तुत स्थळी दिग्दर्शन करितों. महाराष्ट्रांत कोधी जात सर्वत्र आहे. सटवाजी कोधी या नांवाच्या बटकी पासून झालेल्या या जातींत एक गृहस्थ होता. त्याने चांगले जातीचे कोधी लोकांस मिळावी करून घेऊन परगणे संगमनेर येथील चांगल्या जातीच्या कोष्ट्यांच्या सोयरीका केल्या. तेव्हां मेहेत्रे कोधी यांनी त्या संबंधी अशी तनार केली की, " आमचे जातींत बटकीचा वंश गेत पतकरून चांगले जातींत घेत नाहीत." या नंतर चाई, कऱ्हाड, नाते पुते, ताऱ्हे, वारामती, येवले, तिसगांव येथील कोधी जातींतील मेहेत्रे यांच्या या बाबतीत साक्षी घेण्यांत आल्या व कोधी जातींत बटकींच्या वंशाची गेत पतकरून त्यास गोतांत घेण्यात येत नाही असे ठरविण्यांत येऊन सटवाजी यानें कडू जातींत वर्तवि असा निवाडा करण्यांत आला. ( वाड माग ७ थोरले माधवराव भाग २ पान २३९). आतां या च प्रकारच्या गौळी जातींत उपस्थित झालेल्या प्रभाचा निर्णय कशा प्रकारे करण्यांत आला याचे

आही दिद्रशन करितों. गौळी जातीच्या एका नवरा मेलेल्या स्त्रीचा संबंध तिच्या शार्तीतील एका पुरुषा बरोबर झाला. या संबंधा पासून तिजला एक मुलगा झाला. पुढे गोतांत घेण्या बद्दल या मुलानें विनंति केल्या वरून त्याजला गोतांत जातीत घेण्याचें कबूल केलें. पुढें या मुलाची सोयरीक पुण्यास ठरली. पुणेकर गौळ्यांनी त्याची गोत पत्करून त्यास जातीत घेण्याचें ठरविलें. त्या नंतर पुणे, महाड, पेण, धीरवाडी, भोरप, पाल, घामणी येथील गौळ्यास त्याजला जातीत वर्तविण्या बद्दल आज्ञापत्र देण्यांत आलें. ( वाड भाग ७ घोरले माधवराव पेशवे भाग २ पान ३२५ ). वरील उदाहरणांत दर्शविल्या प्रमाणे शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दीत ( शाहूछत्रपती चरित्र पान ५८ ) जाधवराव यांनी नाटकशाळेच्या पोटी झालेला पुत्र गोतांत सामील करण्या संबंधी केलेल्या प्रयत्नाचा उल्लेख आला आहे त्याचें आही या ठिकाणी दिद्रशन करितों:- “ या संघीस जाधवरावास बुद्धि आठवली जे नाटकशाळेचे पोटी पुत्र झाला होता, त्याजवर बहुत प्रीति ( होती ) त्यास राजे ( कोलहापुरचे छत्रपती ) यांनी तांटांत घेऊन गोत पत्करून मराठे यांच्या सोदरिका कराव्या ऐसा मनांत निश्चय करून राजाची बोलणें लाविलें. तेव्हां ही गोष्ट साफ घडावयाची नाहीं असे जाधवरावास ( कोलहापुरचे ) छत्रपती यांनी उत्तर दिलें. ” आहां ही जी उदाहरणें आहीं नमूद केली आहेत त्यां विषयी थोडी बहुत चर्चा करणें अवश्य आहे. महाराष्ट्रीय समाजातील कांहीं विशिष्ट शार्तीत एकाद्या पुरुषाचा व स्त्रीचा ( घूर्नीस संमत नसलेला ) संबंध होऊन संतती झाल्यास ती संतती गोतांत सामील करून घेण्याची रूढी होती असे वरील उदाहरणा वरून दिसून येतें. अशा प्रकारच्या संततीस शार्तीत सामील करून घेण्याचा अधिकार त्या शार्तीतील लोकांस असे व शार्तीतील लोकांनी त्या संततीस गोतांत सामील करून घेतलें झणजे सरकारी अधिकाऱ्या कडून गोतांत सामील करून घेतल्या बद्दलचो आज्ञापत्रें त्या जातीचे लोक ज्या ज्या गांथी असत त्या त्या गांथी जात असत. या प्रमाणें आज्ञापत्रें गेल्या नंतर अगत्या प्रकारच्या संततीच्या उत्पत्तीच्या वैगुण्या मुळे जातीत यागण्यास त्यास येगान्या बडवणीचा परिहार होत असे. ज्या जातीत अशा प्रकारची रूढी अस्तित्वांत नसे त्या जातीत वरील प्रकारच्या संततीची एक कडू उपनाम बनत असे व त्या उपशार्तीतील पुरुषांचो समें त्या जातीतील स्त्रीयांघी च होत अगद. पर जी दोन उदाहरणें दिली आहेत ती कोटी व गौळी जातीची आहेत.



जाधवरावांच्या संबंधानें जो उतारा आर्हां वर दिला आहे त्या वरून असा अंदाज होतो की, वरील प्रकारच्या संबंधा पासून झालेल्या संततीस गोतात सामील करून घेण्याची रूढी महाराष्ट्रांतील बऱ्याच शर्तीत अस्तित्वांत आसावी. महाराष्ट्रांतील मोसले, जाधवादि शाहाण्णव कुळीच्या मराठा क्षत्रिय शर्तीत वरील प्रकारच्या संततीस गोतांत सामील करून घेण्याची रूढी अस्तित्वांत नव्हती असें जाधवरावास कोरुहापुरकर छत्रपतींनीं जें उत्तर दिलें त्या वरून उघड दिसतें. परंतु महाराष्ट्रीय समाजांतील इतर शर्तीत वरील रूढी बऱ्याच प्रमाणांत अस्तित्वांत असल्यामुळें त्या रूढीच्या अनुकरण बुद्धीनें जाधवरावास नाटकशाळेचा मुलगा गोतांत सामील करून घेण्याचा मोह पडला असावा असें वाटतें. महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जाती संबंधीं पुरातन कागदपत्र बरेच उपलब्ध झाल्यास त्यांच्या उत्पत्ती संबंधीं व त्यांच्यात अस्तित्वांत असलेल्या वरील स्वरूपाच्या रूढी विषयीं पुष्कळ नवी माहिती उपलब्ध होण्याचा समभव आहे.

ब्राह्मणादि चारी वर्णांच्या व इतर जातींच्या लोकांचीं कर्मे व जीवनव्यवसाय

ब्राह्मणांचीं कर्मे व जीवन व्यवसायः—अध्ययन, अध्यापन, यजन, याजन, दान व प्रतिग्रह ( म्हणजे दान घेणें ) हीं ब्राह्मणांचीं प्रमुख कर्तव्ये आहेत. या पैकीं यजन, अध्ययन व दान हीं कर्मे धर्म संपादन करून देणारी आहेत. प्रतिग्रह म्हणजे दान घेणें, यज्ञ करविणें व अध्ययन सांगणें हीं कर्मे ब्राह्मणास उपजीविके करितां सांगितलेली आहेत.

क्षत्रियांचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—प्रजेचे रक्षण करणें, दान यज्ञ, अध्ययन, विषया मध्ये आसक्त न होणें हीं क्षत्रियांचीं कर्मे आहेत. या कर्मां पैकीं प्रजेचे पालन करणें हें क्षत्रियांच्या जीविके करितां कर्मे सांगितले आहे.

वैश्यांचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—पशूंचें रक्षण, दान, अध्ययन, वाणिज्य ( व्यापार ) व्याजवट्टा व शेती हीं वैश्यांचीं कर्मे आहेत. या पैकीं व्याजवट्टा, शेती, व्यापार व पशूंचें पोषण हीं वैश्यांचीं उपजीविकेचीं कर्मे सांगितली आहेत.

शूद्रांचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन वर्णांच्या लोकांची सेवा करणें हा शूद्राचा मुख्य धर्म आहे. नाना

प्रकारच्या शिल्पांनीं म्हणजे चित्रे काढणे, गायन, नृत्य, वाद्ये वाजविणे, कारागिरी करणे इत्यादि व्यवसायांनीं शूद्रांनीं आपला निर्वाह करावा असे सांगितले आहे.

ब्राह्मणादि प्रमुख वर्णांच्या लोकांची प्रमुख कर्मे व जीवनव्यवसाय वरील प्रमाणे धर्मशास्त्रांत सांगितलेले आहेत. वर दर्शविलेली निरनिराळ्या वर्णांच्या लोकांची कर्मे व जीवनव्यवसाय ही च्येय स्वरूपी आहेत. प्रत्यक्ष व्यवहारांत मनुस्मृतिकाला पूर्वी पासून हि वरील निरनिराळ्या वर्णातील लोक त्यांच्या वर्णास धर्म शास्त्रानें विहित म्हणून सांगितलेले जीवनव्यवसाय न करितां दुसऱ्या वर्णांच्या लोकांस सांगितलेले जीवनव्यवसाय करीत असत. नाटक, तमाशे, नृत्य, गायनादि व्यवसाय करणारे ब्राह्मण मनुस्मृतीच्या काळीं हि समजांत अस्तित्वांत होते. धर्मा प्रमाणें आचरण करणाऱ्या ब्राह्मणांस राजा कडून कांहीं बाबतींत धर्मशास्त्राच्या वचना प्रमाणें सवलती मिळावयाच्या असे ठरले आहे. अशा प्रकारच्या सवलती ज्या ब्राह्मणांचें धर्मशास्त्र अनुसरून वर्तन नसे त्यांस मिळत नसत. त्याच प्रमाणें श्राद्धादि प्रसंगी वरील प्रकारचे ब्राह्मण निषिद्ध समजले जात असत.

अनुलोम प्रतिलोम संबंधा पासून निर्माण झालेल्या जातींचीं कर्मे व जीवनव्यवसायः—

निरनिराळ्या जातींच्या उत्पत्ती विषयीं मागे आम्ही जें दिद्रदर्शन केले आहे त्यांत अनुलोम प्रतिलोम संबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजांच्या बनलेल्या कांहीं जातींचीं जीं नांवे दिलीं आहेत त्या पैकीं कांहीं जातींच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायांचें आम्ही येथें थोडक्यांत दिद्रदर्शन करितों.

जात	जीवनव्यवसाय
सैरंध्रीः—	वेणी पणी, काजळ मुंकू करणे, अंग चेपणें पादा बांधून मृगादिकांच्या वध करणे.
मैत्रेयः—	प्रातःकाळीं शंभू वाजवून राजा प्रघानादिकांची स्तुती करणे.
कैवर्तः—	नौका चालविणे.
कायवरः—	चामडे कमाविणे, कापणें व त्याचे निर्रस करणे.
पांडुसोपास्यः—	वेष्टेचे तटें, सुरळ्या, पाट्या वगैरे निर्रस करणे.

सोपाख्यः— राजांच्या आशेने अपराध्यांस जीवें मारणें;  
अंत्यावसायीः— रमशानांत राहून वृत्ति चालविणें.

या प्रमाणें मनुस्मृतींत अनुलोम प्रतिलोम संबंधा पासून उत्पन्न झालेल्या संततीच्या ज्या जाती वनस्था त्या जातीच्या लोकांचें जीवनव्यवसाय सांगितले आहेत ( मनु. अ. १० श्लो. ३१-३७ ). महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जातींच्या लोकांचे शातीविशिष्ट जीवनव्यवसाय मार्ग उल्लेखिलेल्या स्टिलचे ग्रंथांत नमूद केले आहेत. स्टिलचे ग्रंथा पूर्वी आपल्या कडील निबंध ग्रंथांत हि महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जातीच्या लोकांच्या जीवनव्यवसायांचा उल्लेख केलेला आहे. महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या जातीचे लोक बव्हंशीं फार पुरातन काळा पासून स्मृतिधर्मास अनुसरून आपले जीवनव्यवसाय चालवीत असत. मुसलमानांनीं महाराष्ट्रा वर आपली सत्ता स्थापित केल्या नंतर या बाबतींत मोठी च उलथापालथ झाली. ठाणे कोकण प्रांताच्या “वंशपद्धती” या नांवाच्या 'बखरी'तील जो उताव मार्ग आम्हीं दिला आहे त्यांत या उलथापालथीचें बखरकारानें उत्तम चित्र रेखाटलें आहे. नोकरी करणें मग ती सरकारी अगर अन्य प्रकारची असो हा स्मृतीअन्वयें, सेवाधर्म असून तो शूद्र वर्णाच्या लोकांस युक्त व ब्राह्मण वर्णाच्या लोकांस निषिद्ध असल्याचें सांगितलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मणवर्णांचे लोक मुसलमानांचें राज्य महाराष्ट्रांत स्थापन होण्या पूर्वी कोणाची सेवा न करितां स्मृतींत सांगितलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करीत असत असें तत्कालीन उल्लेखा वरून दिसून येतें. फेरिस्ताच्या दक्षिणच्या इतिहासात या मुद्या विषयी खालील उल्लेख आढळतोः—

It is universally allowed that Kango was the first Brahmin who accepted an office in the service of a Musalman Prince. Before him the Brahmins never condescended to engage in Public affairs, but passed their lives in the duties of religion, and the study of the sciences, indifferent to fortune and esteeming the service of Princes as hurtful to virtue and hazardous to their eternal welfare. If as physicians, astronomers, moralists or historians, they sometimes associated with the rich or powerful, they yet would never

wear the chain of servitude on their necks, though courted by gifts and high favours.

Since Kango's acceptance of employment the direction of finance has been committed generally to Brahamins, by all the Princes of the Deccan." ( फेरिस्ताच्या इतिहासाचे इंग्रजी भाषांतर पान १२ ).

अर्थ:—“कानगो हा मुसलमान राजाचे पदवी पहिला ब्राह्मण नोकर राहिला. त्या पूर्वी ब्राह्मण लोक सरकारी नोकरी कधी करित नसत, परंतु आपले सर्व आयुष्य घर्मात सांगितलेली कर्मे करण्यांत व निरनिराळ्या विद्यांचा अभ्यास करण्यांत घालवीत. द्रव्यार्जना कडे ब्राह्मणांचे लक्ष नसे आणि सरकारी नोकरी करणे ही नीतीस अपायकारक आणि शाश्वत सुखास विघातक असल्याचे ब्राह्मण लोक समजत असत. ज्येष्ठिती, सदाचाराचे प्रवर्तक अथवा इतिहासकार या नात्याने भीमान् आणि वजनदार लोकांशी जरी त्यांचा संबंध आला तथापि द्रव्याभ्यास द्रेणभ्या मुळे अथवा इतर मोठ्या फायद्याच्या आशेने दुसऱ्यांच्या नोकरीचे व आपल्या माने वर लादून घेण्यास ते कधी हि तयार नसत. कानगोने नोकरी घेतल्या पासून दक्षिणेंतील राजे लोकांनी जमीन महसुलाचे खात्यांत ब्राह्मण लोकांस नोकर ठेवण्याचा प्रघात सुरू केला.”

मुसलमानांचे राज्य होण्या पूर्वी महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मण ज्या प्रमाणे स्मृतींत सांगितलेल्या आचारास अनुसरून वागत असत त्याच प्रमाणे क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र वर्णांचे हि लोक स्मृतिग्रंथांत सांगितलेल्या आचारांचे व जीवनव्यवसायाचे परिपालन करित असत ही बाब बंधपदवीतील उल्लेखा वरून स्पष्ट होत आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या व महाराष्ट्र-प्रांतांत आढळणाऱ्या कांही विशिष्ट जातींच्या लोकांच्या जीवनव्यवसाया संबंधी स्वराग्यांत उत्पन्न झालेल्या वादांचे निष्काल कसे करण्यांत येत असत यांचे आग्दी दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रधर्म ( जातीविशिष्ट आचार व जीवनव्यवसाय ) :—  
हाटगर हे जंगमाचे शिष्य असून त्यांनी लिंग धारण करणे असे असतां पांच घात जगांनी घराटी करून जानवी घातणी व लिंग धारण तेच आपले आपस्वांत करूं लागले. या संबंधी भीरी मंदिरी जंगमांची व लिंगाहतांची पंचाईत जाली. हाटपर छोटे झाले. एवढे त्यांची

जानवी काढविली व हटगरानीं लिंजे जंगमा पासून घारण करून जंगमांचें शिष्यत्व करावे असा निवाडा झाला. (इ. स. १७५१-५२ वाढभाग २ पा. २०४).

जोशी प्रांत पुणे व सोनार.— पुणे प्रांताचे जोशी व सोनार यांचा उपाध्येपणाचा कृजिया झाला. सोनारांचे उपाध्ये त्यांचे स्वजाती आहेत. त्यांनीं सोनारांचे उपाध्येपणाचा एक ध्यावा असें ठरलें. ( वाढ भाग १ पान २१७ ).

पटवेकरी व जंगमः—यांचे मध्ये उदिमाचा कड्या लागला. तेव्हां या व्यवहाराचे निर्णया करिता पटवेकरी व जंगम पैठण थळास गेले. तेथील देशमुख, देशपांडे व महाजन, चौधरी व भोकदम व कासार, मण्यार व समस्त महारथलिक लोक त्यास आपले करीनें सांगितले. तेव्हा थळिकानीं सांगितले समस्त सभा करितो. दोघेजण सभेस येणें. थळिकानीं सभा केली. पटवेकऱ्यास व जंगमांस बोलाविणें पाठविलें. पटवेकरी सभेस हजर राहिले. जंगम गैरहजर जाले. त्याची थळिकानीं चार दिवस वाट पाहिली. जंगम हजर झाले नाहींत. तेव्हां थळिकानीं महाजन जेजूरी यास पत्र दिले जे.—पैठणी चाली परंपरा रेशमी काम पटवेकरानीं करावें. जंगमास सवध नाहीं. सुती काम, कटदोर व सूत योगीरे जितके पडेल ते जंगमानां करावें ऐशी चाल आहे. हें थळपत्र पटवेकरानीं छत्रपतीस सातारियाचे मुकामी आणून दाखविलें त्या वरून छत्रपतींनीं पटवेकरास अभयपत्र दिलें.

माहार व मांगः—इंदापुर येथील महार व मांग यांचे मध्ये वृत्ती बद्दल तटा लागला. तेव्हा उभयता महार मांगास पैठणचे थळास पाठविलें. महार व मांग यांनीं राजीनामे लिहून दिले कीं निर्वंधी निवडेल त्यास आपण राजी असो. त्या वरून हजीर मजालसी यानीं पाडिता कडून निर्वंध काढून निर्वंधात असेल त्या प्रमाणें निवाडा करणेंचें ठरविलें. निर्वंध काढून पाहाता निर्वंधी खाली लिहिल्या प्रमाणें निघालेः— पद पडेल ते माहारांनीं न्यायो, आपली जीववृत्ती करावी. प्रेताचे वस्त्र व चार रुके घेणें ते माहारांनीं घ्यावे व महालक्ष्मीची सुवासीन व पेढीयाची घागर गाबा भोंवतीं फिरवावी, मांगास सवध नाहीं. मागानें नाडे, कातड्यान्ने दोर व वादी करून आपली उपजीविका करावी. ” ऐसा निर्वंध निर्वाह झाला. या प्रमाणें पैठणीहून सडी आली व तीस अनुसरून माहार मांगाचे वृत्तीच्या तट्याच्या निकाल धरण्यात आला.

नमुन्या-दाखल वरील कांहीं उदाहरणें दिहीं आहेत. त्या काळच्या कागदपत्राचें संशोधन मोठ्या प्रमाणा वर शाच्यास महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या अनेक जातींच्या जीवनव्यवसाया विषयींचे वरील स्वरूपाचे निवाडे त्या काळचे आढळून येतील. वर जे निवाडे दिले आहेत त्या पैकी हाटगरांचा निवाडा हा त्यांच्या विविधित जातींच्या आचारां संबंधाचा आहे. हाटगर हे जंगमांचे शिष्य असतां व लिगायत पंथास अनुसरून लिंग धारण करणें हा त्यांचा धर्म असतां तो धर्म सोडून देऊन ते जानवीं घालूं लागले. त्या वर जंगमांनीं तक्रार केली. हाटगरांच्या शातीच्या आचारां बद्दल चौकशी करून जो त्यांच्या शातीचा आचार होता त्यास अनुसरून आचरण करण्या बद्दल त्यांस आज्ञा करण्यांत आली. प्रस्तुत काळीं वरील निवाड्या बद्दल अशी टीका करण्यांत येईल कीं पेशवे ब्राह्मण असल्या कारणानें हाटगरांनीं जानवें घालूं नये असा त्यांचे वर पेशव्यांनीं जुद्धम केला परंतु ही टीका कधीं हि न्यायाची व्हावयाची नाहीं. हल्लीं इंग्रजांनीं ज्या ज्या बाबी संबंधीं कायदे केले आहेत त्या बाबी खेरीज इतर बाबतींत कोणत्या हि प्रकारचें मनसोक्त वर्तन करण्याची पूर्ण मुभा असल्या कारणानें वरील टीका वाजवी वाटण्याचा संभव आहे. परंतु अशा प्रकारची टीका अप्रस्तुत व मूर्खपणाची होईल. कोणत्या हि एखाद्या विशिष्ट शातीतील व्यक्तीच्या आचरणाचे बाबतींत करण्यांत आलेले वरील प्रकारचे त्या काळचे निर्णय योग्य अगर अयोग्य, न्याय्य अगर अन्यायी आहेत हे त्या काळीं जी शासनपद्धती अस्तित्वांत होती तीस अनुसरून ते निवाडे करण्यांत आले आहेत कीं नाहीं ही बाब लक्षांत घेऊन ठरविलें पाहिजे हे उपपन्न आहे. मराठी राज्यांत प्रत्येक शातीच्या व्यक्तीनें त्या शातीचे स्मृतिधर्मान्वये जे परंपरागत आचार असतील त्यांस अनुसरून आचरण केलें पाहिजे असा निर्बंध असलांत असल्या कारणानें वरील प्रकारचे निवाडे त्या काळच्या सरकारी अधिकार्यांस करणें प्राप्त होतें. या दृष्टीनें विचार केला असतां वर दर्शविलेल्या प्रकारची टीका अन्यायाची व असमंजसपणाची आहे हे न्यायबुद्धीच्या कोणत्या हि माणसास कबूल करणें लागेल.

### संस्कार

समुदायी गमांदान, गमांचें चलन होण्या पूर्वी पुसपन, साहाम्या किंवा आठव्या महिन्यांत शंभन्तोप्रयन, गमांदपान पुत्र बाहेर

आला असतां जातकर्म, आकराच्या दिवशी नामकरण, चवथ्या महिन्यांत निष्कमण [ सूर्यदर्शन करणे ], साहव्या महिन्यांत अन्नप्राशन [ उधावण ] व कुळाचारा प्रमाणे [ पहिल्या किंवा तिसऱ्या वर्षी ] चूडा [ चौल ]. उपनयन व विवाह हे द्विजांचे मुख्य संस्कार आहेत. या संस्कारा पैकीं पुंसवन, व सिमंतोत्थन यांचा संबंध मातेशीं असतो सबब ते एकदां च करावे. प्रत्येक गर्भाचे वेळीं पुनः करावयास नकोत ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार वर्णां पैकीं पहिल्या तीन वर्णांचे लोकांस द्विज ही संज्ञा आहे. यांचे वरील संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावयाचे असा धर्मशास्त्राचा निर्वध आहे.

महाराष्ट्रधर्मः— महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या कांहीं शर्तीच्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावे अगर अमंत्रक करावे, या बाबतींत स्वराज्यांत वाद उपस्थित झाले होते. स्वराज्य संस्थापक छत्रपति शिवाजी महाराज ज्या भोसले कुळांत जन्मास आले त्या कुळांत उत्पन्न झालेल्या सततीचे त्या च प्रमाणें त्या कुळाच्या दर्जाच्या महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या दुसऱ्या कुळात उत्पन्न झालेल्या सततीचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावयाचे कीं अमंत्रक करावयाचे हा प्रश्न शिवाजी महाराजांना राज्याभिषेक करण्या पूर्वी महाराष्ट्रात उपस्थित झाला होता. भोसले कुळ व त्या च दर्जाची दुसरी कुळें ( शाहण्णव कुळीचे मराठे ही संज्ञा ज्यास आहे अशी कुळें ) हीं सर्व महाराष्ट्रीय क्षत्रिय वर्णां पैकीं अवल्या कारणाने या कुळांत उत्पन्न झालेल्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करण्यात यावेत असा त्या काळीं निर्णय होऊन छत्रपति शिवाजी महाराजांच्या राज्याभिषेक प्रसंगीं त्याचे उपनयनादि सर्व संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करण्यांत आले. महाराष्ट्रीय समाजात अंतर्भूत होणाऱ्या ज्या दुसऱ्या एका शती बद्दल स्वराज्यान वरील प्रकारचा प्रश्न उपस्थित झाला होता ती शत शूद्री म्हणजे चाद्रसेनीय कायस्थ प्रभूंची होय. शिवाजी महाराजास राज्याभिषेक करण्या करिता काशीहून आलेल्या गायामट्ट ह्या विद्वान् पंडिताने कायस्थ शर्तीतील प्रजांच्या वरील संस्कार संघाचें विवेचन “ कायस्थ धर्मदीप ” या प्रथांत केलेले आहे. याशबल्क्य स्मृतींत ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन प्रमुख वर्णांच्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावे एवढें च दर्शविलें आहे. या प्रमुख वर्णां खेरीज ज्या इतर अनेक जाती आहेत त्या जातींच्या प्रजांचे संस्कार वैदीक मंत्रांनीं करावे अगर अमंत्रक करावे या बद्दल कोठें उल्लेख

नारी. याश्रवस्त्वयस्मृति हा ग्रंथ शक ४००।५०० च्या सुमारास उत्तर हिंदु-  
स्थानातील मिथिला नगरीत रचला गेला असें तशाचें मत असल्याचें  
भाह्यीं मागें दर्शविलें च आहे. अर्थात् हा ग्रंथ ज्या काळीं रचला  
गेला तेव्हा ज्या स्वरूपाचा मानवी समाज मिथिला नगरीच्या  
आसपासच्या प्रदेशात अस्तित्वात होता त्या समाजातील मानवी प्राण्याच्या  
आचाराचें नियंत्रण त्या ग्रंथातील विधिनिषेधरूपी आशाच्या योगानें होत असलें  
पाहिजे हें उपपन्न आहे. या ग्रंथाच्या रचनाकाळा पासून मराठी राज्य उदयास  
येई तों पावेतो हजार बाराशें वर्षे लोटून गेलीं होती. मिथिला नगरी  
ज्या प्रदेशात आहे त्या प्रदेशातील ज्या मानवी समाजाचें नियंत्रण करण्याकरिता  
हा ग्रंथ अस्तित्वात आला. त्या प्रदेशां पासून पाच सहाशें कोस दूर असलेल्या  
महाराष्ट्र देशातील भिन्न अशा मानवी समाजातील प्रजाच या ग्रंथातील  
विधीनिषेधरूपी आशाच्या योगानें नियंत्रण होऊ लागले. अशा रीतीनें काळ,  
स्थळ व परिस्थिति इत्यादि बाबतीत घडलेल्या फेरफारा मुळें या ग्रंथातील  
वचनान्या आघारें महाराष्ट्रीय समाजात धर्मविषयक बाबी सर्वथा उत्पन्न झालेले  
नवीन प्रश्न मुटणें अर्थात् दुरापास्त होतें. या प्रश्नाची सोडवणूक करण्या करिता  
याश्रवस्त्वयस्मृतीस पुस्ती दाखल अनेक निबंधग्रंथ महाराष्ट्रात वेळोवेळीं अस्तित्-  
त्वात आले. असल्या प्रकारच्या निबंधग्रंथात प्रतिपादिलेल्या धर्माचा अतर्भाव  
महाराष्ट्रधर्मात होतो. गागामत्कृत कायस्य धर्मदीप हा वरील कोटीतील निबंध  
ग्रंथा पैकीं असून चांद्रसनीय कायस्थान्या सत्काराचें साग्न विवेचन या ग्रंथात  
केलेलें आहे. महाराष्ट्रीय समाजात अतर्भूत होणाऱ्या एका विशिष्ट जातीच्या  
सत्काराचें विवेचन या निबंधात केलें असल्या कारणानें या ग्रंथात प्रतिपादि-  
लेल्या धर्माचा अतर्भाव महाराष्ट्रधर्मात होतो हें उपपन्न आहे.

### उपनयन

ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तीन जातीतील मुलाचा सत्कार करण्या  
विषयी धर्मशास्त्राची आज्ञा आहे. हा सत्कार करण्याचा परम काल ब्राह्मण,  
क्षत्रिय व वैश्य याचा अनुक्रमें १६, २२ व २४ वर्षी पावेतो आहे हा सत्कार  
झाल्या घर त्यास द्विज ही सज्ञा प्राप्त होते. वरील कालाच्या आत हा सत्कार  
ज्याचा करण्यांत येत नाहीं तो सर्व वर्णधर्मा विषयी अनधिकारी होतो व त्यास  
प्रात्य ही सज्ञा प्राप्त होते. प्रात्य स्त्रीस प्रायश्चित्त केल्यास असा द्विज उपनय-  
नाचा अधिकारी होतो उपनयन सत्कारात गायत्रीमनाचा उपदेश मुलाचा



पिता मुलास करितो. हा सरकार झाल्या नंतर त्या मुलास ब्रह्मचारी असें समजण्यांत येतें व विशिष्ट प्रकारचीं कर्मे व आचार यांचें परिपालन त्यास करावें लागतें.

ब्रह्मचान्यानें करावयाचीं कर्मे व पाळावयाचे आचारः—प्रातः-स्नान, त्या नंतर प्राणायाम, सूर्याचे उपस्थान, गायत्रीमंत्राचा जप, सायंसंध्या, दोन्ही संध्या समयां गृह्यसूत्रांत सांगितलेल्या विधानानें अत्रात समिधांचा होम करणें हां ब्रह्मचान्यानें करावयाचीं आवश्यक कर्मे आहेत. माता, पिता, गुरु इत्यादि वडील माणसांस ब्रह्मचान्यानें वंदन करावें. त्या च प्रमाणें गुरूची परिचर्या करावी. मन, वाणी आणि शरीर यांनीं सर्वदा गुरूचें हित करावें. ब्रह्मचान्याच्या ठिकाणीं खालील गुण असावे. केलेले उपकार न विसरणें, दयालुत्व, ग्रंथाचें ग्रहण व धारण करण्याचें सामर्थ्य, बाह्य व अंतरशौच-संपन्नता, शारीरिक व मानसिक पीडे पासून अलिप्तता, दुसऱ्याच्या दोषांचा उच्चार न करिता त्याचे गुण मात्र प्रकट करण्याचा स्वभाव, आचार संपन्नता, शुभ्रा, करण्याचें सामर्थ्य इत्यादि गुण शिष्याचे ठाया अवश्य असावे.

ब्रह्मचान्याचा चेपः—ब्रह्मचान्यानें दंड धारण करावा, कार्पासादिकांचे यशोपवीत व मुञ्जादि तृणाची मेखला धारण करावी.

ब्रह्मचान्याच्या उपजीविकेचें साधनः—ब्रह्मचान्यानें आपला निर्वाह भिक्षा मागून करावा. मागून आणलेली भिक्षा गुरूच्या स्वाधीन करून नंतर त्याची आशा घेऊन, होम करून, मीन धरून, अन्नाचा सत्कार करून त्याची निंदा न करितां अगोदर अपोशन करून मोजन करावें.

ब्रह्मचान्यास निषिद्ध पदार्थ व कर्मेः—मद्य, यकऱ्याचे वगैरे मांस, काजळ, आपलें किंवा दुसऱ्याचें उष्टें भक्षण करणें, निष्ठुर भाषण, उपमोगार्थ स्त्री, जीवांचा यद्य, उदय व अस्त समयां सूर्याचें अवलोकन, अश्लिल व असत्य भाषण, दुसऱ्याच्या विद्यमान किंवा अविद्यमान दोषांचें कथन या गोष्टी ब्रह्मचान्यास निषिद्ध आहेत. त्या च प्रमाणें अगास उटी लावणें, गळ्यांत माळा घालणें, दिवसा निजणें, पायास जोडा घालणें, छत्री घेणें, काम, क्रोध, लोभ, मोह, वाचें वाजविणें, उष्णोदकानें स्नान करणें, शक्ति हर्ष, नृत्य, गीत, दुसऱ्यास भिडविणें या गोष्टी ब्रह्मचान्यानें करूं नये.

ब्रह्मचान्याचें मुख्य कर्तव्यः—एका वेदशाखेचें अध्ययन करण्या करितां ब्रह्मचान्यानें सारा वर्षे ब्रह्मचर्य पाळावें. सामर्थ्य नसल्यास पांच वर्षे पाळावें.

वेदप्रोक्त व स्मृतिप्रोक्त यज्ञ, शरीरपोषण करणाऱ्या चांद्रायणादि तपश्चर्या व उपनयनादि शुभ संस्कार या सर्वांमध्ये वेद हा च द्विजास श्रेष्ठ मोक्ष दाता आहे.

**ब्रह्मचान्याचे प्रकारः**—आमरण ब्रह्मचर्य पाळण्याचा ज्याने निश्चय केला आहे त्यास नैष्टिक ब्रह्मचारी असे म्हणतात. त्याने वेद ग्रहण केल्या नंतर स्वतंत्र होऊ नये. यावजीवन आचार्यां जवळ आचार्यांच्या अमावीं त्याच्या पुत्रा समवेत, पुत्राच्या अमावीं आचार्यपत्नी समवेत, आचार्यपत्नीच्या अमावीं आचार्यांच्या अग्नीच्या समीप राहणे. अशा प्रकारचा ब्रह्मचारी आपल्या देहास क्षीण करून जितेंद्रिय राहतो व ब्रह्मलोकाप्रत जातो.

**गुरूंचे प्रकारः**—ब्रह्मचान्याने वेदाध्ययन ज्या गुरू पार्शी करावयाचे त्याचे प्रकार खालील प्रमाणे आहेत. ( १ ) जो गर्माधानादि उपनयनान्त क्रिया करितो ( अर्थात पिता ) हा एक गुरू ( २ ) जो उपनयन करून वेद व इतर विद्या शिकवितो तो आचार्य ( ३ ) मंत्र व ब्राह्मणरूप वेदाचा कांही भाग किंवा व्याकरणा सारखे एकादें अंग जो शिकवितो तो उपाध्याय होय ( ४ ) यजमानाने प्रार्थना पूर्वन वरणी दिली 'असतां जो पाकयज्ञ, अग्नीष्टोम इत्यादि यज्ञ करितो तो ऋत्विज होय. गुरू, आचार्य, उपाध्याय व ऋत्विज हे पूर्व क्रमाने मान्य समजावे.

## स्नातकाचे धर्म

मंत्र, ब्राह्मणरूप वेद किंवा ब्रह्मचान्याच्या व्रता पैकीं कांही तरी एक अथवा दोन ब्रह्मचान्याने संपन्न गुरूस जे इष्ट असेल ते आपल्या शक्ती प्रमाणे देऊन स्नान करावे. वेदाध्ययन याचा अर्थ केवळ वेदाक्षरें तोंडपाठ करणे इतकाच नाही तर अक्षरग्रहणपूर्वक त्याच्या अर्थाचे ज्ञान करून घेणे असा आहे. अशा रीतीने ब्रह्मचान्याने स्नान केले झणजे त्यास स्नातक म्हणतात. या स्नातकाचे धर्म खालील प्रमाणे आहेत. द्यूतादि कर्माने किंवा नृत्य, गीत इत्यादि प्रसंगाने द्रव्य संपादन करण्याची हाव स्नातकाने धरू नये. सर्वदा शुची असावे. ज्यात प्राण जाण्याचा समभव आहे असे कर्म करू नये. अहितकर व असत्य माषण बोलू नये. असम्य व धीमत्स वचन हि उच्चारू नये. देश, ग्राम, कुलाचार, आयुष्य व आरोग्य याच्या विरुद्ध असलेली कर्मे वर्ज्य करावीत. उपाकर्म नामक कर्म झणजे श्रावणी व वेदोत्सर्ग हीं कर्मे करवावीत. श्रुतीने व स्मृतीने सांगितलेला आचार नित्य व उत्तम प्रकारे करावा. आचार

मुळें दीर्घ आयुष्य, मना सारखी संतति व अक्षय घन यांची प्राप्ति होते! शरीर, मन व वाणो यांच्या योगानें जो धर्म करावयाचा तो मोठ्या प्रयत्नानें व आदरानें करावा.

## गृहस्थाश्रमधर्म

**विवाह संस्कारः**—स्नातकानें विवाह केला म्हणजे त्यास गृहस्थ समजतात. अशा गृहस्थाचे आचारधर्म विशिष्ट प्रकारचे आहेत. ते सांगण्या पूर्वी विवाहसंस्काराचें स्थूल दिग्दर्शन करितों. स्नातकानें तो ज्या शाखेच्या भसेल त्या शाखेच्या गृह्यसूत्रात सांगितलेल्या विधीनें असपिंड व वयानें लहान कन्येशीं विवाह करावा. सगौत्र व सप्रवर कन्येशीं जर कोणी विवाह केला तर तिच्या ठिकाणीं शास्त्रोप दृष्ट्या पत्नित्व च येत नाहीं. विवाह तीन प्रकारचे आहेत. स्त्री करितां, पुत्र करितां व धर्मा करिता, सवर्ण स्त्रीशीं विवाह करणें हा मुख्य पक्ष आहे. ब्राह्मणानें स्ववर्णाची एक व इतर वर्णाची प्रत्येकीं एक या प्रमाणें चार भार्या, क्षत्रियानें स्ववर्णाची एक व वैश्य व शूद्रवर्णाची प्रत्येकीं एक या प्रमाणें तीन भार्या व वैश्यानें स्ववर्णाची एक व शूद्रवर्णाची एक या प्रमाणें दोन भार्या कराव्या, असा गौण पक्ष आहे. कलियुगात असवर्ण कन्येशीं विवाह निषिद्ध मानला आहे. ज्याला पुत्र झाला असून भार्या मेली आहे व वानप्रस्थ आश्रम घेण्याचा अधिकार नाहीं परंतु गृहस्थाश्रमांत राहण्याची ज्यास इच्छा आहे त्यानें ब्राह्मण असल्यास तीन वर्णांच्या तीन, क्षत्रिय असल्यास दोन व वैश्य असल्यास आपल्या वर्णाची एक च भार्या करावी. शूद्रास एक शूद्र स्त्री च सांगितलेली आहे. बरील परिधिर्तीत हि सवर्ण भार्या च मुख्य आहे. पण ती न मिळाल्यास क्षत्रियादि इतर वर्णाची करावी.

**विवाहाचे प्रकारः**—ब्राह्म, दैव, आर्ष, प्राजापत्य, असुर, गाधर्व, राक्ष आणि पैशाच हे विवाहाचे आठ प्रकार आहेत.

**कन्यादानाचा अधिकार.**—पिता, पितामह, भ्राता ( काका, मामा ), पित्याच्या कुळातील कोणी हि व कन्येची माता यास क्रमानें कन्यादानाचा अधिकार आहे. कन्यादान करणारा कोणी च नसल्यास वरण्यास योग्य अशा बराशीं स्वतः कन्येनें च विवाह करावा. कन्येचें दान एकदा च होतें. यास्तव एकदा दिलेली कन्या पुन्हा दुसऱ्यानें वरली तर तो दंडास पात्र होतो. परंतु पहिल्या बरा पेशां दुसरा एखादा पिता, कुल इत्यादिकांनीं अती उत्तम बर आढा व

पदिहा वर पापी व दुष्टचारी असल्या तर दिष्टेष्टी कन्या परत घेतां येते. वास्तुदान झालें असून समंत्रक विवाह झाला नसल्यास कन्या परत घेतां येते. कन्येचे अंगी असणारे दोष न सांगता जो कन्या वयास देतो तो दंडास पात्र होतो, त्याच प्रमाणें कन्ये संबंधी विवाह पूर्वी जो खोटे दोष सांगतो तो दंडास पात्र होतो.

गृहस्थाश्रमी द्विजांचीं स्मार्त व श्रौत कर्मेः— गृहस्थाश्रमी द्विजांनीं दोन प्रकारचीं कर्मे करावयाचीं असतात. एक स्मार्त कर्मे व दुसरीं श्रौत कर्मे. स्मार्त कर्मांचें दिग्दर्शन करण्या पूर्वी प्रथम गृहस्थाश्रमी द्विजांच्या दिनचर्येचे योःकन्यांचं दिग्दर्शन करावें. गृहस्थाश्रमी द्विजांनीं ब्राह्मं शुद्धी वर उठावें. शौच मुक्तमात्रेन करावें. प्रातःसंध्या करावी. प्रातःसंध्ये नंतर आहवनीय-आही अर्घांत किंवा स्मार्त अर्घांत होम करावा. नंतर सूर्य देवतेचा एकाग्र मनानें जप करावा. त्या नंतर निरुक्त व्याकरण इत्यादिकांचें श्रवण करून वेदार्थ समजून घ्यावा. पूर्वी झालेल्या अप्ययनाची धाशुचि कथवी. भीमांसा इत्यादि धर्म, अर्थ व आरोग्य इत्यादिकांचें प्रतिपादन करणारी नाना प्रकारचीं शास्त्रे पाहावीत. वेतन घेऊन दुसऱ्यांनीं सांगितलेले काम करणें यास सेवा अथवा श्रवृत्ति झणतात. ब्राह्मणानें तिचा आंगिकार करूं नये. योगसेमा करती अभिषिक्त राजा कडे किंवा आचारसपन्न भीमाना कडे जावें. माघ्यान्ह समयी शालोक्त विधीनें नदी, सरोवर इत्यादि मध्ये स्नान करावें. नंतर देव, ऋषी व पितर यांचें तर्पण करावें. नंतर गंध, पुष्पे, अक्षता इत्यादि सामुग्रीनें शिरहारादि इष्ट देवतांचें सम्यक् पूजन करावें. या नंतर ब्रह्मयज्ञ करावा. त्या नंतर मूतयज्ञ, पितृयज्ञ, देवयज्ञ, ब्रह्मयज्ञ व मनुष्ययज्ञ हे पंच महायज्ञ नित्य करावें. बालक, विवाहा नंतर पित्याच्या घरी राहिलेली कन्या, वृद्ध, गर्भिणी, रोगी, कुमारिका, अतिथी व सेवक यास अगोदर भोजन घालून नंतर शेष अन्न गृहस्थ व त्याची पत्नी यांनीं खावें. वैश्वदेव झाल्या नंतर चारी वर्णां पैकीं कोणत्या हि वर्णाचा अतिथी आल्यास त्यास जेऊ घालावें. अन्न देण्याची शक्ति मसल्वास सत्य व प्रिय वाणी, बसावयास मृमी, जळ इत्यादिकांनीं त्याचा सत्कार करावा. यति व व्रत संपन्न ब्रह्मचारी याचा चांगला सत्कार करून मिष्टा घालावी. आतां अतिथी कोणास म्हणावें तर भागीत असणारा वाढसरू, भोजिय, व वेदपारंगत हे अतिथी होत.

गृहस्थानें भोजना नंतरचा काळ इतिहास पुराणादि ज्ञानाणव्या शिष्टा वरोवर काम्य, ऋषा इत्यादिकांचो वचनां कल्प्यांत घालवावा.

दिवसाचा आठवा भाग निर्वाहाचें सावन मिळविण्या करितां गृहस्थानें स्वचें करावा. त्या नंतर स्नान संध्या करून अर्घ्यांत होम करून भोजन करावें. नंतर रात्रीच्या दुसऱ्या अंगर विसऱ्या प्रहरां शोप घ्यावी.

धर्मास प्राधान्य देऊन त्यास बाध येणार नाहीं अशा व्यवस्थेनें द्रव्य संसादन करावें.

आतां गृहस्थाभमी द्विजांच्या श्रौत कर्मांचें आग्ही योडवयांत द्विद्वर्शन करितों. श्रौत कर्मांचे दोन प्रकार, एक नित्य श्रौत कर्म व दुसरी काम्य श्रौत कर्म.

नित्य श्रौत कर्मः—प्रति वर्षी सोमयाग करावा. दक्षिणायन व उत्तरायण समयी पशुयाग करावा. धान्यांची उत्पत्ती झाली असतां अग्रयणेष्टि करावी व प्रातः वर्षी चातुर्मास्य कर्म करावी. या नित्य क्रियांचा असमवसाव्यास वैश्वानरी इष्टि करावी. यज्ञ करितां ब्राह्मणानें शूद्रा जवळ द्रव्य मागूं नये.

काम्य श्रौत कर्मः—सर्व कुटुंबाच्या निर्वाहास तीन वर्षे पुरेल इतकें किंवा त्याहून अधिक अन्न ज्याच्या जवळ असेल त्यानें काम्य सोमयाग करावा. ज्याच्या जवळ एका वर्षी पुरतें च अन्न असेल त्यानें प्राक्सौमिकी म्हणजे आग्नीहोत्र, दर्शपूर्णमास, पशु व चातुर्मास्य कर्म आणि - त्यांच्या बिकृति या क्रिया कराव्या.

गृहस्थाभमी द्विजांचे प्रकारः— गृहस्थाभमी ब्राह्मणास विहित अशा कर्मांच्या निरनिराळ्या प्रकारच्या आचरण पद्धति वरून गृहस्थाभमी ब्राह्मणांचे खाली दर्शविलेले निरनिराळे प्रकार समजले जातात. शेतांत पडलेलीं कणसें वेचून आणून त्यां वर उदरनिर्वाह करणें त्यास शिलवृत्ति म्हणतात. बाभरात पडलेला एकेक धान्यकण वेचून आणून त्या वर निर्वाह करणें यास उच्छ वृत्ति म्हणतात. जो धर्मप्रधान गृहस्थाभमी ब्राह्मण या वृत्ती वर आपली उपजीविका करितो त्यास यायावर असें म्हणतात. यायावराहून कनिष्ठ शालीन गृहस्थ होय. दास, पशु, गृह, ग्राम, घन, धान्य यांनीं सपन अठणारा, लौकिक मर्यादेनें चालणारा व यजन यजन इत्यादि पट्टकर्मांत तत्पर असणारा शालीन नामक गृहस्थ होय. शालीन बाह्याचे चार प्रकार आहेत. शालीन पहिल्या प्रकारचा गृहस्थ यज्ञ करविणें, शिकविणें प्रतिगृह घेणें, शेती करणें, व्यापार करणें व पशु पाळणें या सर्वा कर्मां वर

निर्वाह करितो. दुसऱ्या प्रकारचा यज्ञ करविणें, अभ्यापन व प्रतिगृह या तिन्हीं वर निर्वाह करितो; तिसऱ्या प्रकारचा याजन, अभ्यापन याच्या वर उपजीविका करितो व चवथ्या प्रकारचा केवळ अभ्यापना वर च उदरभरण करितो.

गृहस्थाश्रमी द्विजांच्या दान श्राद्धादि कर्मांचे आतां आग्नी दिग्दर्शन करितोः—प्रथम दान म्हणजे काय याचा खुलासा आग्नी करितो. उत्तम पात्र पाहून यथाशक्ति देणें यास दान म्हणतात. ज्या वस्तू वर आपलें स्वत्व असतें ती वस्तु संकल्पानें स्वत्व सोडून दुसऱ्याची करणें म्हणजे तिच्या वस्तू आपला इफ काढून घेणें ही दानाची दुसरी व्याख्या आहे. या व्याख्ये अन्वये पुण्यादिकांचें हि दान करितां येतें कारण अमुक एक वस्तु माझी आहे किंवा ती माझी नाहीं असें समजणें हे मनाच्या अधीन आहे व संकल्प हे मनाचें कर्म आहे. दानाची व्याख्या वरील प्रमाणें नमूद केल्या नंतर दान देणारा, दान घेणारा व देय वस्तु या विषयांच्या नियमांचे आग्नी दिग्दर्शन करितो. दान घेणाराची पात्रता, जाती, विद्या, अनुष्ठान व तप यांच्या योगानें ठरली जाते. क्षत्रियादि इतर सर्व प्राण्यांहून ब्राह्मण जातीनें व कर्मानें श्रेष्ठ आहेत. ब्राह्मणांत हि शास्त्राध्ययन व वेदाध्ययन करणारे ब्राह्मण उत्कृष्ट होत. त्यांच्याहून हि शास्त्र विहित अनुष्ठान करणारे चांगले. अनुष्ठान करणाऱ्या ब्राह्मणा पेशां हि आत्मशानी व शमदमादि संपन्न ब्राह्मण श्रेष्ठ आहेत. यास्तव ब्राह्मणास दान द्यावें. माता, पिता, भाऊ, बहीण, बहिणीचीं मुलें, स्त्री, पुत्र, कन्या इत्यादि माणसें गुणहीन व विद्याहीन असलीं तरी त्यांस यथाशक्ति देणें हें उत्तम कर्म आहे. आपले आत दुःखानें निर्वाह करित असतां जो दुसऱ्यास दान देतो तो अघर्म करितो. दान देणाऱ्याच्या निरनिराळ्या हेतू वस्तू दानाचें धर्मदान, अर्थदान इत्यादि सहा निरनिराळे प्रकार आहेत. दाता, प्रतिग्रह करणारा, भद्रा, धर्मयुक्त देय, देय व काल हीं धर्माचीं सहा अंगां आहेत. दाता पापयोगानें युक्त नसणारा, धार्मिक, दानेच्छु, व्यसनशून्य, शुचि व अनिष्ट कर्मां वर निर्वाह करणारा असावा. दानास भद्रा अवश्य आहे. भद्रा म्हणजे प्रसन्न चित्तानें दान देणें. स्वतः संपादन केलेलें व ज्याच्या दानानें दुसऱ्या कोणास अथवा स्वतः दात्यास कोणत्या हि प्रकारें ज्ञेय होण्या सारखे नसतील असें थोडें किंवा फार द्रव्य हें देय होय. हें द्रव्य जेथें आणि ज्या काली दुर्लभ असेल त्याच्या दानाना तो उत्तम व मुख्य देय व काल होय. दान देणाऱ्याची बुद्धि आणि ज्यास दान दिलें असेल त्याची पात्रता यांच्या योगानें दुष्कळः व निर्दलः

इत्यादि दानांची सहा फलें उत्पन्न होतात. ध्रुव, आज्ञिक, काम्य व नैमित्तिक असे दानाचे चार प्रकार दानाच्या फला वरून समजण्यात येतात.

; आराम ( वाग ), तडाग इत्यादिकांच्या दानास ध्रुव दानें म्हणतात. प्रत्यही फलाची इच्छा न घोरतां जें दान दिलें जातें तें आज्ञिक म्हणजे नित्य होय. अपत्य, विजय व ऐश्वर्य इत्यादिकांच्या इच्छेनें जें दान देतात तें काम्य होय. ग्रहणादि काल, यशादि क्रिया व द्रव्यादि प्राप्ति या निमित्यांच्या योगानें दिलेलें दान नैमित्तिक होय. दानाच इष्ट व पूर्त असे दोन विभाग आहेत. वेदी वर बसून दान देणें, अग्निहोत्र, आतिथ्य व वैश्वदेव हीं इष्ट दानें व मोठीं तेलीं, बिहिरी, मंदिरे, मठ, धर्मशाळा, अन्नछत्रें बांधणें हीं पूर्त दानें होत. इष्ट व पूर्त दानें सर्व द्विजांनीं करावीं व शूद्रांनीं केवळ पूर्त कर्में करावीं.

अपान्न पुरुषानें दान घेऊं नये कारण तो दात्यास व स्वतःस अधोगतीस नेतो.

पात्र जेथें असेल तेथें स्वतः जाऊन त्यानें मागितल्या वाचून देणें हें अयाचित दान व पात्रभूत बाढणास आपल्या घरीं बोलावून त्यानें मागितलें नसतां त्यास दान देणें हें आहूय दान होय.

सर्व दानांत गोदान हें उत्तम मानलें आहे. खालील दानें गोप्रदानाच्या बरोबरीचीं समजतात.

जे थकले असतील त्यास आसन, शयन, इत्यादि देऊन त्यांचे थम दूर करणें, रोग्यास यथाशक्ति औषधादि देऊन त्याची परिचर्या करणें, हरीहर इत्यादिकांची गंध पुष्पादिकांनीं पूजा करणें, मोठमोठ्या आरोग्यशाला तयार करून त्यांत सर्व प्रकारच्या रोग्याची चिकित्सा करविणें, अनेक औषधांचा व वैद्यांचा समग्र करणें आणि रोग्यांस राहण्या करितां जागा, त्यांच्या अन्नवस्त्रादिका करितां द्रव्य व शुभ्रवे करिता मनुष्ये यांची व्यवस्था करणें हें एक उत्तम पुण्य कर्म आहे. नैवेधिक हा असल्य पुण्यप्राप्ति करून देणारा दानाचा एक प्रकार सांगितला आहे. ज्यास माता, पिता व आप्त नाहींत अशा अनाथ बालकाचें पोषण करून, त्याचे सर्व सरकार करवून त्यास विद्यादि निर्वाहाचीं व पुरुषार्थाचीं साधनें शिकवून व त्यांचा विवाह करून त्यास रहावयास यशादि देणें त्यास नैवेधिक ज्ञान असें म्हणतात. वेद हा सर्व धर्माचें ज्ञान करून

देणारा आहे. त्या मुळे त्याच्या अध्ययनाच्या दारा दान देणे हे सर्व दानांहुन अधिक आहे.

आतां ज्या वस्तु दान देतां येत नाहीत त्यांचें आक्षी दिग्दर्शन करितों. समार्क मालकीची वस्तु, दुसऱ्याची मागून आणलेली वस्तु, देव, गहाण, स्त्री, स्त्रीघने, दुसऱ्या कोणास पोहोचविण्या करितां कोणी दिलेली वस्तु व कुळ मध्ये लोक जीवंत असतांना आपलें सर्वस्व या वस्तु आदेय आहेत. स्त्री प्रमाणें च 'पुत्राचें दि दान करितां येत नाही व आपत्काल वाचून त्याचा विक्रय हि करतां येत नाही.

श्राद्धः—श्राद्ध हे एक प्रकारचें दान आहे. खाण्यास योग्य असलेल्या पदार्थांचा किंवा द्रव्याचा मृत मनुष्यास उद्देयन भद्रें त्वाण ( दान ) करणें यास श्राद्ध म्हणतात.

श्राद्धाचे पार्वण व एकोद्विष्ट असे दोन प्रकार आहेत. एकाहून अधिक पितरांस उद्देयानें केलेल्या श्राद्धास पार्वण श्राद्ध म्हणतात व एक पितरास उद्देयन केलेल्या श्राद्धास एकोद्विष्ट श्राद्ध म्हणतात.

नित्य, नैमित्तिक आणि काव्य असे श्राद्धाचे तीन प्रकार आहेत. नित्य निमित्त्या मुळें होणारें जें श्राद्ध तें नित्य. फलकामने मुळें करण्यांत येणारें जें श्राद्ध तें नैमित्तिक. अहरह, पार्वण, बुद्धि, एकोद्विष्ट व सपिंडकरण असे श्राद्धाचे दुसरे पांच प्रकार आहेत.

सतत वेदाध्ययन करणारे शास्त्रार्थज्ञान व वेदाध्ययन यांनी संपन्न, ब्रह्म इत्यादि गुणांनी युक्त असे ब्राह्मण श्राद्धास योग्य आहेत.

श्राद्धा संबंधीं दुसरे बरे च नियम आहेत. परंतु अधिक विस्तार करण्याच्या मानगडीत आक्षी पडत नाही. श्राद्धप्रकरणाच्या शेवटीं श्राद्धा संबंधीं एक शंका नमूद करून तिचें निरसन करण्यांत आलें आहे. तिचे येथे दिग्दर्शन करणें जरूर आहे. श्राद्धकर्मा मध्ये ज्या मृत मनुष्यांची नांवे उच्चारून पिंडादि देतात तीं मृत मनुष्ये च पितरादि होत असा पितरादि शब्दाचा मुख्य अर्थ आहे, असे समजून नये. तर वसु, रुद्र व आदित्य या तीन अधिष्टातृ देवतां सह मृत मनुष्ये श पितरादि शब्दाचा अर्थ आहे. श्राद्धाद्यादिकांच्या योगानें या देवता नृस होऊन त्या मृत मनुष्यास नृत करतात व या देवता श्राद्धकर्त्या पुत्रादिकांस योग्य फल देतात.

### दानप्रस्थाश्रम

दानप्रस्थ श्रमने वनांत आश्रयवासे व नियमानें जो ब्राह्मण करितो तो



वानप्रस्थ, वानप्रस्थाश्रम स्वीकारणाने पत्नीला पुत्राच्या स्वाधीन करावे. परंतु पतीची परिचर्या करण्याची इच्छा घरून पती बरोबर वनांत जाण्याची स्त्रीची इच्छा असल्यास तिला हि बरोबर न्यावे. ज्याने गृहस्थधर्म यथाविधि केला आहे असा पुरुष च वनवासाचा अधिकारी आहे. वानप्रस्थाने जय वाढवून चौर (चिघी) व अजिन यांचे परिधान करून नांगर-केसा घेता वर निवास करू नये. मूमि नांगरल्या वाचून च उत्पन्न झालेल्या फळ मूळां वर निर्वाह करावा व भूमी घर शयन करावे. इतरांस कांहीं वषाशक्ति चावे, पण स्वतः परिग्रह करू नये. पांच महिन्यां नंतर वैदिक मार्गाने अग्नीचे आधान करून व झाडाच्या मुळाशी राहून देव, पितर, मनुष्य (अतिसी इत्यादि) यांस इत्यादि चावे. असे आचरण करणारा स्वर्गास प्राप्त होतो. एका दिवसाच्या मोजन याजनादि दृष्टार्थ व अदृष्टार्थ कर्मांस पुरेल इतका घनसंचय करावा. अथवा एक महिन्याच्या, सहा महिन्याच्या व एक वर्षांच्या कर्मांस पुरेल इतका घनसंचय करावा. यादून अधिक संचय करू नये. पण असा नियमित संचय करित असतां हि जर कांहीं कारणाने तो वाढला तर तो वाढलेला संचय आश्विन महिन्यांत देऊन टाकावा. हर्षरहित, प्रातर, माध्यान्ह व अपराह्न समयां स्नान करणारा, प्रतिग्रह, याजन इत्यादिकां पासून पराह्मुख झालेला, वेदाभ्यास मध्ये रत झालेला, फल मूळादिकांचे मिष्टादान करणारा व सर्व प्राध्यांचे हित करण्यांत च निरत असे स्थाने द्हावे. वानप्रस्थाभ्याने चांद्रायणादि प्रतान्नी काळ धारवावा अथवा कृष्णांच्या योगाने निर्वाह करावा. आहार विहार यास लागणाऱ्या वेळे वाचून बाकीच्या वेळीं रात्री शुद्ध होऊन निजावे. कांहीं काळ फिरण्यांत व कांहीं काळ आसना वर बसण्यांत बालवावा किंवा योगाभ्यासाने दिवस व्यतीत करावा. आत्मसंशुद्धी करितां (ब्रह्मत्वप्राप्ती करितां) नाना प्रकारच्या उपनिषदांतील भुक्तीचा अभ्यास करावा असें मनुने सांगितले आहे. वानप्रस्थाने शीघ्र देणारा व सुख देणारा या दोनां विषयीं सम भाव घरून उदासीन असावे. ब्रह्मचारी-प्रकरणादिकांत सांगितलेल्या धर्मातील स्नानान्धमनादि वैधर्म वानप्रस्थाभ्रमधर्मांच्या विरोधी नसतील ते वानप्रस्थाला हि अनुष्ठेय आहेत. या प्रमाणे धर्मांचे अनुष्ठान करणारा ब्राह्मण ब्रह्मलोक पृथ्वी होतो.

### संन्यासाश्रम

तीव्र तपाच्या योगाने शरीर शुद्ध होऊन विषम परिपाक होई तों व

पुनः मंदाचा उद्भव होण्याची शंका हि येणार नाही, असे-होई तों वनवास करून त्या नंतर मन मोक्षा मध्ये लावावे. ब्रह्मचर्य, गृहस्थ व वानप्रस्थ या तीन आश्रमा नंतर संन्यास आश्रम घेण्याचा अधिकार प्राप्त होतो असा बरीक नियम नाही. ब्रह्मचर्याश्रमी माणसास संन्यास आश्रम घेण्याचा अधिकार आहे. केवळ ब्राह्मणाला च संन्यासाश्रम घेण्याचा अधिकार आहे. सर्व द्विजांना संन्यास आश्रम घेण्याचा अधिकार आहे अशी हि काही वचने आहेत. संन्यास आश्रमास अधिकारी कोण हे दर्शविल्या नंतर संन्याशाचे धर्म कोणते ते योद्ध्यांत सांगतो. प्रिय व अप्रिय करणाऱ्या सर्व भूतां विषयी उदासीन, शांत ( बाह्य व आंतर इंद्रियांस अक्षुब्ध ठेवणारा ) चिदण्डी झणजे तीन वेळूचे दंड हातांत घेणारा, व ब्रह्मविद्यापरायण हे गुण संन्याशाच्या ठिकाणी अवश्य असोव. अहंमताभिमान व त्या मुळे हाणारे-लौकिक कर्म व घैदिक नित्य काम्यादि कर्म यांचा संन्याशाने त्याग करावा. मिष्टा मिळविण्या करिता गांवांत शिरावे, सुख निवास करितां नव्हे. वर्षां समयी मात्र गांवांत निवास केल्यास दोष नाही. वाहू, नेत्र इत्यादि इंद्रियांचे चापल्य सोडून भिक्षाटन करावे. यतीचीं पात्रे मातीचीं, वेळूचीं, लंकडी किंवा मोपळ्याचीं केलेलीं असावीत. चक्षुरादि इंद्रिय समूहास रूपादि विषया पासून चांगल्या रीतीने निरुद्ध करून ईर्ष्या, असूया इत्यादिकांचा हि त्याग करून, भूतांस अपकारान्या योगाने भयभीत न करितां शुद्ध चित्त होऊन अद्वैत साक्षात्काराने संन्यासी अमृतां झणजे मुक्त होतो. विषयाभिलाष व द्वेष यांच्या योगाने उत्पन्न होणाऱ्या दोषांनी ज्याचा आशय मलिन झाला आहे त्याच्या अंतःकरणाची शुद्धि प्राणायामाच्या योगाने करावी. त्यांच्या योगाने होणारी शुद्धि आत्माद्वैतसाक्षात्काररूप ज्ञानाच्या उत्पत्तीचे निमित्त आहे आणि असे झाले असतां विषयासक्ति व तिच्या मुळे उद्भवलेले दोष यांचा दय होऊन यति आत्मध्यान, धारणा इत्यादिकां विषयी स्वतंत्र होतो. यास्तव संन्याशाने हि शुद्धि विशेषे करून संपादन करावी. कारण ही मोक्षाचे मुख्य साधन आहे. सत्य ( यथार्थ विय वचन ), परह्याचा अपहार न करणे, अपकार करणारा वर हि कोप न करणे, रज्या, आहारादिकांचो शुद्धि, हिताहितविवेक, इष्ट वियोग व अनिष्ट प्राप्ति शाली असतां अतिशय चंचल होणाऱ्या चित्ताला पूर्वी प्रमाणे स्थिर करणे, मंदाचा त्याग, अनिपिद्ध विषयाच्या टापी हि अत्यासक्त न होणे व आत्मज्ञान यांचे अनुष्ठान केले असतां सर्व धर्मांचे अनुष्ठान केल्या सारखे होते. यत्रविग्रहादि न्यासाने क्याने धन संपादन केले आहे, जो नित्य व नैमित्तिक भ्रातृनुष्ठाना

मध्ये अत्यंत आसक्त आहे तो गृहस्थ हि ज्या अर्थी मुक्तीला पात्र होतो त्या अर्थी ऐहिक संन्यासाचा स्वीकार करणें हें च एक मुक्तीचें साधन नाहीं.

आतां संस्कारविधि व व्रतचर्या या प्रकरणांत येथ पावेतो दर्शविलेल्या बाबीं खेरीज आणिक दुसऱ्या दोन बाबींचा समावेश होतो. त्यांचें आह्मी दिग्दर्शन करितों, या दोन बाबी गृहत्या गृहणजे भक्षाभक्ष व द्रव्यशुद्धि निर्णय या होत.

**भक्षाभक्ष निर्णयः**—कोणते पदार्थ खाण्यास योग्य व कोणते निषिद्ध या संबंधी याज्ञवल्क्यस्मृति व मिताक्षरा टीका या ग्रंथां मध्ये विस्तृत विवेचन केलेलें आहे. विस्तार भयास्तव या विवेचनाचा सारांश हि प्रस्तुत स्थळीं देणें शक्य नाहीं. परंतु या विवेचनांतील खालील महत्त्वाचा मुद्दा या ठिकाणीं आम्ही नमूद करितों. अन्न न मिळाल्या मुळे प्राण जाण्याचा प्रसंग आल्यास मांस भक्षण करावें. त्या च प्रमाणें एखाद्या रोगा वर मांस भक्षण हें च औषध असल्यास मांस सेवन करण्यास हरकत नाहीं. देवादिकांच्या उद्देशा वाचून पशूंची हत्या करूं नये. या फारणा वाचून हत्या केल्यास हत्या करणारा व त्याचे साक्षादार नरकास जातात.

**द्रव्यशुद्धि निर्णयः**—द्रव्यशुद्धि प्रकरणांतील महत्त्वाचा भाग आह्मी येथें नमूद करितों. देवकर्मांत व पितृकर्मांत नेहमीं घुतलेलें वस्त्र नेसावें. अति मुख्यवान् लोकरांची वस्त्रे वायु, अग्नी, सूर्यकिरण व चंद्रकिरण यांच्या योगानें शुद्ध होतात. दुसऱ्याची शय्या, धासन, वस्त्र इत्यादि वस्तु अशुद्ध समजाव्या. रोग्याच्या वस्त्रादि वस्तूंची निरोग्यानें संबंध ठेवूं नये. जल, माती, रिठे, वेलफळ तांदुळ, सरशी इत्यादिकांच्या फरक, क्षार, गोमुत्र, गोमय इत्यादि द्रव्ये सर्व पदार्थांस कमी अधिक प्रमाणानें शुद्ध करणारी आहेत.

**महाराष्ट्रधर्मः**—संस्कारविधी व व्रतचर्या या प्रकरणांत समाविष्ट होणाऱ्या बाबींचें याज्ञवल्क्यस्मृति अन्वये आह्मी खरील प्रमाणें स्थूल दिग्दर्शन केले आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या एका शतीच्या विशिष्ट धर्मांचे आह्मी दिग्दर्शन करितों. महाराष्ट्रांतील सुतार शतींत स्वजातींतील स्त्रीशीं शस्त्रपद्धतीनें विवाह करण्याचा रिवाज अस. अशा प्रकारच्या विवाहा पासून उत्तम शालेल्या संततीची गीत पत्करून त्या संततीस जातीत सामिल करून घेत असत. अशा प्रकारच्या संततीस जातीत सामिल करून घेतल्या नंतर त्याच्या शास्त्रोक्त विवाहांत स्त्री पासून शालेल्या

संतती-प्रमाणे च या संततीचा दर्जा समजला जात असे [ वाढ भाग २ बाळाजी बाजीराव भाग २-पान २०० इ. स. १७५५-५६ ]. शरीर संबंध व अन्न व्यवहार ज्या जातीचा परस्परार्थी होत नाही अशा जाती पैकी स्त्री पुरुषांचा लग्न संबंध झाल्यास तो धर्मा विरुद्ध ठरवून रद्द करण्यांत येत असे. लाले या नांवाची खानदेशांत एक जात आहे. लाले व यजुर्वेदी ब्राह्मण. यांचा शरीर संबंध व अन्न व्यवहार होत नसतां लाड्यांनी आपली जात छपवून यजुर्वेदी ब्राह्मणांच्या मुलां बरोबर आपल्या मुलीची लग्ने केली. पुढे ही गोष्ट समजल्यावर लाल्या पासून गुन्हेगारी घेण्यांत आली व त्यांस अटकेंत ठेवण्यांत आले. त्या च प्रमाणे यजुर्वेदी ब्राह्मणा पासून राजदेव घेऊन धर्मशास्त्रमते प्रायश्चित् देऊन त्यांना शुद्ध करून घेण्यांत आले. लाड्यांच्या मुली लाल्या पाशी राहिल्या. आतां देशविलेल्या स्वरूपाचे लग्न संबंध झाल्यास त्याचे परिणाम कोणत्या प्रकारचे होत असत हे या उदाहरणा वरून स्पष्ट होत आहे. याशबल्क्यस्मृतीत विवाहा संबंधी जो नियम सांगितला आहे त्या नियमा प्रमाणे स्वजातीतील आणि भिन्न गोत्रातील कन्येची विवाह करावा एवढाच निबंध आहे. परंतु महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या-प्रमुख जातींच्या प्रांत भेदां मुळे अनेक पोटा जाती झाल्या आहेत. या मुळे विवाहाच्या बाबतीत याशबल्क्यस्मृतीतील बर्णाल निबंध अकुचित होत जाऊन एका पोटा जातीतील स्त्रीचा अगर पुरुषाचा दुसऱ्या पोटा जातीतील पुरुषाशी अगर स्त्रीशी शरीर संबंध होणे बंद पडले. ब्राह्मण जाती पैकी देशस्य, कौकुरस्य, कन्हाडे, देवरुखे इत्यादि पोटा जातीतील स्त्री पुरुषांचे विवाह संबंध धर्मशास्त्रा विरुद्ध नसून रूढीस संमत नसल्याने होत नाहींत. नाना शाखेव पेशव्यांनी पेंठण येथील ऋग्वेदी देशरथ घराण्यांतील मुलीशी विवाह केल्याने सुप्रसिद्ध आहे. धर्मशास्त्र दृष्ट्या जें आचरण करण्यास प्रत्यवाय नाही तें स्वतः करून रूढीचें जें दुगास्तन देण्याप्रव बर्णल प्रकारचा विवाह संबंध नाना शाखेव पेशव्यांनी केला असला पाहिजे हें उपाह आहे.

( २ )

राजधर्म व प्रजाधर्म

राजाच्या टिकणी अयद्य असणारे गुणः—राजाने महत्त्वाह असावे. पुष्कळ द्रव्य देण्या बरे त्याचे लक्ष असावे. दुष्टान्याने केसेला उपकार व अन-

कार राजानें विसरूं नये. तप, ज्ञान इत्यादिकांच्या योगानें जे वृद्ध असतील त्याची त्यानें सेवा करावी व त्यानें विनयसंपन्न व सत्वसंपन्न असावें. संपन्न स्थितती हर्ष व विपन्न स्थितती विषाद न मानणारा पुरुष सत्वसंपन्न असतो. त्या च प्रमाणें माता व पिता या दोन्ही पक्षी कुलीन, सत्य भाषण करणारा, वाह्य व अभ्यंतर शौच युक्त, अवश्य कर्तव्य कर्मांच्या आरंभास व आरंभिलेल्या कर्मांच्या समाप्तीस उशीर न लावणारा, समजलेल्या गोष्टीस न विसरणारा, असद्रुणाचा द्वेष करणारा, पर दोषाचे कीर्तन न करणारा, वर्णाश्रमधर्मयुक्त, व्यसनहीन, गभीर, अर्थ जाणण्यास समर्थ, शूर, ( निर्भय ) गुप्त अर्थ गुप्त कसा ठेवावा हें जाणणारा, आपल्या प्रभु-अमात्यादि सात अंगात काहीं न्यूनता असल्यास ती प्रकट होऊं न देणारा आणि आत्मविद्या, अर्थशास्त्र, कृषि, वाणिज्य, पशुपालन इत्यादि वार्ता व व्याकरणादि अंगें, स्मृत्या, पुराणें, मीमांसा इत्यादिकां सह वेदविद्या प्रवीण असा राजा असावा.

मंत्री:—मोठ्या हर्षविषाद प्रसंगीं हि हर्षादि न मानणारे व शुद्ध चित्त असे सात किंवा आठ मंत्री राजानें नेमावे. सधिविप्रहाचा विचार राजानें मंत्र्यांच्या समवेत करावा.

पुरोहित:—गृहदशा, उत्पात इत्यादिकास व त्यांच्या शांतीस जाणणारा, शास्त्रोक्त विद्या, कुल, अनुष्ठान इत्यादिकांनीं समृद्ध आणि अर्थशास्त्रात व शांतिक पौष्टिक कर्मांत कुशल असा पुरोहित राजानें करावा.

ऋत्विज:—अग्निहोत्रादि धैत व उपासनादि कर्मांचें स्मार्त अनुष्ठान सिद्ध व्हावें यास्तव राजानें ऋत्विज करावे.

यज्ञ:—राजसूयादि पुष्कळ दक्षिणायुक्त यज्ञ राजानें यथाशास्त्र करावेत. त्या च प्रमाणें भूमि, द्रव्य इत्यादिकांचीं दानें ब्राह्मणास द्यावीत.

दुर्ग:—राजानें स्वसरक्षणार्थ दुर्ग करून त्यात रहावें.

अधिकारी:—धर्म, अर्थ, काम इत्यादि कृत्यांत दुसरा व्यापार न करणारे, त्या त्या व्यापारात चतुर, चार प्रकारच्या ऋपटानीं रहित, सुवर्णादिकार्ची उत्पत्तिस्थानें व दानस्थानें यात आळस न करणारे आणि प्राशत्वादि गुणयुक्त असे राजानें योग्य अधिकारी नेमावे. धर्मकृत्यात धार्मिकास, अर्थकृत्यात पढितास, श्रियाच्या अतःपुरात नपुंसकांस व नांच इत्यांत नांचांस राजानें अधिकारी दणून योगावें.

प्रजापालनः—न्यायाने व शास्त्रोक्त मार्गाने प्रजेचे परिपालन पित्या प्रमाणे राजाने करावे. शाना पेशां प्रजापालन अधिक परदायक आहे. प्रजेतील लोकांच्या पुण्याचा सहावा भाग राजास प्रजेचे न्यायाने व शास्त्रोक्त मार्गाने पालन केल्यास मिळतो. विद्वान् भोग्रियास दान, मान व सत्कार यांच्या योगाने प्रसन्न करून राजाने आपल्या राष्ट्रांत सदा ठेऊन घ्यावे. जो राजा आपल्या राष्ट्रांतून अन्यायाने द्रव्य घेऊन आपला क्रोध [ खजीना ] वाढवितो तो थोड्या च काळांत लक्ष्मीहीन होऊन आपल्या बांधवांस सह नाश पावतो. जेव्हां दुसरा देश आपल्या वश होईल तेव्हां आपल्या देशाचा आचार इत्यादि तेंपे सुरू करून आचारादि संस्कार करून नेये. तर ज्या देशांत जो आचार, कुलमर्यादा व व्यवहार असेल तो शास्त्रा विरुद्ध नसल्यास तसा च पाळावा. पण तो देश आपल्या वश होण्या पूर्वी या आचारादिकांचे पालन केले च पाहिजे असे नाही कारण शत्रूच्या राष्ट्रास पीडा द्यावी, त्याचे अन्न, उदक इत्यादिकांस दूषित करवे असे सांगितले आहे.

युद्धप्रसंगी राजाचे कर्तव्यः—आपली चतुरंग सेना पराभूत झाली असतां हि शत्रूच्या सैन्या वर चालून जावे.

शरणागताचे रक्षणः—“ मी तुला आहे ” असे झणणारा, नपूंसक, अयुधरहित, दुसऱ्याशी लढण्यांत गुंतलेला, युद्धांतून परत फिरलेला व युद्ध पहात असणारा इत्यादिकांचा राजाने वध करून नेये. त्या च प्रमाणे सारथी, हात जोडून शरण आलेला, दूत किंवा ब्राह्मण आहे असे सांगणारा, पाणी पीत असलेला, कवचादि अंगांत घालीत असणारा, स्त्री व दूत हे अवश्य आहेत. राजास राजा वाचून दुसरे कोणी मारून नेये. सशस्त्र स्त्री अंगा वर चालून आली असतां तींचा वध करणे धर्म्य आहे.

पर राज्याशी व्यवहार करण्याची पद्धतः—साम, दाम, भेद व दंड इत्यादि उपायांची राजाने शत्रु वश करण्या करितां योजना करावी.

दंडाची योजनाः—शठ, धूर्त, पर स्त्री व पर धन यांचा अपहार करणारे, हिंसक इत्यादि लोकांच्या ठायीं दंडाची योजना करावी. माता, पिता, स्नातक, संन्यासी, पुरोहित, वानप्रस्थ व वेदाध्ययन; शील; शौच व आचार यांनी युक्त असलेले हे दंडास पात्र नाहीत. व्यवहार दर्शना वाचून दंड करितां येत नाही. यास्तव राजाने व्यवहार दर्शन (न्याय) स्वतः करावा. राजाने समासदा समवेत न्याय करावा. ब्राह्मणादिकांची कुले, मूर्धावसिक्तादि जाति, वेदी,

तांबोळी, इत्यादिकांच्या श्रेणी, एक च काम करणाऱ्या अनेक जातींच्या लोकांचे गण व लोहार, सुतार इत्यादि कारागीर हे आपल्या घर्मा पासून च्युत झाले असता राजानें अपराधानुरूप दंड करून त्यास स्व मार्गा मध्ये स्थापार्थे.

दंडाचे प्रकार:—दंड चार प्रकारचे आहेत. “तुला धिक्कार असो.” असें क्षणें हा धिगदंड, कंठोर वचनें वोलणें व शिष्या देणें हा वाग्दंड, घन घेणें हा घनदंड, अडकून ठेवणें, मारणें, फांशी देणें हे वघदंड होत. राजानें अपराधाच्या मानानें दंडाची योजना करावी.

व्यवहारदर्शन:—प्रजापालन योग्य प्रकारें होण्या करितां दुष्टांचा निग्रह करणें हें राजाचें कर्तव्य आहे. हें कर्तव्य योग्य प्रकारें पार पाडण्या करितां राजानें धर्मशास्त्राच्या अनुरोधानें व्यवहारदर्शन प्रत्यर्ही करावें. दुसऱ्याच्या विरोधानें आपल्या संबर्धी राजसभेंत कांहीं सांगणें याला व्यवहार क्षणतात. वेद, व्याकरण, धर्मशास्त्र इत्यादिकास जाणणाऱ्या ब्राह्मणा सह धर्मशास्त्राच्या अनुरोधानें राजानें व्यवहार पहावा. देशादि समयधर्मांचा धर्मशास्त्रांत अतर्भाव होतो. सभासद तीन असावेत. वेतनादि देऊन नेमलेले समासद यांस नियुक्त क्षणतात. वेतनादि देऊन न नेमलेले ते अनियुक्त.

दुसऱ्या कामांत गर्क झालेल्या राजानें ब्राह्मणाची व्यवहारदर्शनांत योजना करावी. दान्त, कुलीन, मध्यस्त (अपक्षपाती), कोणास उद्वेग न करणारा, स्थिर, परलोकाची कीर्ति वाळगणारा, धर्मिष्ठ, सद्युक्त व क्रोधरहित अशा ब्राह्मणांची व्यवहार दर्शनांत योजना करावी. व्यवहार दर्शना करिता नेमलेल्या वरील प्रकारच्या ब्राह्मणाचा जो मुख्य त्यास प्राड्विवाक असें क्षणतात.

व्यवहार आठरा प्रकारचे मनुस्मृतींत सांगितले आहेत. ऋणदान (कर्ज घेणें), निक्षेप (ठेव), जो स्वामी नव्हे अशा पुरुषानें वस्तूचा विक्रय करणें, सभूय समुत्थान (अनेकांनी मिळून केलेला व्यापार), दिलेलें घन क्रोधानें किंवा अपात्र बुद्दीनें परत घेणें, सेवकाचें वेतन न देणें, केलेल्या सकेताचें उद्दघन करणें, विकृत दिलेली अथवा घेतलेली वस्तु पसत न पडल्या मुळें देणारास अथवा घेणारास पश्चात्ताप होऊन त्या मुळें उत्पन्न होणारा बाद, स्वामी व पशुपाल यांच्या मधील पशु विपर्याचा बाद, ग्रामादि सीमाचा बाद, शिष्यागाळी हें वाक्यारूप्य, ताडनादि

दंडपाठ्य, स्तेय ( चोरी ), साहस ( बलात्काराने घनादि ग्रहण करणे ), स्त्री व पुरुष यांच्या संगमा पासून होणारा वाद, स्त्रिया व पुरुष यांची घर्मा मध्ये व्यवस्था, पितृ संबंधी घनाचा विभाग, द्यूतादि फांटांचे घर्म निश्चित करणे व पक्षी बकरे इत्यादि प्राण्यांची लढाई असे व्यवहाराचे अठरा प्रकार आहेत. निरनिराळ्या साध्या मुळे या अठरा प्रकारचे अनेक भेद झाले आहेत. नारद स्मृतीत एकूण आठ प्रकारचे व्यवहार नमूद आहेत. व्यवहार दर्शना विषयीचे अनेक नियम सांगितले आहेत त्यांचे साम्र विवेचन केले असता विस्तार फार होईल सवय आर्हा या मानगडोंत पढत नाही. या संबंधी साम्र माहिती जिज्ञामु वाचकांनी स्मृतिग्रंथा वस्तु करून घ्यावी.

साहस, स्तेय, पाठ्य, दुमती गाय, अधिष्ठाप ( पातकाचा आरोप ), अत्यय, कुलस्त्रीचे आचरण व दासीची मालकी इत्यादि विषयांच्या वादांत आरोपी कडून तत्काल उत्तर घ्यावे. असल्या वादांत उचरास कालावधि लावू नये.

“ राजाने घर्मशास्त्राच्या अनुरोधाने व्यवहार पहावा ” असे मार्ग सांगितले असल्या मुळे औशनसादिकांच्या अर्थशास्त्राचे निरसन होत व राजनीति लक्षण अर्थशास्त्राचा अंतर्भाव घर्मशास्त्रांत च होतो. असल्या घर्मशास्त्राच्या स्मृतिवचनांचा व अर्थशास्त्राच्या वचनांचा परस्पर विरोध आला असता अर्थशास्त्राहून घर्मशास्त्र बलवान् आहे व घर्मशास्त्राच्या वचनास अनुसरून व्यवहाराचा निर्णय करावा.

व्यवहार निर्णयाची साधने:-ज्याच्या योगाने विषयाचे ज्ञान होते ते प्रमाण. प्रमाण मानुष व दैव अशा दोन प्रकारचे आहे. मानुष प्रमाणाचे लिखित, भुक्ति व साक्षी असे तीन पोटभेद आहेत. लिखित प्रमाण शासन व चीरक अशा दोन प्रकारचे आहे. भुक्ति झणजे उपमोग. बरील लिखितादि तीन प्रमाणांच्या अर्मावे दिव्य प्रमाणाचा आश्रय करावा व त्याच्या सहाय्याने व्यवहाराचा निर्णय करावा.

साक्षी:-साक्षीदार कोणत्या व्यवहारांत किती असावेत, कोणत्या जातीचे असावेत इत्यादि संबंधी साम्र व विस्तृत चर्चा मिताक्षरा टीकेंत केली आहे. विस्तारभयास्तव तिच्या स्थूल स्वरूपाचे हि दिग्दर्शन या ठिकाणी करणे शक्य नाही. आपल्या समाजाची जी विधिष्ट रचना आहे ती लक्षांत घेतां या संबंधाचे स्मृतीतील नियम अत्यंत उत्कृष्ट आहेत एवढेच आर्हा या ठिकाणी नमूद करितों.



**भुक्तिः**—ज्याचा एखाद्या भूमीशी अथवा घनाशी संबंध नाही असा कोणी दुसरा च एखाद्या भूमीच्या अथवा घनाच्या मालका समक्ष तिचा उपभोग घेत असतां हि मालकानें ही माझी भूमि आहे तूं तिचा उपभोग घेऊं नकोस असें छापून त्याचा निषेध न केल्यास वीस वर्षांच्या अध्याहत उपभोगानें मालकीची होते. हत्ती, घोडा इत्यादि घनाच्या मालकीची तर दुसऱ्याच्या त्या घनाची दहा वर्षांच्या उपभोगानें च हानी होते. वीस वर्षे नुसता उपभोग घेतल्या मुळें एखाद्या वस्तू वर परक्याचें स्वत्व येणें न्याय्य नव्हे कारण उपभोग हें स्वत्वाचें प्रमाण नव्हे.

**लेख्यः**—शासन व जानपद असे लेख्याचे दोन प्रकार आहेत. शासन झणजे राजानें ताम्रादि पत्रा वर करून दिलेला लेख. जानपद स्वहस्तकृत व अन्य हस्तकृत असे दोन प्रकारचें असतें. स्वहस्तकृत साक्षीरहित असलें तरी चालतें, अन्यकृत ससाक्षि च असावें लागतें.

**दिव्यः**—मानुषी प्रमाणाच्या अभावीं दैवी प्रमाणानें व्यवहाराचा

१ मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रंथांत निरनिराळ्या प्रकारच्या दिव्यांच्या आश्रयानें कित्येक व्यवहारांचा निर्णय केल्याचीं अनेक उदाहरणें आढळतात. भारत इतिहास संशोधक मंडळाच्या शके १८३६, १८३७ व १८३८ या तीन सालच्या संमेलनदृष्टांत 'महाराष्ट्रांतील व्यवहार निर्णय पद्धति' या मध्यच्या खालीं जे आमचे लेख प्रसिद्ध झाले आहेत त्यांत दिव्या संबंधीं वरें च विस्तृत व तपशीलवार विवेचन आम्हीं केलेलें आहे. ज्यांना या विषया संबंधीं माहिती करून घेण्याची जिज्ञासा असेल त्यांनीं ते लेख अवश्य वाचावेत अशी आमची सूचना आहे. याज्ञवल्क्यस्मृतीच्या असाधारणमातृका प्रकरणाच्या खालीं दिलेल्या बाबीसाव्या श्लोकात दिव्याचा आश्रय केव्हां करावा हें सांगितलें आहेः—

प्रमाणं लिखितं भुक्तिः साक्षिणश्चेति कीर्तितम् ॥

प्यामन्यतमाभाये दिव्यान्यतममुच्यते ॥ २२ ॥

**अर्थः**—'लेख, भोगवटा, साक्षी, या प्रमाणांच्या अभावीं दिव्याचा आश्रय करावा.' याज्ञवल्क्य स्मृतीतील हें तत्व महाराष्ट्रांतील सामान्य प्रतीच्या लोकांस पूर्णपणें विदित होतें असें त्या काळच्या एका निवड्यावरून सिद्ध होतें. महाराष्ट्रसरस्वतीमंदिर नांवच्या मासिकांत दुर्गादेवीच्या दुष्काळ्य नंतरचा पाटीलकी वतना बद्दलचा एक गोत निवाडा छापला आहे. तो निवाडा करणारे त्या गावचे व आसपासच्या गावचे पाटील होते. पाटीलकी बद्दल तक्रार करणाऱ्या इसमां पैकीं पाटी-

[ पुढें चालू ]

निर्णय करावा. तुला, अग्नि, जल, विप व कोश हे पाच दिव्याचे प्रकार आहेत. त्यांचे सविस्तर वर्णन विस्तार मयास्तव या ठिकाणी करण्याचे मानगर्हात आली पडत नाही.

श्रुणादानादि व्यवहार स्थाने:-या व्यवहार स्थानांचे नुसते स्थूल दिग्दर्शन करावयाचे. झटले तरी विस्तार फार होईल सबब या प्रकरणा संबंधी साम्र माहिती जिशासु घाचकार्णी याश्रवत्व्य स्मृति व मिताक्षरा टीका इत्यादि ग्रंथा वरून करून घ्यावी.

दायविभाग:-स्वामीचा [ घनवानाचा ] संबंध या च एका निमित्ताने जे घन दुसऱ्याचे 'स्व' होते त्याला दाय क्षणतात. तो दोन प्रकारचा आहे. एक अप्रतिबंधक व दुसरा सप्रतिबंधक. पित्याचे व पितामहाचे घन पुत्रत्व व पौत्रत्व या निमित्ताने पुत्रांचे व पौत्रांचे होते यास अप्रतिबंध दाय समजतात. घनवानाला पुत्र नसल्या कारणाने त्याचे घन चुलत होते यास प्राप्त होते. यास्तव पुत्र असणे हा प्रतिबंध होय. यास्तव पुत्राच्या अभावी पितृव्यत्वाने अथवा मातृव्यत्वाने पितृव्याचे अथवा भ्रात्याचे ते घन होणे याला सप्रतिबंध दाय क्षणतात. अनेक प्रकारच्या घनाचा समुदाय एकत्र करून त्या वर स्वामित्व असणाऱ्या अनेक व्यक्तींना ते विभागून देणे याला दायविभाग क्षणतात.

दायविभाग कोणत्या वेळी, कोणी व कसा करावा:-जेव्हा पिता विभाग करण्याची इच्छा करित असेल तेव्हा त्याने पुत्रांना आपल्या इच्छे प्रमाणे विभाग देऊन आपल्या पासून दूर करावे. पित्याची संभोग इच्छा निवृत्त झाली आहे व मातेचा विटाळ गेला आहे अशा अवस्थेत पित्याची इच्छा नसतां हि पुत्राच्या इच्छेने विभाग होऊं शकतो. मातेचे रज निवृत्त झालेले नाही, पित्याची इच्छा हि नाही पण तो अधर्माचरण करणारा आहे अथवा

लकीचा सरा मालक कोण हें सांगणारे साक्षिदार असतां वाचापैकी एक जणानें दिव्य करितो असें गीत समेत सांगितले तेव्हां गीत समासदांनीं " दिवस असतां दीवा नाही गोही असतां रवा नाही " असे धर्मशास्त्राचे तत्व असल्यामुळे दिव्य करण्या वरून त्यानें केलेले मागणे मान्य करिता येत नाही असे सांगून पुराव्या वरून ज्याच्या मालकीची पाटिलकी असल्याचे शकित झाले त्याच्या तर्फेचा गीत समेने निवाडा केला. याश्रवत्व्य स्मृतीतील वर जें वचन दिले आहे त्या वचनाचा अर्थ व्यक्त करणारे मराठी भाषेतील हें सूत्र आहे हें उघड आहे.

दीर्घ रोगग्रस्त आहे अशा स्थितीत पुत्राच्या इच्छेनें दोन प्रकारचा विभाग होतो, एक सम व दुसरा विषम. पित्यानें स्वच्छेनें सर्व पुत्रांस सारखा विभाग दिल्यास पुत्रा प्रमाणें च भायाना हि पुत्रा इतका च भाग द्यावा. स्त्रीघन दिलें असल्यास अर्धांश द्यावा. माता व पिता यांच्या मरणा नंतर त्यांचें ऋण हें पुत्रांनां सारखें वाटून घ्यावें व तें त्यांनीं द्यावें. आतां विभाग करण्यास अयोग्य असें कोणतें घन आहे तें आह्मी नमूद करितों. बापाच्या द्रव्याचा व्यय न करितां जें स्वतः संग्रहण केलेलें घन असेल, मित्रा पासून जें मिळालेलें असेल व विवाहा मुळें जें प्राप्त झालें असेल तें घन दाय्यादाचें होत नाहीं. तसें च पितृक्रमानें प्राप्त झालेले एखादें द्रव्य दुसऱ्यानें हरण केलेलें पण अशामर्थ्यां मुळें पित्रादिकांनीं तें परत न मिळविलेले पुत्रां पैकीं एखाद्यानें इतराच्या अनुज्ञेनें तें त्या अपहारका पासून परत मिळविलें तर तें त्यानें भ्रात्यास देऊं नये. पण तें च क्षेत्र असल्यास उद्धार करणारास त्या क्षेत्राचा चवथा भाग मिळतो, बाकीचे सर्वांनीं सारखे वाटून घ्यावें. त्या च प्रमाणें विद्येनें संग्रहण केलेलें घन हि दाय्यादास देऊं नये. तें द्रव्य मिळविणारां च घ्यावें. परंतु पितृघनाचा व्यय करून विद्यादि संग्रहण केली असल्यास तें घन विभागास पात्र आहे. कोणी तरी एका भावानें अविभक्त भ्रात्याच्या समाधिक द्रव्यास शेती, व्यापार इत्यादि उपायांच्या योगानें वाढविलें असता वाटणीच्या वेळीं त्या द्रव्याचा सर्वांनीं सारखा च भाग घ्यावा. आता पितामहाच्या द्रव्याची वाटणी कशी करावयाची हें दर्शवितों. पित्याच्या द्वारा पितामहाच्या द्रव्या वर नातवाचा हक्क प्राप्त होत असल्या कारणानें पितामहास जितके मुलगे असतील तितके त्याच्या घनाचे विभाग करून ते नातवास वाटून द्यावेत. आतां मुख्य व गौण पुत्र कोणते तें नमूद करतो. औरस, पुत्रिकासुत, क्षेत्रज, गूढज, कानीन, पौनर्वभद्र, दत्तक, क्रित, स्वयंदत्त, कृत्रिम, सहोद व अपविद्ध असे चार प्रकारचे पुत्र आहेत. ह्या चार पुत्रां पैकीं पूर्वं पुत्राच्या अभावीं पत्नी, कन्या नंतर पिता, माता, भ्राता व त्याचे पुत्र, पौत्रज, बधु, शिष्य आणि स्वाध्यायी हे क्रमानें मयत मनुष्याच्या घनाचे स्वामी होतात. वर दर्शविलेल्या चार पुत्रां पैकीं औरस आणि दत्तक हे दोन च पुत्र मराठी राज्याच्या अमदानांत व प्रस्तुत काळीं चारस सममले जातात. दत्तक पुत्रा संबंधीं जर अधिक खुलासा प्रस्तुत स्थळीं करणें जरूर आहे. पति कोठें प्रवासास गेला असतां त्याच्या आत्तेनें किंवा तो मरण पावला असतां माता किंवा पिता अगर दोघेहि जो पुत्र समान

जातीय पुरुषास देतात तो त्याचा दत्तक पुत्र होय. आपत्कालीं च पुत्र  
ध्यावा. आपत्ती-नशल्यास आईबापांनीं आपला पुत्र कोणास देऊं नये व  
घेणारानें घेऊं नये. त्या च प्रमाणें बडील पुत्रां दत्तक देऊं नये. ज्यास पुत्र  
ध्यावयाचा असेल त्यानें त्याच्या शठीच्या सर्व लोकांस बोलावून, राजास  
कळवून गृहा मध्ये भूः इत्यादि व्याहृतीने होम करून सर्वांच्या समक्ष  
त्याचें ग्रहण करावें. दत्तका संबंधीं सर्वांत महत्त्वाचें तत्त्व लक्षांत ठेवावयाचें  
तें हें कीं, जो मुलगा दत्तक ध्यावयाचा त्याच्या आईचा कौमार्यावस्थेंत  
दत्तक घेणाराशीं घर्मशास्त्रान्वये विवाह होण्यास प्रत्यचाय असतां उपयो-  
गाचा नाहीं. अशा रीतीनें विवाह होण्यास प्रत्यचाय अश्ल्यास तो मुलगा  
दत्तक घेण्यास अपात्र समजण्यांत येतो.

स्त्रीधनाचें स्वरूप व वारसाः—पिता, माता, पति व भ्राता यांनीं  
दिलेल्या व विवाह समयीं मातुआदिकांनीं दिलेल्या घनास स्त्रीधन म्हणतात.  
कन्या, कन्येची कन्या, पुत्र, पौत्र व पति हे क्रमानें स्त्रीधनाचे स्वामि होतात.  
जीवंत स्त्रीचें धन मकी वांचून दुसऱ्या कोणत्या हि दाय्यादानें घेऊं नये.  
बांधवांनीं हें धन घेतल्यास त्यास राजानें दंड करावा. पति जीवंत असतां  
स्त्रीनें धारण केलेले अलंकार घाटणीच्या वेळीं दाय्यादांनीं वाटून घेऊं नये.  
घेतल्यास ते पतित होतात.

महाराष्ट्रधर्मः—राजधर्म व प्रजाधर्म यांत अंतर्भूत होणाऱ्या घर दर्श-  
विलेल्या अनेक बाबी पैकीं महाराष्ट्रांत निदर्शनास येणाऱ्या कांहीं विशिष्ट स्वरूपा-  
च्या बाबींचें आगही आता दिवदर्शन करितों. शरणागताचें रक्षण करणें हा  
राजाचा धर्म असल्याचें मागें आझीं नमूद केलें आहे. स्वराज्याच्या काळांत  
लढाईत सांपडलेल्या शिपायांस अटकेंत ठेवणें हें धर्म विरुद्ध समजत असत असें  
इ. स. १७३४-३५ सालांतिल ( याद भाग १ पान १२३ ) शाहू छत्रपति  
यांनीं रघोजी भोसले यास लिहिलेल्या पत्रांतिल खालील उद्देशता वरून दिसतें.  
“ मनेस्तान व मनसूरखान दिमत राजभ्रां कन्होजी भोसले हे लढाईत सांपडले  
त्यास अटकेंत ठेविले आहेत झणून हुजूर विदित झाले. पेशास लढाईत  
सांपडले, त्यास कैदेंत ठेवणें हें राज्यांत फोडेहि झाले नाहीं. इतकीं उमपतास हुजूर  
पाठविणें.” छत्रपतींच्या अंकित असलेल्या सरदारांचा परस्परशीं युद्धप्रसंग होऊन  
त्यांत एका सरदाराच्या धेन्वांतिल शिपावी दुसऱ्या सरदाराच्या हातीं पारडल्यास हा  
निघन लागूं फरमांत येत अशावा असे या लेखा वरून दिसतें. स्वराज्याच्या

काळांत निशाम, हैदर, दिल्लीचा बादशहा, इंग्रज, फ्रेंच, पोर्तुगीज इत्यादिकां योवर मराठ्यांच्या झालेल्या अनेक युद्ध प्रसंगांत परस्परांचे सैन्यांतील शिपायी परस्परांच्या हातात सापडत असले पाहिजेत अशा युद्धांत पाडाव केलेल्या सैन्यांतील शिपायांस अटकेंत ठेवणे धर्मा विरुद्ध असल्याची त्या काळीं भरतखंडांत सर्व साधारण समजूत अस्तित्वांत आसावी असें दिसत नाहीं. कदाचित् मराठ्यांच्या हातीं त्यांच्या शत्रूंच्या सैन्यांतील शिपायी लढाईच्या प्रसंगां सांपडल्यास त्यांना कैदेत न ठेवतां सोडून देण्याची मराठ्यांची पद्धत अस्तित्वांत असण्याचा संभव आहे.

व्यवहार धर्म प्रकरणा पैकीं याश्रवत्क्य स्मृतींत सांगितलेल्या दिव्यांच्या निरनिराळ्या प्रकारांचा मागें आझी उल्लेख केला आहे. स्मृतिप्रथांत न आढळणारा असा एक दिव्याचा प्रकार त्या काळीं अस्तित्वांत होता तो आझी येथें नमूद करितों. या दिव्याचें वर्णन [ वाढ भाग १ शाहु छत्रपति पान १३२ वर ] खालील प्रमाणें केले आहे. " त्यावरून पंचादश गोतांनीं रायभान इंगळा याचे जोईवर गाईचे कातडे व गळा तुळशिच्या माळा व पांढरिचा जोडा बाधेन तुझी तीर्ही गांवची शीव असेल ती चालवून घेणे क्षणेन सांगितलें. त्या प्रमाणें रायभान मान्य होऊन कदीम शीव होती त्या प्रमाणें चालला. पाठिमागेन पंचादश गोत वतनदार यानां शिबेवर घोंडे ठेविले. दस रात्र पंच रात्रीचा वायदा रायभानास दिल्ली. या प्रमाणें क्रियेस सरा झाला. क्रियेसमयीं गाईचें कातडें रायभानानें जोईवर घेतलें होतें. त्यास शुद्ध करावें त्याजवद्दल क्रियेचे दिवशीं पायाघट व बालाघाटाचें गोत वतनदार होते. ते ब्राह्मण मिळोन रायभानास शुद्ध करून गोतानें आपलें साक्षी पत्र करून दिलें. " स्मृतींत न आढळणारा हा दिव्याचा प्रकार परंपरागता चालत आलेल्या रूढी पैकीं असला पाहिजे असें दिसतें.

राजधर्म प्रकरणा पैकीं व्यवहार धर्मांत अंतर्भूत होणाऱ्या दत्तक पुत्रांचे वंचाच्या कांहीं विशिष्ट धर्मांचा आझी आतां उल्लेख करितों. द्विज या संज्ञेत समाविष्ट होणाऱ्या वर्णांच्या लोकांत धर्मा प्रमाणें मुलीचा मुलगा, बहिणीचा मुलगा दत्तक घेता येत नाहीं. हा निर्बंध स्वराज्याच्या काळांत व आज दि अस्तित्वांत आहे. स्वराज्याच्या काळांत एकुलता एक मुलगा अगर पर गोत्रांतील मुलगा धर्मा प्रमाणें दत्तक घेतां येत नसे. अशा प्रकारची दत्तविधानें धर्मास संमत नसल्या मुळें जरी ती धर्म विरुद्ध असली तथापि विशिष्ट प्रकारच्या परि-

रिथतीत राजाच्या परवानगीनें ही धर्म्य ठरविण्यांत येत असा. " पेशवे दत्तगंतील सनदापत्रांतील माहिती " या ग्रंथांतील २६६ ते २६९ पाना वर मुलीचा मुलगा, बहिणीचा मुलगा, पर गोत्रांतील मुलगा, यांची दत्तविधानें धर्म्य ठरविण्यांत आल्याची उदाहारणे आहेत. " झालेले दत्तविधान फिस्त नाहीं " या तत्वास अनुसरून असल्या प्रकारची दत्तविधानें सरकारांत दत्तक घेणाऱ्या फडून नजर घेऊन धर्म्य ठरविण्यांत येत असत.

( ३ )

विवाहित स्त्री पुरुषांचे परस्परसंबंधी धर्म

स्त्री धर्मः—गृहकृत्यात स्त्रीनें दक्ष अर्थां, फार खर्च करणाऱें शील ठेऊं नये. पतीच्या मरणा नंतर स्त्रीनें सती जावें अथवा यावर्जीव ब्रह्मचर्यवादानें राहावें. मनस्मृतीच्या नैवद्या अथवाश्या संमताच्या श्लोकांत " मायां व पति यांच्या मरणा पर्यंत धर्म, अर्थ व काम यां मध्ये पास्वर व्यवहार न होणे हा च संश्लेषतः स्त्रीपुरुषांचा भेष्ट धर्म होय " असे सांगितले आहे. सवर्ण स्त्री असतांना अश्वर्ण स्त्रंस धर्मकार्यांत यांजून नये. सवर्ण अनेक त्रिया असल्यास ज्येष्ठ स्त्री वाचून बाणतें हि धर्मकृत्य करूं नये.

पुरुषांचे स्त्रिया संबंधी कर्तव्यः—पति, भ्राता, पिता, आस, सासू, श्वशुर, दीर व इतर बंधु यांना वयाशक्ति भूपणें, वल्ले व अन्न यांच्या योगानें त्रियांचा सत्कार करावा. त्रिया प्रसन्न झाल्या असतां धर्म, अर्थ व काम यांची उत्तम प्रकारें वृद्धि होते.

विवाहित स्त्रीचा त्यागः—व्यभिचारी स्त्रीचे दानधर्म इत्यादि संबंधी सर्व अधिकार काढून घ्यावे. तिचे प्राग राहतील इतकें च अन्न तिजजा द्यावें. शूद्रा पाएत स्त्रीस गर्भ राहिल्यास तिचा त्याग करावा. त्या च प्रमाणें गर्भाचा वय, ब्रह्मवृक्षादि महापातक, शिष्यसमागम या पातका बद्दल स्त्रीचा त्याग करावा. सुरापान करणारी, अग्निप भाषण करणारी अशी स्त्री असल्यास दुसरी स्त्री करावी. हां कारणे नसतां दुष्टन्मा स्त्री बरोबर विवाह केल्यास तिला स्त्रीचा अपमान होय. वर दर्शविलेच्या कारणा करितां दुसरी स्त्री केली तर पहिल्या स्त्रीचे पोषण करावें. तिचे पोषण न केल्यास पाप लागत. कारणा वाचून स्त्रीचा त्याग केल्यास अन्नवस्त्रादिकांच्या योगानें नवऱ्यानें तिचे पोषण करावें. दुर्मिष्ट झाले असतां, पुत्रुं व पोषणार्थ, अवश्यकर्तव्य धर्म कार्यांत, त्याची उपयुक्त झाली असतां व कैदेल ज्ञान्याचा प्रसंग राळण्या करितां मर्त्यानें स्त्रीचे धन वेतल्यास तें त्यानें त्याच्या स्त्रीस परत देण्याचे कारण नाहीं.

विवाहित स्त्री पुढपांच्या परस्पर संबंधां घर्माचें वरील प्रमाणें थोडक्यात दिग्दर्शन केलें आहे.

( ४ )

### संकर जातीच्या लोकांचे धर्म

महाराष्ट्रीय समाजातील ब्राह्मणादि प्रमुल वर्ण व इतर जाति यांच्या घर्माचें मागें जें दिग्दर्शन केलें आहे त्यात निरनिराळ्या संकर जातींची उत्पत्ति व त्या जातींच्या लोकांचे जीवनव्यवसाय विषयक धर्म आर्हां नमूद कले आहेत. अनुलोम सवधा पासून उत्पन्न झालेल्या प्रजाचे उपनयनादि संस्कार करण्यास स्मृति घर्माची आज्ञा असल्याचें त्या च ठिकाणीं आर्हां दर्शविलें आहे. गाय, ब्राह्मण, स्त्री, बालक यातील कोणाचें हि रक्षण करण्या करिता, घनाची इच्छा न धरितां प्राणत्याग करणें हें प्रतिलोमज लोकांच्या स्वर्गप्राप्तीचें कारण असल्याचें मनुस्मृती मध्यें सांगितलें आहे. कोणाची हिंसा न करणें, यथार्थ मापण करणें, अन्यायाने परघन न घेणें, मृत्तिका व जल यांच्या योगानें घरीरास शुद्ध करणें व इद्रियाचा सयम करणें हे चारी वर्णांच्या जातीच्या लोकांचे जसे धर्म आहेत तसे च संकर जातीच्या लोकांचे हि हे धर्म आहेत.

( ५ )

### आपद्धर्म

ब्राह्मणादि प्रमुल वर्णांच्या लोकांच्या घर्माचें दिग्दर्शन मागें आर्हां केलें आहे. ब्राह्मणांचें स्वकर्मां वर कुटुंब पोषण होत नसेल तर नगररक्षण इत्यादि क्षत्रियास विहित असलेलें कर्म करून आपला निर्वाह करावा. परंतु ह्या हि कर्मां वर त्याची वृत्ति चालत नसेल तर ब्राह्मणानें शेती व पशुरक्षण हीं वैश्यांचीं कर्मे करून निर्वाह करावा. सर्व रक्षयुक्त पदार्थ, पकू अन्न, तिल, पाषाण, लग्न, पशु व मनुष्ये यास ब्राह्मण व क्षत्रिय यांनीं विकू नये. त्या च प्रमाणें वळें, फळें मुळें, औषधीं, पशु, पक्षी, प्राणी, विकू नयेत. आपत्तीत पडलेल्या क्षत्रियानें रसादि पदार्थांचा विक्रय करून वैश्य वृत्तीनें रहावें. पण ब्राह्मणांच्या वृत्तीचा त्यानें कधीं हि आश्रय करू नये. आपल्या वृत्ती वर निर्वाह करण्यास असमर्थ झालेल्या वैश्यानें द्विजाची शुभ्रपा करोत शूद्रा प्रमाण यथाशक्ति निर्वाह चालवाया. द्विजाची शुभ्रपा करण्यास असमर्थ झालेल्या व त्या मुळें वजाचे पुत्र, स्त्री इत्यादि कुटुंब उपाशी मरत आहे अशा शूद्रानें कायक वृत्ति करून निर्वाह

करावा. आपत्तीत पडलेल्या ब्राह्मणांनं अति निच लोकां पावत हि प्रतिग्रह  
 घ्यावा. आपत्काली निच लोकांस शिकविल्या मुळें, त्याच्या कडून यजन कर-  
 विल्या मुळें व प्रतिग्रह घेतल्या मुळें ब्राह्मणांस कांहीं दोष लागत नाहीं. वैश-  
 विद्या, तर्कविद्या इत्यादि वेदा शिवाय इतर विद्या, शिल्प, दास होऊन वेतन  
 घेणें, संवा, पशुंचें रक्षण करणें, व्यापार, स्वतः केलेली शेती, संतोष, भिक्षासमूह  
 व व्याजा वर पैसे लावणें अशा दहा उपायांनीं ब्राह्मणांनीं आपत्काली आपल  
 निवोह करावा.

( ६ )

## प्रायश्चित्त धर्म

प्रायश्चित्त धर्माचें प्रयोजन व महत्त्व लक्षांत येण्या करितां कर्म-  
 विपाक क्षणजे काय हें प्रथम विशद करणें जरूर आहे. पंचमहापा-  
 तकादिकांच्या ( यांचें वर्णन पुढें येणार आहे ) योगानें मानवी प्राणि  
 घोर नरकास प्राप्त होऊन त्यांचें कर्म फलोपभोगानें क्षीण झाल्या वर ते  
 तीर्प्यगोनीत पुनः उत्पन्न होतात. तीर्प्यगोनीत दाहण दुःखाचा अनुभव  
 घेतल्या नंतर पापाच्या बलांनं मनुष्यप्राणि जन्मसमयी च क्षययोगादि लक्षण-  
 युक्त निपजतो व मानुष शरीरांत संचार करितो. यथील कारणा मुळें निरनिराळ्या  
 योनीत पापी मनुष्याचा जन्म होणें या स्थित्यंतरास कर्मविपाक असें क्षणतात.  
 मानवी प्राण्यानं कोणतें पाप केलें असतां त्यास कोणतें रोग होतो याचें  
 कांहीं उदाहरणें याज्ञवल्क्यस्मृतीतील आह्मी येथें देतो. ब्राह्मणाची हत्या  
 करणारा क्षययोगी होतो. निषिद्ध सुरेचें प्राशन करणारा स्वभावतः च काळ्या  
 दातानीं युक्त होतो. अत्राचा अपहार करणारा अजीर्ण रोगग्रस्त होतो.  
 गुरूनं आज्ञा दिल्या बांचून अप्ययन करणारा व पुस्तकांचा अपहार करणारा  
 मुका होतो. या प्रमाणें मनुष्यप्राण्यास जे विकार होतात त्यांचें निवारण कोणास  
 हि करितां येणें शक्य नाहीं. कारण हे विकार हे शैवटचें फल आहे. मनुष्य-  
 प्राण्यानं केलेल्या पापाचा क्षय झाल्या नंतर त्याच्या पूर्वं जन्मातील अवशिष्ट  
 पुण्यांघानें घनघान्यसंपन्न अशा महा कुलांत तो उत्पन्न होतो. पापशयार्थ  
 करणवयाच्या प्रायश्चित्ता विषयी इची उत्पन्न करण्या करितां कर्मविपाकाचे  
 स्मृतिप्रंघांत दिग्दर्शन केलेले असतें. आतां प्रायश्चित्ताचें विवरण करण्याकडे  
 आह्मी बळतो. शास्त्रानं ज्याचें विधान केले आहे असें नित्य [ अयश्यक  
 संध्योपासनाग्निहोत्रादिक ] व नैमात्तिक [ चांडाल स्पर्शादि निमिचानं



शास्त्रविहित स्नानादिक] कर्म यांचें अनुष्ठान न केल्यानें आणि सुरापानादि निषिद्ध कर्मांचें सेवन केल्यानें व इंद्रियांचा निग्रह न केल्यानें पुरुष पतनास योग्य होतो. अशा पुरुषानें या लोकीं व परलोकीं हि चांगली शुद्धि व्हावी ह्मणून प्रायश्चित्त करावें. हा प्रायश्चित्त शब्द एका प्रकारच्या पापक्षालना करतां करावयाच्या नैमित्तिक कर्मा मध्ये रूढ झाला आहे. असें प्रायश्चित्त जो करितो त्याचा आत्मा शुद्ध व प्रसन्न होतो व लोक हि त्यास व्यवहारास योग्य समजतात. हा प्रायश्चित्ताधिकार नैमित्तिक असून त्याच्या योगानें पापक्षय होतो. मनुनें शुद्धी करिता प्रायश्चित्त नित्य करावें असें सांगितलें आहे. प्रायश्चित्त करून पापांचें निराकरण न केल्यास जीव पुन्हा या लोकीं नित्य लक्षणांनीं युक्त होऊन निपजतात. यास्तव प्रायश्चित्त अवश्य आहे. शास्त्रार्थाचा व्यातिक्रम केल्या मुळें उपरस झालेल्या पापां मध्ये प्रसक्त झालेले व मी हें अकार्य केले असें समजून मनात उद्दिग्ध न होणारे दुःसह नरकास प्राप्त होतात. प्रायश्चित्ताच्या योगानें अज्ञानतः केलेलें पाप जातें, इच्छापूर्वक केलेलें पाप जात नाहीं, परंतु कामनापूर्वक केलेल्या पापांचें हि प्रायश्चित्त सांगितलेलें असल्यामुळें पाप करणारानें प्रायश्चित्त घेतल्यास तो लोकांत व्यवहारास योग्य होतो. पतित न करणारे पाप कामतः जरी केले असले तरी प्रायश्चित्तानें त्याचा क्षय होतो च. त्या च प्रमाणें पतित करणारे हि कर्म शुद्धिपूर्वक जरी केले तरी त्याच्या क्षयार्थ मरणान्तिक प्रायश्चित्त केल्यास त्या पापाचा हि क्षय होतो.

ज्याच्या कृत्याच्या योगानें ब्राह्मणाचा प्राणवियोग होतो तो ब्रह्महा होय. निषिद्ध सुरेचें पान करणारास मद्यप म्हणतात. ब्राह्मणाचें सुवर्ण चोरणारा स्तेन व गुरुभार्यागमन करणारा गुरुतप्तग होय. हे ब्रह्महादि चार महा पातकी आहेत. उष रिथती पादन पतित करतात किंवा दुःस्तात पादतात तीं हीं महा पातकें होत. या महा पातक्यार्थां जो सहवास करितो तो हि महा पातकी आहे.

गुरु वर मिथ्या आरोप करणें, वेदाची निंदा करणें, मित्राचा मग तो अनाक्षण असला तरी त्याचा वध करणें, अध्ययन केलेल्या वेदाचा आळसानें विघ्न पडणें हीं ब्रह्महत्यें समान पातकें आहेत.

निषिद्ध पदार्थांचें सेवन करणें, आपला उत्कर्ष व्यक्त करण्या साठीं खोटे बोलणें हीं सुरापान सम पापें आहेत.

अन्न, रत्न, मानुष, स्त्री, भूमि, घेनु व मुग्गां घाचून दुसरी ठेव याचा अपहार करणें हे मुवर्णांच्या चोरी सम पाप आहे.

मिथ्याची भार्या, उत्तम जातीची कन्या, भगिनी, चांहाली, समाने गौत्रांतलें स्त्री व स्तुषा यांच्याशीं गमन करणें हें गुह्यतत्त्वगमना सारखें पाप आहे.

या प्रमाणें महापातकें व तत्सम दुसरे पातकें यांचें दिव्यदर्शन केल्या नंतर काहीं उप पातकें दर्शवितां. गाईच्या शरिराचें छेदन, योग्य समयां उपनयन न करणें, ब्राह्मणांचें सुवर्ण व तत्सम दुसरें धन या वांचून दुसरें कोणतें हिं धन चोरणें, घेतलेले ऋण परत न देणें व तसें च देवर्षि व पितृ संबंधीं ऋणांची फेड न करणें, अधिकार असतां हि अनाहितामी रहाणें, लवणादि वस्तूचा विक्रय व सोदर भेष्ट भ्राता अविवाहित असतां कनिष्ठानें लग्न करणें इत्यादि उप पातकें आहेत. विस्तार मयास्तव ही सर्व यादी आहो। येथें देत नाहीं. जिज्ञासु वाचकांनीं मिताक्षर टीका वाचून आपली जिज्ञासा तृप्त करून घ्यावी. जातिभ्रंशकर, संकराकरण, अपात्रीकरण व मलिनीकरण असे पापांचे निर्निराळे प्रकार समजण्यांत येतात.

ब्रह्महत्या प्रायश्चित्तः—आटां ब्रह्महत्याच्या निराकरणा करितां ज्या ब्राह्मणाचा वध केला असेल त्याच्या कपालाची कवटी अथवा त्याची न मिळाल्यास दुसरी कवटी काठी वर ध्वजे सारखी टेऊन ती काठी हातांत धरून ब्रह्महत्या करणारानें आपलें पाप सांगत वारा वपें दारोदारें भिक्षा मागत फिरावें. या प्रमाणें वारा वपें व्रतचर्या केल्यानें ब्रह्महत्याच्या पापा पावून ब्रह्मपातकी मुक्त होतो. ब्रह्मपातक्यानें अष्टादिपूर्वक केलेल्या पापांचें क्षालन घरील प्रमाणें करितां येतें. बुद्धिपुरःसर ब्राह्मणवध केल्यास त्याची निष्कृति होऊं शकत नाहीं. जो आपला प्राण संकटांत घालून चोर, व्याध इत्यादिकां कडून मारण्या जाणाऱ्या ब्राह्मणाचें अथवा वारा गाईचें रक्षण करितो अथवा अथमृग नांवाच्या कर्माच्या अंगभूत स्नान समयां स्नान करितो तो हि घरील व्रत संपूर्ण झालेले नसतां हि ब्रह्महत्याच्या पातका पावून मुक्त होतो. या च स्वरूपाची दुसरी अर्शा काहीं कर्मे सांगितली आहेत कीं तीं केलीं असतां ब्रह्महत्याचें निराकरण होतें. परंतु विस्तार मयास्तव तीं कर्मे येथें देण्याच्या मानगार्हात आहो। पढत नाहीं.

सुरापान प्रायश्चित्तः—प्रथम सुरा शब्दाची व्याख्या नमूद करणें जरूर आहे. पीठा पावून केलेले जें मद्य तें सुरा. पीठा रेरीज गुड, मधु इत्यादि पदार्थां पावून बनविलेल्या मद्यास सुरा समजण्यांत येत नाहीं. ब्राह्मण, क्षत्रिय व वैश्य या तिन्ही वर्णांच्या लोकांस सुरा ही निषिद्ध आहे. गौडी इत्यादि इतर मद्यांचा ब्राह्मणांना मद्य निषेध आहे. सुरा निषेध मुंज न झालेला मुमगा व अविवाहित कन्या यांना हि लागू आहे. पद्रावा सुरा व मद्य या

दोहोंचा हि निषेध नाही. आतां सुरापानाचें प्रायश्चित्त नमूद करितों. सुरा, जल, गाईचें तूप, गोमूत्र, गाईचें दूध हें शरीर भाजेल इतकें तापवून प्राशन केल्यानें मद्यपान करणारा मरण पावतो व त्यानें च तो शुद्ध होतो. हें प्रायश्चित्त बुद्धिपुर.सर एकवार च सुरापान केल्यास सांगितलें आहे. अज्ञानतः जो द्विज सुरापान करील, त्यानें गाय, बकरा इत्यादिकांच्या केशांनीं केलेलें वस्त्र परिधान करून वर सांगितलेलें ब्रह्महत्या व्रत करावें म्हणजे तो या पापा पासून मुक्त होतो.

मद्यपान प्रायश्चित्तः—जो ब्राह्मण अज्ञानानें मद्य पितो तो तत्कृत्यपू वंके त्याचें पुनरुपनयन केल्यानें शुद्ध होतो.

सुवर्णस्तेय प्रायश्चित्तः—ब्राह्मणाचें सुवर्ण ज्यानें चोरलें असेल त्यानें आपल्या तोंडानें चोरी केली आंहे असें सागत राजास मुसळ द्यावें. राजानें त्या मुसळानें त्यास प्रहार करावा म्हणजे चोर शुद्ध होतो. मुसळाचा अर्थ हून नोपयोगी पदार्थ असा समजावयाचा. बुद्धिपुरःसर सुवर्णस्तेया करितां हें प्रायश्चित्त सांगितलें आहे. सुवर्ण म्हणजे सोळा मासे भार सोनें असें समजावें. केशाच्या अग्रा इतकें सोनें चोरल्यास प्राणायाम करावा. सुवर्णादि अघीक प्रमाण सोन्याचा अपहार केल्यास मरणान्त किंवा ब्रह्मघातक्यास उक्त असलेलें प्रायश्चित्त करावें. ह्या प्रायश्चित्ता खेरीज दुसरीं हि प्रायश्चित्ते सुवर्णस्तेया करितां सांगितलीं आहेत.

गुरुतप्लगमन प्रायश्चित्त—तापवून लाल केलेल्या लोखंडी स्त्री प्रकृती सह गुरुतप्लगमन करणारानें शयन करावें झणजे अज्ञा रीतीनें निजून शरीर त्याग करावा. या शिवाय दुसरीं हि प्रायश्चित्ते या पापा करिता सांगितलीं आहेत.

महापातक्याशीं संसर्ग ठेवणारास प्रायश्चित्तः—महा पातक्यास जीं प्रायश्चित्ते सांगितलीं आहेत तीं च महा पातक्याशीं संसर्ग ठेवणारानें करावें.

प्रतिलोमोत्पन्नाचा वध करणारास प्रायश्चित्तः—सूतमागधादि प्रतिलोमोत्पन्नाचा वध केल्यास त्याच्या निराकरणार्थ चाद्रायण करावें.

उपपातकांचीं प्रायश्चित्ते

गोवध करणारास प्रायश्चित्त एक मास पर्यंत गोमूत्र, गोमय गोशीर, दही व घृत याचें मिश्रण करून तें दुसरा कणता हि आहार न करिता पीत रहावें. त्या च प्रमाणें रात्रीं गाईच्या गोठ्यात निजावें

व गाई मागून फिरत रहावे. एक महिना भर सावधान चित्ताने कृच्छ्र अथवा प्राजापत्य करावे. या शिवाय गोवधा सारखी जी दुसरी उप पातके ओहत त्यांचे हि निराकरण वरील प्रायश्चित्ताच्या योगाने होत.

### प्रायश्चित्तांचे निरनिराळे प्रकार

**सांतपनः**—आदल्या दिवशी दुसऱ्या सर्व आहारांचा परित्याग करून गोमूत्र, गोमय, गोदुग्ध, गोदाधि व गोघृत ही पांच पंचगव्ये घेऊन ती कुशोदकांत मिसळून प्यावी आणि दुसऱ्या दिवशी उपवास करावा. यास द्वैरात्र सांतपन कृच्छ्र म्हणतात.

**महासांतपनाख्यकृच्छ्रः**—सात दिवसांनी साध्य होणारे महासांतपनाख्य कृच्छ्र जाणावे. पंचगव्याच्या पांच द्रव्यां पैकी प्रत्येकी एकेक द्रव्य पृथक प्राशन करून सहाव्या दिवशी उपवास केल्याने ते साध्य होत.

**पर्णकृच्छ्रः**—पळस, औदुंबर, कमळ व बिल्व यांची पाने आणि कुश यांतील एक एका जातीची पाने घालून उकळलेले पाणी प्रत्येकी पांच दिवस प्यावे म्हणजे पांच दिवसांनी साध्य होणारे ते पर्णकृच्छ्र होत.

**तप्तकृच्छ्रः**—पहिल्या दिवशी तापलेले दूध, दुसऱ्या दिवशी तापलेले घृत, तिसऱ्या दिवशी तापलेले जल पिऊन चवथ्या दिवशी उपवास करावा. हे चार दिवसांनी साध्य होणारे महातप्तकृच्छ्र आहे.

**पादकृच्छ्रः**—केवळ दिवस च एकदा भोजन केल्याने, नक्ताने, अयाचिताने व उपवासाने पाद कृच्छ्र होत.

**प्राजापत्यकृच्छ्रः**—पाद कृच्छ्राचे तीन वेळा अनुष्ठान केलें म्हणजे त्याला च प्राजापत्य म्हणतात.

**कृच्छ्रः**—तीन दिवस प्रातःकाळी हविष्यान्न खाऊन रात्री भोजन करून नये. पुढे तीन दिवस नक्त भोजन करावे. नंतर तीन दिवस कोणा पाशी न मागतां यदृच्छेने मिळेल ते खाऊन रहावे व शेवटी तीन दिवस उपोषण करावे. जपादि काम नसेल तेव्हां दिवसा उभे रहावे आणि रात्री बसावे. सत्य भाषण करावे. त्रिकाल स्नान करावे. या प्रतास कृच्छ्र असे म्हणतात.

**अतिकृच्छ्रः**—अति कृच्छ्रांत इतका च विशेष आहे की पहिल्या नक्त दिवसांत केवळ हातांत मावेन तितके च अन्न खाऊन रहावे.

**कृच्छ्रातिकृच्छ्रः**—एकवीस अक्षय्य शुभत्या शुभाकर रदागे हे कृच्छ्रांत

कृच्छ्र व्रत होय. वारा अहोरात्र नुसत्या जलावर रहाणे हें कृच्छ्रातिकृच्छ्र असल्याचें गौतमानें सांगितलें आहे.

पराकः—वारा दिवस उपवास केल्यानें पराक व्रत होतें.

सौम्यकृच्छ्रः—तेल काढून घेतलेलें ताळ, पेज, ताक, जल व सातु या पांच पदार्थांतील रोज एकेक खाऊन सातव्या दिवशीं उपवास करावा, याला सौम्य कृच्छ्र म्हणतात.

तुलापुरुपसंज्ञककृच्छ्रः—वर सांगितलेल्या पाच पदार्थांतील एकेकाचा क्रमानें तीन तीन दिवस अभ्यास केल्यास पंधरा दिवस चालणारें तुलापुरुप या नावाचें कृच्छ्र होतें.

चांद्रायणः—मोराच्या अंड्या एवढाले घास जशीजशी तिथी वाढत जाईल तसतसे वाढवीत पौर्णिमेस पंधरा घास खाऊन कृष्ण प्रतिपदेस चवदा या प्रमाणें एक एक घास कमी कमी खात जाणें यास चांद्रायण असें म्हणतात. एका महिन्यांत कसे तरी दोनशे चाळिस ग्रास खाणें हा चांद्रायणाचा दुसरा प्रकार आहे. ज्या पापाचें विशेष प्रायश्चित्त सांगितलेलें नसतें त्यांची शुद्धि चांद्रायणानें होतें. केवळ चांद्रायणानें च नव्हे तर नुसत्या प्राजपत्यादि कृच्छ्रांनीं हि होते. गुरुहून गुरु अशी जीं काहीं पापें असतील तीं सर्व कृच्छ्र, अति कृच्छ्र, चांद्रायण इत्यादिकांच्या योगानें क्षीण होतात असें पट्टिशन्मतात सांगितलें आहे.

याप्रमाणें प्रायश्चित्तधर्माचें योडक्यात दिदर्शन आह्मी केलें आहे. आतां प्रायश्चित्ताच्या संबधाचें एक महत्वाचें वचन या ठिकाणां नमूद करून हें विवेचन आह्मी पुरें करितों.

देशं कालं वयः शक्तिं पापं चाधेश्य यत्नतः ॥

प्रायश्चित्तं प्रकल्प्य स्थाद्यत्र चोक्ता न निष्कृतिः ॥ २९३ ॥

( याशबल्क्यस्मृति प्रायश्चित्त प्रकरण )

अर्थः—माणें सांगितलेली किंवा पुढें सागावयाचीं जेवढीं प्रायश्चित्ते आहेत त्याची—देश, काल, वय, शक्ति व पात्र याचा विचार करून जशा रीतीनें कर्त्याचे प्राण जाणार नाहीत अशा रीतीनें—विशेष विषया मध्यें योजना करावी, नाही तर प्रधानाची च ( कर्त्याची ) निवृत्ति होण्याचा प्रसंग यावयाचा. याशबल्क्यस्मृतिकाला पासून मराठी राज्य लयास जाई तों पर्यंत महाराष्ट्रीय समाजात अनेक स्थित्यंतरे व घडामोडी झाल्या. या स्थित्यंतराच्या व घडामोडींच्या योगानें याशबल्क्यस्मृतिकाळाच्या महाराष्ट्रीय समाजात व

महाराष्ट्रांत स्वराज्य स्थापना ज्या काळीं झाली त्या काळच्या महाराष्ट्रीय समाजांत महदंतर पडलें. अशा रीतीने बदललेल्या परिस्थितींत धर्माची छाप महाराष्ट्रीय समाजा वर कायम राहण्यास वरील वचनाचा फार उपयोग झाला आहे असें प्रायश्चित्तधर्म संवंधाचे त्या काळचे पुरातन कागदपत्र मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रन्थांत व इतरत्र छापण्यांत आलेले वाचले असतां कोणाची हि खात्री झाल्या वांचून राहणार नाही. वरील वचनाच्या दृष्टीनें प्रायश्चित्तधर्माचा अंमल स्वराज्यांत कोणत्या प्रकारें केला जात असें या वाचीचा उदापोद करण्याचा मोह विस्तार भयास्तव आग्ही वाजून टेऊन हें प्रकरण येथे पुरें करितों.

( ७ )

## जातिधर्म, देशधर्म, कुलधर्म

याज्ञवल्क्यस्मृतींत ज्या देशांत जो आचार, कुलमर्यादा व व्यवहार असेल तो शास्त्र विरुद्ध नसल्यास त्यांचें राजानें पालन करावें असें सांगितलें आहे. त्याच प्रमाणें शुक्रनीतींत “ ज्या त्या जातीच्या लोकांनीं त्या त्या जातीस विहित असलेल्या धर्मास अनुसरून आचरण करावें. या प्रमाणें त्यांनीं आचरण न केल्यास राजानें धर्मास अनुसरून आचरण न करणारास दंड करावा ” असा राजाचा धर्म सांगितला आहे. या तत्त्वास अनुसरून घटनें करावयाचें क्षणजे जातिधर्म, देशधर्म व कुलधर्म यांचें परिपालन करणें राजास प्राप्त आहे. महाराष्ट्रीय समाजांत दृग्गोचर होणाऱ्या या प्रकारच्या धर्मांचें आक्षी किंचित् दिद्रष्टीन करितों. महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत धालेल्या धार्मिक घडामोडीं मुळें जैन, लिगाईत, मानभाव इत्यादि नूतन पंथ अस्तित्वांत येऊन महाराष्ट्रीय समाजांतल अनेक लोक या पंथाचे अनुयायी बनले. या पंथाच्या अनुयायांच्या धर्माचा समावेश महाराष्ट्र धर्मांत होतो. धार्मिक घडामोडी प्रमाणें महाराष्ट्रांत झालेल्या राजकीय घडामोडींच्या योगानें महाराष्ट्रीय समाजांतल कित्येक लोक ख्रिस्ती व मुसलमान धर्मानुयायी झाले. या पंथाच्या अनुयायांच्या धर्माचा महाराष्ट्रधर्मांत समावेश होऊं लागला. वरील दन कारणां मुळें अस्तित्वांत आलेल्या नूतन धर्मां खेरीज महाराष्ट्रीय समाजांत अंतर्भूत होणाऱ्या कित्येक जातींचे विशिष्ट प्रकारचे जातिधर्म व कुलधर्म आहेत. त्यांचा या सदरांत समावेश होतो. यांत पत्करण्याच्या ज्या रियाजाचा मार्ग आग्ही उद्देग केला आहे तो एक प्रकारचा जातिधर्म च आहे. मारत

इतिहास संशोधक मंडळाच्या शके १८३८ सालच्या वार्षिक इतिवृत्ताच्या ११७० व्या पाना वर त्याच प्रमाणे शके १८४० सालच्या वार्षिक संमेलन वृत्ताच्या ४१ ते ५३ पानां वर महाराष्ट्रीय समाजांत दृष्टोत्पत्तीस पडणाऱ्या निरनिराळ्या जातीधर्मांची, देशधर्मांची व कुलधर्मांचा उदाहरणें दिली आहेत. विस्तार भयास्तव त्यांचें स्थूल दिग्दर्शन करण्याच्या भानगडीत आही पडत नाही. जिज्ञासु वाचकांनी त्या ग्रथाचें अवलोकन करून या विषया संबंधी जिज्ञासा तृप्त करून घ्यावी अशी आही सूचना करितों. लग्नाच्या प्रसर्गां कोणत्या जातीच्या वराची मिरवणूक घोडा, बैल, हेल इत्यादि जनावरां पैकीं कोणत्या जनावरा वर काढावी व कोणत्या जातीच्या वरानें पायीं मिरवावें या संबंधाचे महाराष्ट्रीय समाजांत कांहीं रिवाज अस्तित्वांत होते. भारत इ. स. मंडळाच्या शके १८३८ सालच्या वार्षिक संमेलन वृत्ताच्या छपणाच्या पाना वर या संबंधाचा दामाजीपंताच्या काळचा एक पुरातन लेख छापला आहे. या लेखांत नमूद असलेल्या रिवाजांचा जातीधर्म इत्यादिकां मध्ये समावेश होतो हें उघड आहे. कोणत्या जातीच्या वराची मिरवणूक शहराच्या कोणत्या भागांतून व कशा रीतीनें काढावयाची या संबंधी निर्वेध स्वराष्यांत अस्तित्वांत होते व त्या निर्वेधाच्या बाबतीत वाद उपस्थित झाल्यास सरकारी अधिकाऱ्यांस त्या वादांचा निकाल करावा लागत असे. वाड भाग ७ थोरले माघवराव पेशवे भाग २ पान ३३७ वर अशा स्वरूपाच्या वादाचा एक निवाडा छापला आहे.

“ कऱ्हाड प्रांतांतील सोमवशी कासार लोकांच्या लग्नात वरात कलशा समवेत देवदर्शन घेऊन पेटेंतून जानवशाचे घरास मिरवत नेण्याचा रिवाज असतां कऱ्हाडच्या लिंगार्इत वाण्यानीं या सवर्षीं कजिया केला. कासार हे सोमवशी क्षेत्री यांची वरात कलशा समवेत मिरवावी असें शास्त्रमतें असल्याचा जिल्ह्याचे सुभेदार यांनीं ठराव करून त्या प्रमाणें अमल करण्या विषयीं कासार, लिंगार्इत वाणी व सरकारी अधिकारी यास हुकूम केले. कासार, तांबट व सोनार वगैरे पचाळ आणि वाणी बकाल या मध्ये लग्नाचे वराती बद्दल कजिया लागला होता. ते वेळीं पचाळाचा नवरा इमरस्तु चारी पेटांतून वरात मिरवात येतो कीं नाही, पूर्वीं याचा कजिये जाहाले होते तें समयां निवाडा कसा झाला, मलिक अंबराचे वेळेस इनसाफ झाला ते समयांचा पत्रे पचाळा जवळ आहेत त्याचा दाखला कसा आहे व परगणे मजदूरच्या पेट्यांतून केशी चाल चालते तें सत्य स्मरोन वेता-

लीस पूर्वक तपधिलवार हुजूर लिहून पाठविणे." अशा प्रकारचा हुकूम करण्यांत आल्याचे वाढ भाग १ पान २२४ मध्ये नमूद आहे. महाराष्ट्रांतील निरनिराळ्या गांविच्या देशमुख देशपांड्यास व अष्ट प्रधानास हा हुकूम इ. स. १७४७-४८ सालांत काढण्यांत आला होता. इल्लींच्या काळांत शुद्धक वाढणाऱ्या बाबीसंबंधी स्वराज्यांत कशा प्रकारचे निबंध होते व त्या निबंधास अनुसरून आचरण होत आहे की नाही याबद्दलची खबरदारी घेण्यांत निरनिराळ्या शाहीचे लोक किती दक्ष असत हैं वरील उदाहरणा वरून दिसून येते. ह्या विषया संबंधी साम्र माहिती नमूद करावयाची जाणजे फार च विस्तार होणार आहे. सवय वरील स्थूल विवेचना वर च संतुष्ट राहणे प्राप्त आहे.

( ८ )

दश लक्षणयुक्त धर्म.

या धर्माचे मागे दिग्दर्शन केले असल्या कारणाने या संवधाची अधिक चर्चा करण्याचे प्रयोजन राहिले नाही.

( ९ )

मोक्षधर्म

मनुस्मृती अन्वये मोक्षधर्माचे विवेचन मागे आणी केले आहे. त्या च प्रमाणे बाराव्या शतका पासून सतराव्या शतका पवेतो महाराष्ट्रीय समाजांत मोक्षधर्मदृष्ट्या कोणते स्थित्यंतर घडून आले व वारकरी सांप्रदाय अथवा मागवत धर्म यांत अंतर्भूत होणाऱ्या उपासना, नामस्मरण, कीर्तन इत्यादि बाबींचा महाराष्ट्रधर्मांत कसा समावेश होऊ लागला हे हि आणी दर्शविले आहे. आतां गणपति, सूर्य इत्यादि देवतांच्या उपासनेचा उल्लेख याश्रवल्क्यस्मृतींत आलेला आहे त्या विषयीचे अल्प विवेचन आणी येथे करितो. कर्मास देणाऱ्या विश्वांच्या निरसनांचे उपाय झणून या देवतांची उपासना करण्या विषयी याश्रवल्क्यस्मृतींत सांगितले आहे. " पुरुपायीचीं साधने जीं कर्मे त्यास विभे करण्याकरितां विनायकाची योजना ब्रह्मदेव, विष्णु इत्यादि देवतांनीं केली. यास्तव विनायक देवतेस पूजनादिकांच्या योगानें संतुष्ट केले असतां आत्मशानाच्या द्वारे मोक्ष लक्षणासिद्धि प्राप्त होते. सूर्य, चंद्र, मंगळ, बुध, शुक्र, शनि, राहु. केतु इत्यादि नवग्रहां पासून होणारी पीडा नाहीशी करण्या करितां व लक्ष्मीची प्राप्ति होण्या करितां वरील देवतां प्रमाणे नवग्रहांचे हि



पूजन करावें." याशबल्क्य स्मृतीत या देवतांच्या उपासने संबंधी केलेल्या विवेचनाचा थोडक्यांत सारांश या प्रकारचा आहे. महाराष्ट्रीय समाज याशबल्क्यस्मृति धर्मानुयायी असल्यामुळे गणपति, स्कंद हणजे च खंडोबा या देवतांची उपासना करणारे अनेक लोक या समाजांत दृष्टोत्पत्तीस येतात. गणपात पूजनाचा उत्सव हा महाराष्ट्रीयचा राष्ट्रीय उत्सव आहे असें हाटले असतां अतिशयोक्ति हांणार नाही. ठाणे कोंकण प्रांताच्या वंशपद्धति या नांवाच्या बखरीत सूर्योपासना करण्या बद्दल सांगितले आहे. वरील आर्यांच्या देवतां खेरीज अनार्य लोक महाराष्ट्रीय समाजांत समाविष्ट होऊं लागल्यापासून अनार्य देवतांची उपासना हा हि महाराष्ट्र घर्माचा भाग होऊन बसला. समर्थानीं दासबोधाच्या चवथ्या दशकाच्या पांचव्या समासांत अर्चन मक्तीचे विवेचन केले आहे. त्यांत समर्थानीं रालील देवताचा उल्लेख केलेला आहे तो लक्षांत ठेवण्यासारखा आहे.

ऐश्या परमेश्वराच्या मूर्ती । पाहो जातां उदंड असती ।  
 त्यांचें अर्चन करावें भक्ती । पाचवी ऐसी ॥  
 जाखमाता मायराणी । वाळा वगुळा मानविणी ।  
 पूजा मांगिणी जोगिणी । कुळघर्मे करावी ॥

या समर्थींच्या उक्तींत जाखमाता, मायराणी, वाळा, वगुळा, मानविणी, मांगिणी, जोगिणी इत्यादि उल्लेखिलेल्या देवता महाराष्ट्रीय समाजात अंतर्भूत होणाऱ्या अनार्य जातींच्या लोकांच्या आहेत हे उघड आहे. परन्तु या देवतांचें पूजन करणें हे समर्थींच्या काळीं महाराष्ट्रघर्मास संमत होऊन महाराष्ट्रातील ब्राह्मणादि द्विज वर्णांचे लोकहि या अनार्य लोकांच्या देवतास भजू लागले होते.

धर्मभ्रष्टांचें शुद्धिकरण :-आता महाराष्ट्रीय समाजात शके १२०० नंतर अस्तित्वांत आलेल्या घडामोडींच्या योगाने या समाजातील कित्येक लोकांच्या धर्मांचें जें परिवर्तन घडून आलें त्या मुळे धर्मभ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीस शुद्ध करून परत महाराष्ट्रधर्मांत समाविष्ट करून घेण्याच्या द्वावर्तीत महाराष्ट्रात जो नूतन धर्म अस्तित्वात आला त्याचें अल्प दिवस आग्ही करितों. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रथात व इतरत्र ठिकाणीं या संवधाचे त्या काळचे बरेच कागदपत्र प्रसिद्ध झाले आहेत. या कागदपत्रांचा साकल्याने विचार केला असता याशबल्क्यस्मृति व ती वरील मिताक्षरा टीका

या मध्ये सांगितलेल्या प्रायश्चित्तास अनुसरून धर्मभ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीस व जातीस महाराष्ट्रधर्मात स्वराज्याच्या अमदानीत सामील करून घेण्यांत येऊ असे ही यात्र सिद्ध होतें. हें शुद्धिकरण दोन प्रकारचें होतें. वैयक्तिक शुद्धिकरण व अनेक व्यक्ती मिळून बनलेल्या जातीचें शुद्धिकरण. वैयक्तिक शुद्धिकरणा संबंधी खालील निबंध अस्तित्वांत असल्याचें दिसून येतें.

( १ ) शुद्धिकरण करून स्वधर्मात परत येण्याची ज्या व्यक्तीची अपेक्षा असेल ती व्यक्ती स्वछुपानें भ्रष्ट झाली असतां उपयोगी नाहीं. कपट, जबरदस्ती इत्यादि कारणां मुळें त्या व्यक्तीच्या ठिकाणी भ्रष्टता आली अशी पाहिजे.

( २ ) भ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीस अनुताप होऊन स्वधर्मात परत येण्याची त्या व्यक्तीची अपेक्षा असली पाहिजे.

( ३ ) भ्रष्ट झालेल्या व्यक्तीच्या जातिबांधवांची त्यास शुद्ध करून स्वजातींत घेण्याविषयी संमति असली पाहिजे.

( ४ ) भ्रष्टास शुद्ध करून स्वधर्मात घेण्याची त्याच्या जाती बांधवांची संमति मिळाल्या नंतर त्यास शुद्ध करून स्वधर्मात व स्वजातींत सामील करून घेण्याची राजाची आज्ञा पाहिजे.

वरील कलमांत नमूद केल्या प्रमाणें धर्मभ्रष्टास शुद्ध करून परत स्वधर्मात व स्वजातींत सामील करून घेण्याची राजाची आज्ञा झाल्या नंतर कन्हाड, माहुली, बाई इत्यादि क्षेत्रांतील महाहुंदा कडून त्यास स्मृति धर्मा अन्वये प्रायश्चित्त देऊन शुद्ध करून जातींत सामील करून घेत व त्या नंतर शुद्ध करून घेतलेल्या धर्मभ्रष्टाशी त्याचे जातिबांधव अन्नप्राशन व शरीर संबंधादि व्यवहार करीत असत.

जर दर्शविलेल्या निबंधास अनुसरून महाराष्ट्रांतील कित्येक व्यक्तीस स्वराज्याच्या अमदानीत शुद्ध करून महाराष्ट्रधर्मात सामील करून घेतल्याची उदाहरणे आढळून येतात. वैयक्तिक शुद्धिकरणाचें पारतोंत अस्तित्वांत असलेल्या धर्माचें दिग्दर्शन केल्या नंतर व्यक्तिमूहाच्या शुद्धिकरणांत आढळून येणाऱ्या धर्माचें आक्षेप दिग्दर्शन करतों.

पसई, दमन, दिव इत्यादि ठिकाणें पोर्तुगीज लोकांनीं कार्याज करून त्या वर व त्यांच्या आठपासच्या प्रदेशा वर आणली राजकीय सत्ता प्रस्थापित केल्या वर द्दिस्ती धर्माचा प्रसार पोर्तुगीज लोकांनीं करण्यास प्रारंभ केला. हें

ख्रिस्तीधर्मप्रसाराचें कार्य त्यांनी अत्यंत नीच व जुल्मी उपायांनी केलें. पोर्तुगीज लोकांच्या धर्मप्रसाराच्या वेढास ठाणें, बसई, साष्टी इत्यादि ठिकाणच्या व आस पासच्या प्रदेशातील कित्येक हिंदु घाति वळी पडल्या. अशा रीतीनें माटविलेच्या शातीस शुद्ध करून परत महाराष्ट्रधर्मांत सामील करून घेतल्याची उदाहरणें रावबहादुर पारसनीस यांनी प्रसिद्ध केलेल्या 'पेशवे दसरातील सनदा पत्रातील माहिती' या ग्रंथाच्या पान २६१ ते २६६ वर दिली आहेत. स्वराज्याच्या काळात साष्टी ताडुक्यातील खार पाटील, शिंदे भडारी, मोंगले या जातीच्या ख्रिस्ती झालेल्या लोकाना सरकार नजर घेऊन शुद्ध करून हिंदु धर्मांत घेण्यात आलें या जातीच्या लोकाना शुद्ध करून घेतल्या सवर्षां जे वर नमूद केलेले लेख आहेत ते लक्षपूर्वक वाचले असता असें दिसून येतें कीं, वरील जातीच्या लोकांनीं स्वखुषीनें ख्रिस्तीधर्म स्वीकारला नसून त्यांना जबरदस्तीनें ख्रिस्ती करण्यात आलें होतें. या शिवाय या जातीच्या लोकांस जबरदस्तीनें ख्रिस्ता केल्या नंतर ते लोक ख्रिस्ती धर्मा प्रमाणें न चागता हिंदुधर्माच्या आचारा प्रमाणें वर्तन करीत असत पूर्वा पार चालत आलेले कुलधर्म, कुलान्वार पाळीत असत अशा प्रकारच्या परिस्थितींत " ऐसी माहितगारी सांगितली व जोशी वृत्त्याशी यांनीं जबानी लिहून दिली हें जाणून मोंगल मजकूर यानां मराठे याचा धर्म सोडला नाहीं. याजकरिता पेशजी, शिंदे भडारी व साष्टी प्रांतातील खार पाटाल यासी हिंदुधर्म लावून दिल्या, त्याप्रमाण तुम्हास क्रियापाल करून हिंदुधर्मास माकळाक केली " असें कारण नमूद करून वरील लोकांस शुद्ध करून घेण्यात आलें या लेखा वरून एखाद्या जातीस शुद्ध करून परत हिंदुधर्मांत सामील करून घ्यावयाचें हाणजे वर नमूद केल्या बाबी अस्तित्वात असल्या लागत ही बाब सिद्ध होते मराठी राज्यात यातिभ्रष्टास शुद्ध करून घेण्या सवर्षां अस्तित्वात आलेल्या नूतन धर्माचें दिग्दर्शन वर दर्शविल्या प्रमाणें आह्मीं केलें आहे. आता हें प्रकरण येथें पुरें करून मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासात अंतर्भूत होणाऱ्या काहीं गौण बाबींच्या चर्चे कडे आह्मी वळतो.

## प्रकरण पांचवें

मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या कांहीं गौण बाबींचें दिग्दर्शन व तत्संबंधीची अल्प चर्चा

मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची एक प्रमुख बाब या दृष्टीने महाराष्ट्रधर्म या विषयाची चर्चा करणें हा प्रस्तुत प्रबंधरचनेचा आमचा मुख्य हेतु होता व या हेतूच अनुसरून आम्हीं आपल्या पुढें ठेविलेल्या कार्याची पूर्तता केली आहे. महाराष्ट्रधर्मा संबंधी आम्हीं केलेल्या चर्चेत मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या प्रधान अंगाचें दिग्दर्शन करण्यांत आल्या नंतर या इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या ज्या कांहीं गौण बाबी शिथिल राहतात त्यांचें दिग्दर्शन व चर्चा या प्रकरणांत करण्याचें आम्हां ठरविलें आहे. पुढतल भूषण रा. वि. का. राजवाडे यांनीं केलेली आत्मिक इतिहासाची जी व्याख्या या प्रबंधाच्या सुरवातीस आम्हां दिली आहे त्या व्याख्येनुसार आत्म्याच्या अवनत वृत्ती मुळे राष्ट्राच्या पुढान्यांत उत्पन्न होणाऱ्या तटांच्या योगानें राष्ट्राच्या चारित्र्या वर जे परिणाम घडतात त्यांचें दिग्दर्शन करणें हा कोणत्या हि राष्ट्राच्या आत्मिक इतिहासाचा एक भाग आहे. या दृष्टीने विचार केल्या असतां मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची परिपूर्ण चर्चा करण्याची क्षमते वरील स्वरूपाच्या गौण बाबींचें दिग्दर्शन करणें ओघानेंच प्राप्त होतें. इतकी प्रस्तावना करून मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत पढणाऱ्या वर दर्शविलेल्या स्वरूपाच्या बाबींच्या दिग्दर्शनाकडे व चर्चेकडे आतां आम्हां बघतां.

कोणत्या हि मानवी समाजाचा अथवा राष्ट्राचा आत्मिक इतिहास क्षमते त्या राष्ट्राच्या अथवा समाजाच्या आत्म्याचा इतिहास होय. आतां राष्ट्राचा अथवा समाजाचा आत्मा कोणता समजावपाचा हा प्रश्न साहजिकपणें पुढें येतो. कोणत्या हि मानवी समाजाचें निरीक्षण केलें असतां असें आढळून येते कीं, त्या समाजांत एक पुढारी अगर नेता वर्ग असतो. हा नेता अगर पुढारी वर्ग त्या समाजाच्या बऱ्या वाईटा विषयांना विचार करण्याचें व त्यांना मुचलेल्या विचारांस अनुसरून त्या समाजातील अगर राष्ट्रातील लोकांस बळग लावण्याचें कार्य करित असतो. मानवी ध्येयीच्या देहाच्या सर्व प्रकारच्या हातचालींचा प्रवर्तक जसा शिरोभागी अथवा मंडू तथा अनेक मानवी वृत्तींच्या संघान्त वनलेल्या मानवी समाजाच्या हात

चालींचा प्रवर्तक हा नेता अगर पुढारी वर्ग असतो. या नेता अगर पुढारी वर्गाच्या ध्येयरूपी ज्या काहीं वासना असतात व ज्या वासनांच्या सिद्धयर्थ या पुढारी वर्गाच्या हालचाली त्या समाजात सुरू असतात त्या वासना हा त्या समाजाचा आत्मा होय. असल्या स्वरूपाच्या वासनारूपी ध्येयाचें दिग्दर्शन व तपशिलवार वर्णन हा त्या समाजाचा अथवा राष्ट्राचा आत्मिक इतिहास होय. या विचारसरणीच्या दृष्टीनें मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाच्या स्पूल स्वरूपाचें दिग्दर्शन पुढील वाक्यात सांगितल्या प्रमाणें करावें लागेल. महाराष्ट्र या नावानें प्रसिद्ध असलेल्या भरतखंडाच्या भूभागात वास्तव्य करणारा जो मानवी समाज अथवा राष्ट्र व ज्या समाजास अथवा राष्ट्रस मराठा या संज्ञेनें संबोधिलें जातें व भरतखंडाच्या पर प्रांतातील व विदेशीय लोक ज्यांना मराठा या नावानें ओळखतात अशा या मानवी समाजाचा आत्मिक इतिहास क्षणजेच मराठ्यांचा आत्मिक इतिहास होय. महाराष्ट्रीय अथवा मराठा समाज हा ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार प्रमुख वर्णांच्या प्रजा, या चार वर्णांतील निरनिराळ्या वर्णांच्या स्त्री पुरुषांच्या अनुलोम प्रतिलोम शरीरसंघा पासून उत्पन्न झालेल्या जातींच्या प्रजा व अनार्य जातींच्या प्रजा याचा बनलेला आहे. शिवाजी महाराज उदयास येण्या पूर्वी तीन चारशें वर्षे या समाजाचे मार्गदर्शक एक हरीकथानिरूपणी व दुसरे राजकारणी असे दोन प्रकारचे पुढारी होते. हरीकथानिरूपणी पुढारी षव्दर्शा ब्राह्मण वर्णा पैकीं असत. या पुढार्यात सोनार, शिंपी, वाणी, कुणबी, माळी, कुमार, न्हावी, महार व चामार वगैरे जातीचे हि काहीं लोक होते. राजकारणी पुढारी मुख्यत्वे करून क्षत्रिय वर्णा मराठा व ब्राह्मणशाही पैकीं असत या दोन जाती खेरीज इतर जाती पैकीं लोक या वर्गांत क्वचित असत. कोणत्या हि मानवी समाजाचा आत्मा क्षणजे त्या समाजाच्या पुढार्यांच्या ध्येयरूपी वासना होत, हा जो सिद्धांत वर आहोतीं नमूद केला आहे त्या सिद्धांताच्या दृष्टीनें विचार करता महाराष्ट्रीय समाजाचा अथवा मराठा राष्ट्राचा आत्मा क्षणजे वर दर्शविलेल्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या हरीकथानिरूपणी व राजकारणी पुढार्यांच्या ध्येयरूपी वासना हा होय या वासनारूपी ध्येयाचें वर्णन व दिग्दर्शन क्षणजेच मराठ्यांचा आत्मिक इतिहास. मुसलमान धर्मीय लोकांची महाराष्ट्रांत राजकीय सत्ता स्थापन होऊन तिच्या ससर्गांच्या योगानें महाराष्ट्रीय समाजात श्रुतिस्मृत्युक्तधर्माचा अथवा महाराष्ट्रधर्माचा लोप होण्याचा दाखण प्रसंग महाराष्ट्रीय समाजा वर जेव्हा कोसळला त्या वेळीं या धर्माचें रक्षण करण्याची उन्नत भावना महाराष्ट्रीय

समाजाच्या हरीकथानिरूपणी व राजकारणी पुढान्यांत उदीत होऊन या भावनारूपी आत्म्यानें मराठी स्वराज्यरूपी. देह शिवाजी महाराजांच्या काळीं धारण केला. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांनीं त्या च मनोभावनेनें अथवा घेयाने प्रेरित होऊन स्वराज्याचें रक्षण, पोषण व विस्तार केला. स्मृत्युक्तधर्म स्थापना अथवा महाराष्ट्रधर्म स्थापना करणे ही उन्नत व प्रधान भावना मराठ्यांच्या स्वराज्य स्थापनेस कारणीभूत झाल्यानें. मागील प्रकरणांत आर्ही सिद्ध केले असून महाराष्ट्रधर्माची व्याख्या व व्याप्ति यांचें हि दिद्रर्शन व वर्णन केले आहे व मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासकथनाचा मुख्य कार्यभाग आर्ही आढोपला च आहे. आतां महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी व हरीकथानिरूपणी पुढान्यांच्या मनोभूतीत कोणत्या प्रकारच्या अनवत मनोवृत्ति उदयास आल्या, त्या उदयास येण्यास कोणतीं कारणे झालीं व त्या मनोवृत्तीच्या योगाने मराठी राज्या वर कोणते इष्टानिष्ट परिणाम घडून आले इत्यादि बाबींचे आर्ही अत्यंत स्पूक दिद्रर्शन या प्रकरणांत करितों. प्रथम च जी एक गोष्ट नमूद करणे जरूर आहे ती ही कीं, महाराष्ट्रांत स्वराज्यस्थापना झाल्या नंतर महाराष्ट्रीय हरीकथानिरूपणी पुढान्यां कडे मराठी राष्ट्रा संबंधी जोरमीची अर्शा कोणत्या च प्रकारची जबाबदारी राहिली नाही. श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मा वर आलेल्या मुसलमान धर्माच्या संघटाचें निवारण स्वराज्यस्थापनेच्या द्वारे झाल्या वर महाराष्ट्राचे हरीकथानिरूपणी पुढारी स्वराज्यांत मिळालेल्या इनाम, देणग्या, इत्यादिकांचा मुक्तने उपभोग घेणारे मठाधिपती बनले. या मुळे महाराष्ट्राच्या राष्ट्रीय चारित्र्या वर या पुढान्यांच्या हालचालींचा स्वराज्याच्या अमदानीत झणण्या सारखा कोणत्या च प्रकारचा परिणाम झाला नाही. अशा रीतीनें हरीकथा निरूपणी पुढान्यांची वाकलात लागल्या नंतर महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांच्या अद्वनत मनोवृत्तीच्या खेळाचे परिणाम मराठी राज्या वर कोणत्या प्रकारचे झाले यांचे दिद्रर्शन करावयाचें एवढा च कार्यभाग काय तो शिल्लक राहतो.

कोणत्या हि उन्नत भावनेनें प्रेरित होऊन एखाद्या मानवी समाजांतील अनेक व्यक्ति एखादे उच्च स्वरूपाचें कार्य करण्यास प्रवृत्त होतात तेव्हां ते कार्य सिद्ध होई ती पावेतो ती उन्नत भावना त्यांच्या टाई सतत जागृत असते व त्या भावनेस विपातक अशा अद्वनत वृत्ति त्यांच्या मनांत सहसा उदीत होत नाहींत. परंतु एवढां वै उच्च कार्य सिद्ध होऊन त्या कार्यास प्रवृत्त वर-

णान्या उन्नत भावनाचा त्या समाजातील पुढारी वर्गास विसर पडत चालला हागजे त्या समाजाच्या पुढान्या मध्ये स्वार्थरूपी अवनत भावना हळू हळू डोकें वर काढू लागतात. राष्ट्राच्या नेत्या अगर पुढारी वर्गात समाविष्ट होणाऱ्या अनेक व्यक्तींचा वैयक्तिक स्वार्थ हा भिन्न व परस्पर विरुद्ध असल्यामुळे तो स्वार्थ त्या राष्ट्राच्या पुढान्यात फूट पाडण्यास कारणीभूत होऊन त्या राष्ट्रात निरनिराळे तट उत्पन्न होतात व उच्च च्येयाचा विसर पडत जाऊन वैयक्तिक स्वार्थ साधण्याच्या खटाटोपी त्या समाजाच्या अथवा राष्ट्राच्या पुढान्या कडून सुरू होतात. अश्या प्रकारच्या अवनत वृत्तीं पाहून उगम पावलेल्या खटपटोऱ्या योगानें त्या राष्ट्राच्या चारिन्या वर अनिष्ट प्रकारचे परिणाम घडतात व वेळेवर च असल्या अवनत वृत्ति दारात ठेवण्याचे प्रयत्न न झाल्यास तो समाज अथवा राष्ट्र अधोगतीस जातें. छत्रपति शिवाजी महाराजांनी महाराष्ट्रात स्वराज्य स्थापनेचें उच्च कार्य सिद्ध केल्या नंतर वर दर्शविलेल्या कारणांच्या योगानें मराठी राष्ट्रात कोणकोणती स्थित्यंतरे घडून आलीं हें आधी नमूद करितों. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् औरंगजेब रूपां रावणाच्या स्वारीचें प्रचंड अरिष्ट मराठी राज्या वर येऊन कोसळलें. या अरिष्टात समाजीचा वध होऊन त्याची बायकांमुलें औरंगजेबानें कैद केली. समाजीच्या पश्चात् मराठी राज्याचा कायदेशीर वारस व मालक हागजे समाजीचा मुलगा छत्रपति शाहू महाराज हे होत. परंतु तो औरंगजेबाच्या कैदेत पडल्या कारणानें मराठी राष्ट्राचें धुरिणत्व शिवाजी महाराजाचा दुसरा मुलगा हागजे छत्रपति राजाराम याच्या कडे आलें. राजारामाची सर्व ह्यात औरंगजेबावरोवर हागडण्यात गेली. त्याच्या मरण समयीं मराठ्यांच्या गादीचे खरे वारस व मालक शाहू छत्रपति याची सुटका औरंगजेबाच्या कैदेतून झालेली नव्हती. राजारामाची बायको ताराबाई ही मोठी महत्वाकांक्षी, राजकारणपट्ट आणि सत्ता लोलूप अशी एक स्त्री होती. राजारामाच्या निघना नंतर शाहू औरंगजेबाच्या कैदेत असल्यामुळे या बाईच्या हातात सर्व सत्ता अनायास गेली व तिने तिच्या स्वभावास अनुसरून तिचा मुलगा समाजी याची मराठ्यांच्या गादी वर स्थापना केली. समाजीच्या ठिकाणीं कर्तृत्वशक्ति वेताची च असल्या कारणानें मराठी राज्याचीं सूर्ते ताराबाई कडून च हालविलीं जाऊ लागलीं. या प्रमाणें समाजीची स्थापना मराठ्यांच्या गादीवर झाल्या नंतर थोड्या च दिवसांनीं औरंगजेब मरण पावला व त्याच्या पश्चात् दिल्लीच्या तत्का बद्दल त्याच्या मुळात तटे सुरू झाले. तेव्हा औरंगजेबाचा मुलगा बहादुरशा यानें माळवा

प्रांतांत असताना शाहू महाराजास बंधमुक्त करून दक्षिणच्या सहा सुभ्यांच्या सरदेशमुखी वतनाच्या चौघाईच्या हक्काचें फर्मान त्यास करून देऊन दक्षिणेंत जाण्याची त्यास आज्ञा केली. या प्रमाणें शाहू महाराजांची सुटका झाल्या नंतर ते दक्षिणेंत येण्यास निघाले. मराठी राज्याच्या खऱ्या वारसाची व मालकाची सुटका होऊन तो महाराष्ट्रांत येण्यास निघाला असतां वॉटेत त्यास पुष्कळ लोक सामील झाले. शाहू महाराजांच्या आगमनाच्या योगानें महाराष्ट्रीय ब्राह्मण व मराठा क्षत्रिय पुढान्यां पुढें मराठी राज्याचा खरा वारस व मालक कोणास समजावयाचें हा प्रश्न उभा राहिला. शाहू महाराजांच्या बाजूस धर्म व न्याय होता. तारावाईच्या पक्षास धर्म व न्याय हे दोन्ही नव्हते. तथापि स्वार्थबुद्धि ही धर्म व न्याय यांस झुगारून देऊन आपलें डोकें वर काढण्यास कमी करीत नाहीं या जगांच्या व्यवहारांत नेहमीं निदर्शनास येणाऱ्या तत्त्वास अनुसरून तारावाई ही स्वार्थास वळी पडून तिनें शाहू महाराजास विरोध करण्याचें ठरविलें. या मुळें महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांत दोन पक्ष निर्माण झाले. एक शाहू महाराजांचा पक्ष व दुसरा तारावाईचा पक्ष. या दोन पक्षांनीं परस्परास हाथून पाडण्याचें व आपलें वर्चस्व स्थापित करण्याचे कसून प्रयत्न सुरू केले. शाहू महाराजांचा सत्य असल्या कारणानें व महाराष्ट्रांतल बहुसंख्यांक राजकारणी पुढारी व त्यांच्या मागोमाग महाराष्ट्रीय जनता त्यांच्या पक्षास सामील असल्या कारणानें शाहू महाराजांची मराठ्यांच्या गादी वर अखेर स्थापना झाली. तारावाईच्या पक्षास हि प्रथम पायून रामचंद्र निळकंठ अमात्य व दुसरे कांहीं प्रमुख महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी सामिल असल्या कारणानें तिच्या पक्षाचा पुरा मोड न होतां कोल्हापूर येथें मराठ्यांची स्वतंत्र गादी स्थापन करण्यांत येऊन त्या गादीचा संभाजी मालक झाला. अशा रीतीनें शिव छत्रपतीच्या घराण्यांत फूट पडल्या कारणानें मराठी राष्ट्रांत कायमची फूट पडली गेली. या फुटी मुळें महाराष्ट्रीय क्षत्रिय व ब्राह्मण राजकारणी पुढान्यांत दोन तट उत्पन्न झाले. शाहू महाराजांचा पक्ष बाळाजी विश्वनाथ यानें स्वीकारिला. रामचंद्र निळकंठ अमात्य हा कोल्हापूरचे पक्षास जाऊन मिळाला. ही मराठी राष्ट्रांत पडलेली फूट नाहींशी करून घातारा व कोल्हापूर येथील दोन्ही गाथा एकवटण्याचा शिकरतीचा प्रयत्न नानासाहेब पेशवे यांनीं केला. परंतु त्यांत त्यास यश आलें नाहीं. तारावाईच्या स्वार्थ बुद्धी मुळें उत्पन्न झालेल्या हा पक्षभेद मराठी राग्न रूपां देहाच्या



राजकारणाच्या प्रदेशात अखेर पावेतो एखाद्या शल्या सारखा सलत राहिला. राजकारण बाबत कोणता हि प्रश्न उपस्थित झाला असता कोल्हापूरकर छत्रपति हे सातारकर छत्रपति व त्यांच्या वतीने राज्यकारभार करणारे भट पेशवे यांच्या विरुद्ध असावयाचें हें जसें काहीं ठरून गेल्या सारखें होतें. कोल्हापूरकर छत्रपति घराण्याच्या या स्वभावा मुळें पटवर्धन सरदार घराणीं उदयास आलीं. अमुक व्यक्ति शत्रु असें एकदा ठरलें म्हणजे त्यांच्या कडून होणाऱ्या विरोधाचा बदोबस्त करणें ओघानें च प्राप्त होतें. कोल्हापूरकरांच्या वरील प्रकारच्या विरोधी वृत्ती मुळें स्वसरक्षणार्थ पेशव्यांना पटवर्धन सरदारास सैन्य ठेवण्या करिता जहागिरी देणें प्राप्त झालें. मराठी राज्य लयास जाऊन इम्रजी राज्य स्थापित झाल्यास आज जवळ जवळ शमरा पेश्वा थोडी फार अधिक वर्षे होऊन गेलीं. तथापि या सस्थानाचा व पटवर्धन घराण्याचा त्या च प्रमाणें महाराष्ट्राच्या राजकारणाचें केंद्र जें पुणें शहर तेथील पुढाऱ्यांच्या पर स्पर सबघाचा बारकाईनें विचार केला असता कोल्हापूरकर छत्रपति घराण्याच्या पूर्व स्वभावाची छटा अद्याप पावेतो कायम आहे असें निदर्शनास आल्या खेरीज राहणार नाहीं. इम्रजी राज्य स्थापित झाल्या नंतर या घराण्यातील दोन तीन पुरुष चमत्कारीक परिस्थितीत मरण पावले. त्या मुळें पुण्यश्लोक छत्रपति शिवाजी महाराजाचा वंश या नात्यानें महाराष्ट्रीय जनतेस कोल्हापूरकर छत्रपति घराण्या विपर्यां बरी च सहानुभूति वाटूं लागली होती. नुकते च कैलासबासी झालेले कोल्हापूरचे शाहू छत्रपति हे सज्जन होऊन संस्थानची अधिकार सूत्रें यांच्या कडे सोपविण्यात आलीं त्या वेळीं महाराष्ट्रातील प्रमुख पुढारी व वर्तमानपत्रकार यांनी या घराण्यास सुखाचा दिवस लाभल्या बद्दल आपला परम आनंद व्यक्त केला होता परंतु शेवटीं पूर्वं परपरेस अनुसरून क्षणा अगर दैवाच्या विचित्र गती मुळें क्षणा शाहू छत्रपति व बहुसंख्याक महाराष्ट्रीय जनता यांच्या मध्ये तेंढ उत्पन्न झाल्या खेरीज राहिली नाहीं. शिव छत्रपतींच्या घराण्यातील या फूटीच्या योगानें मराठी राज्याच्या अतस्त्य व पर राष्ट्रीय राजकारणा वर कोणते घातुक परिणाम झाले या सबघाची साद्यत व तपशिलवार माहिती दिल्यास बरा च पाह्याळ होईल सबब त्या भानगर्बांत आक्षी पडत नाहीं. मराठी राज्याचीं सूत्रें ताराबाई सारख्या स्त्रीच्या हातीं गेल्या मुळें तिची स्वार्थरूपी अवनत वृत्ति मराठी राज्यरूपी देहास क्षीणता आणण्यास कदाि कारणीभूत झाली याचें दिग्दर्शन केल्या नंतर भट

पेशवे घराण्यांत घडलेल्या असल्या च स्वरूपाच्या दुसऱ्या एका बाबीचें आर्हा दिग्दर्शन करितों.

नानासाहेब पेशव्यांच्या मरणा नंतर त्यांचे वंशु राघोबा दादा यांच्या मनांत पेशवे पदा वर आरूढ होण्याची महत्वाकांक्षा त्यांची कारस्थानी स्त्री आनंदीबाई हने उद्भूत केली. ताराबाई प्रमाणे च आनंदीबाई ही महत्वाकांक्षी, दुष्ट व मत्सरी स्वभावाची स्त्री होती. पेशवाईची अधिकार सूत्रे आपल्या नवऱ्याच्या हातीं यावीं अशी उत्कट लालसा तिच्या ठाई वसत होती. परन्तु पेशवे पदावर अधीष्ठित झालेला योरला माधवराव पेशवा हा वयानें लहान असून हि अपूर्व कर्तवगारीचा, करारी व मुत्सद्दी असल्या कारणानें त्याच्या कारकादीत राघोबा दादाचें पेशवेपद प्राप्त करून घेण्याचे सर्व डाव फसले जाऊन त्यास मृग गिळून स्वस्थ वसणें भाग पडलें. योरल्या माधवरावांच्या निधना नंतर नारायणराव हा पेशवेपदा वर अधिष्ठित झाला. योरला माधवराव पेशवा जितका कर्तवगार व मुत्सद्दी होता तितका च नारायणराव हा दुबळा व कर्तृत्वहीन होता. या मुळें राघोबा दादा व आनंदीबाई यांच्या पेशवेपदाची सूत्रे हस्तगत करण्याच्या लालसेनें फिरून उचल केली. राघोबा दादा व आनंदीबाई यांना पेशवेपद प्राप्त करून घेण्या कारितां मुरुं केलेल्या कारस्थानांत नारायणराव पेशव्याचा स्तून होऊन महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत दोन तट उत्पन्न झाले. नारायणरावांचा स्तून झाला त्या वेळीं त्यांची स्त्री गयोदर होती व तिजला पुत्र झाल्यास पेशवेपदा वर त्यास अधिष्ठित करावा अशा प्रकारचा ब्यूह त्या काळच्या प्रमुख महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं रचला. यास च धारमाईचें कारस्थान असें झणतात. या कारस्थाना मुळें राघोबा दादाचा वेत संपशेल फसला गेला. धर्माच्या व न्यायाच्या दृष्टीनें राघोबा दादाचा पक्ष संगडा असल्या कारणानें त्या काळाच्या महाराष्ट्रातील राजकारणी पुढाऱ्यां पैकीं नांव घेण्या सारख्या फोणत्या हि पुरुषाचा त्यास पाटिवा मिळाला नाहीं. या शिवाय पुतण्याच्या स्तूना सारख्या अत्यंत हीन पातकाचा दोष त्याच्या मार्या आल्या कारणानें महाराष्ट्रातील सामान्य जनतेचीं मनं हि राघोबा विरुद्ध होती. अशा स्थितीत मराठ्यांचे त्या काळचे शत्रु क्षणजे इंग्रज व निजाम यांच्याशीं सख्य करून त्यांच्या आश्रयास जाण्याचाचून राघोबास दुसरें माथेंतर नव्हतें. नारायणरावाचा स्तून होण्याच्या पूर्वीं पावून च मराठ्यांच्या राजकारणांत आपला हात घसा शिरकायितां वेईल बावी

इम्रज काक दृष्टि ठेऊन वाट पहात वसले होते, पेशवाईपद मिळविण्याचा राघोबाचा वेत हाणून पाडण्या करिता वारभाईचें कारस्थान उभारलें गेल्या कारणान इम्रजास अनायासे च ज्या गाष्टीची अपेक्षा होती ती घडून आली, या नंतर राघोबाचा व इम्रजाचा स्नेह लुळून त्यास पेशवाई मिळवून देण्या करिता सर्व प्रकारने साह्य करण्याचा इम्रजानीं त्याच्या बरोबर करार केला पेशवे घराण्याचे पूर्वापार शत्रु कोल्हापूरकर छत्रपति व निजाम हे राघोबा दादास या राजकारणात फिरून सामिल झाले. हे राजकारण अशा रीतीने सिद्ध झाल्या नंतर इम्रजाचें व मराठ्यांचें युद्ध सुरू झालें. परंतु मराठी राज्याच्या आयुष्याची देरी बळकट असल्या कारणानें राघोबाच्या पाठीराख्या इम्रजाचा पुरा मोड होऊन पेशव्या कडून धार्मिक नेमणूक घेऊन राघोबास त्याच्या आयुष्याचे र हिलेले बाकीचे दिवस गोदा तटाकाच्या कोपरगावां हरी हरी क्षणत स्वस्थ वसून घालघावे लागले. पेशवेपद मिळविण्या करिता राघोबा दादांनीं केलेल्या कारस्थानाच्या पश्चात् सवाईमाधवराव मृत्यु पावल्या वर त्या पदा बद्दल फिरून वाद उत्पन्न झाला. बाजीराव खुनाया विषयीं नाना फडणीसाचा प्रतीकूलमह असल्या कारणानें सवाईमाधवरावाच्या मरणा नंतर त्याची स्त्री यशोदाबाई हिच्या माडी वर बाजीराव खुनायाचा धाकटा भाऊ चिमाजी आप्पा यास दत्तक दऊन त्याची पेशवेपदा वर स्थापना करावयाची असा नाना फडणीस यानीं च्युड रचला व त्या प्रमाणें चिमाजी आप्पाचें दत्तविधान उरकून घेण्यात आलें. नाना फडणीसांनीं या कारस्थानाची उभारणी चालविली असता बाजीरावानें दौलतराव शिंद्याचें साह्य मिळवून पेशवेपद मिळविण्याची खटपट सुरू केली. पेशवेपदा सर्वां उपस्थित झालेल्या या कारस्थानाचा इतिहास वाचला असता त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यात आत्म्याच्या अनेक अवतन वृत्ती पैकीं वैयक्तिक स्वार्थ साधण्याचीं अनन्त वृत्ति किती परमावधीस पोहोंचली होती हे उत्तम रीतीनें दिसून येतें. या कारस्थानाच्या पार्श्वीं “खुप शर्तीनें राज्य राखिले फडणीस नाना ” या शब्दांनीं गौरवण्यात आलेल्या व प्रसिद्ध पावलेल्या नानास बारागृहवास भोगावा लागला. त्या व प्रमाणें नाना आणि परशुराम भाऊ पटवर्धना सारखे जन्मचे स्नेही वैरी बनले. या व असल्या च प्रकारच्या विचित्र घटना या कारस्थानात अस्तित्वात आल्या. त्या काळाच्या या कारस्थानात सामिल असलेल्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्याच्या वर्तनाचें निरोधन केलें असता वैयक्तिक स्वार्थ वाचून ठेऊन व सर्वांची एक जूट

करून मराठी राज्य गिळंकृत करण्यास टपून धसलेल्या इंग्रजा सारख्या प्रबळ शत्रूचा प्रतिकार करण्याची भावना यत्किंचित् हि कोणाच्या मनास भासत असल्याचें दिसून येत नाहीं. या कारखानांत त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय राज-काणी पुढान्यांच्या ठाई दृष्टीत्वत्तोस आलेल्या वैयक्तिक स्वार्थाचा १७।१८ वर्षां नंतर अतिरेक होऊन मराठी राज्य लयास जाऊन महाराष्ट्राच्या पायांत पर सत्तेच्या शृंखळ्या पडल्या गेल्या. छत्रपतींच्या घराण्यांत पडलेल्या फूटी मुळें मराठी राज्यरूपी देहास ज्या प्रमाणें यातना भोगाव्या लागल्या तशा च प्रकारच्या यातना मट पेशवे घराण्यातील फूटी मुळें मराठी राज्यास भोगणें प्राप्त झालें. मराठी राज्यरूपी देहास क्षीणता आणणाऱ्या वरील प्रमुख कारणांचें दिद्वर्शन केल्या नंतर आत्म्याच्या अवनत वृत्ती मुळें मराठी राष्ट्रास जर्जर करणाऱ्या दुसऱ्या कांहीं कारणांच्या दिद्वर्शना कडे व चर्चे कडे आतां आक्षी वळतो.

ज्या मानवी समाजास महाराष्ट्रीय समाज अथवा मराठी राष्ट्र असें क्षणतात तो मानवी समाज वर्ण व जाती भेद यांनीं युक्त आहे असें या प्रकारच्या सुरवातीस च आक्षी दर्शविलें आहे. या समाजाच्या वर्ण व जाती विशिष्ट रचनेच्या योगानें या समाजातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातीच्या लोका मध्ये भिन्नता व असमता अस्तित्वांत आहे. ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य व शूद्र या चार प्रमुख वर्णांतील लोकांचा परस्परांशीं शेटी बेटी व्यवहार होत नाहीं. या प्रमुख वर्णांचे अनेक पोट भेद असून, निरनिराळ्या पोट भेदांतील लोकांचा परस्परांशीं शेटी व्यवहार होतो परंतु बेटी व्यवहार होत नाहीं. अशा प्रकारच्या निरनिराळ्या वर्णांच्या व जातीच्या लोकां मधील भेदा मुळें व असमते मुळें प्रत्येक प्रमुख वर्ण व जाती यांत समाविष्ट होणाऱ्या लोकांच्या स्वार्थांत विरोध उत्पन्न होण्यास सहज च वाव सांपडते. या स्वार्थमूलक विरोधा मुळें महाराष्ट्रधर्म स्थापनेचें श्रेष्ठ ध्येय साध्य होतां च महाराष्ट्रीय समाजातील राजकारणी पुढान्यांची दृष्टि श्रेष्ठ ध्येया पासून च्युय होऊन वैयक्तिक स्वार्था कडे झुकावयास लागली. महाराष्ट्रीय समाजांत मराठा रान्यांच्या अमदानांत वर दर्शविलेल्या भेदा पासून उत्तम होणारी स्वार्थबुद्धि मराठी राष्ट्रांत फूट उत्पन्न होण्यास वरी च कारणीभूत होऊन तिच्या योगानें मराठी राज्य अक्षर लयास गेलें. महाराष्ट्रीय समाजांतील नुसत्या पंच द्रवीड ब्राह्मणांत देशरथ (अश्वलायन, शुद्ध यजुर्वेदी), कौकणस्थ, कन्हाडे, काण्णव, देवस्थे इत्यादि

प्रमुख भेद असून या परस्परात बेटी व्यवहार होत नाही, त्याच प्रमाणे पंचगौड ब्राह्मणात अंतर्भूत होणाऱ्या सारस्वत ब्राह्मणात हि चार पाच प्रमुख भेद असून परस्परात बेटी व्यवहार होत नाही. या शिवाय महाराष्ट्रीय समाजात अंतर्भूत होणाऱ्या इतर वर्णांच्या लोकांमध्ये हि अनेक पोट भेद आहेत. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी ब्राह्मण व क्षत्रिय या दोन जाती पैकीं च बऱ्हाशा असल्या कारणाने या वर्णांच्या पुढारातील भेदांमुळे उत्पन्न झालेले परस्परविरोधा वैयक्तिक स्वार्थ मराठी राज्यास बरेच जाचक झाले. या दोन वर्णांच्या लोकां खेरीज बाकीच्या वर्णांच्या लोकां पैकीं मराठ्यांच्या राजकारणात प्रामुख्याने भाग घेणारे पुढारी काचित्च नसल्या कारणाने या वर्णांच्या लोकांतील पोट भेदांच्या योगाने मराठी राज्यावर झणण्यासारखे घातुक परिणाम झाले नाहीत. महाराष्ट्रीय समाजात ब्राह्मण व क्षत्रीय वर्णांच्या लोकां पेशा इतर वर्णांच्या व जातींच्या लोकांची सख्या फार मोठी आहे. या लोकांचा मराठी राष्ट्राच्या राजकारणाशी महाराष्ट्रीय समाजाच्या चातुर्यवर्णविशिष्ट रचनेच्या योगाने झणण्यासारखा निकट संबंध नसल्यामुळे त्यांची मनोवृत्ति राष्ट्राच्या राजकारणाविषयी उदासीन असे व त्यामुळे राष्ट्रात होणाऱ्या राजकीय घडामोडी राष्ट्रास अपायकारक झाल्या तरी त्या बदल त्यांना सुख अगर दुःख असं काहीच वाटत नसे. वर दर्शविल्या प्रमाणे महाराष्ट्रातील निरनिराळ्या वर्णांच्या व पोट जातींच्या लोकांत अस्तित्वात असलेल्या भेदांमुळे व असमतेमुळे मराठ्यांच्या राष्ट्र प्रकृतीवर कोणते अनिष्ट परिणाम घडले याचें आह्मी स्थूल दिग्दर्शन करितों.

महाराष्ट्रीय ब्राह्मण वर्णां पैकीं देशस्थ, कोकणस्थ व कऱ्हाडे या तीन पोट भेदां पैकीं लोक मराठी राज्याची स्थापना होऊन ते लयास जाईतों पावेतो प्रामुख्याने महाराष्ट्रीय समाजाचे राजकारणी पुढारी होते. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्य स्थापनेचा उपक्रम सुरू करण्यापूर्वी शहाजी राजांच्या पदरी असलेले मुत्सद्दी देशस्थ ब्राह्मण होते. स्वराज्य स्थापनेपूर्वी शहाजी राजांनी शिवाजी महाराजांची स्वानगी त्यांच्या मुपे प्रांतातील जहागिरी कडे जेव्हा केली त्या वेळी या पुढार्यां पैकीं त्यांच्या विश्वासातले व राजकारणपट्टे असे सम्राज्ये निळकंठ, बाळकृष्ण मजमदार, सोनोपत खवीर व खुनाथ बहाळ फोरडे यांची त्यांनी शिवाजी महाराज योवर स्वानगी केली. या मुत्सद्या खेरीज दादोजी कोंडदेव हा

पूर्वी पासून च पुणे व मुप्या कडील शहाजीच्या जहागिरीचा कारमार पहात होता. शिवाजी महाराजांनी स्वराज्यस्थापना केल्या पासून येथे त्यांच्या कारकीर्दीच्या अखेर पावेतो त्यांचे अष्टप्रधान, सर कारकून, सर मुभेदार, मुभेदार इत्यादि अधिकारी या वर्गा पैकीं च होते. लष्करी खात्यातील हुद्देदार शिवाजी महाराजांच्या कारकीर्दीत पासलकर, कंक, मालुसरे, घाडगे, निंबाळकर, गुजर, पालकर, जगताप, शिकें, मोहिते, येवले, दाहातोडे इत्यादि मराठा क्षत्रिय वर्णा पैकीं होते. चिटणिसी कामा वर कायस्थ प्रभू शर्तीतील लोक होते. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् संभाजी व नजाराम महाराजांच्या कारकीर्दीत जवळ जवळ ही च स्थिति कायम होती. शाहू महाराजांच्या कारकीर्दी पासून या स्थितीत वाळाजी विश्वनाथ पेशव्यांच्या उदया मुळे एकदम स्थित्यंतर घडून आले. वाळाजी विश्वनाथ व त्याच्या पश्चात् त्यांचा मुलगा पहिला बाजीराव हे जबरदस्त कर्तृत्ववान् असे पुरुष निपजल्या कारणाने कोंकणस्थ ब्राह्मणांचा मराठ्यांच्या राजकारणांत शिरकाव होऊन त्यांनी मराठी राज्याच्या राजकारणात अप्रस्थानाची जागा प्राप्त करून घेतली. कोंकणस्थ मठ पेशव्या प्रमाणे भानू, रास्ते, पटवर्धन इत्यादि दुसरीं कित्येक कोंकणस्थ घराणीं कोंकणातून वर घाटीं आलीं व मराठ्यांच्या राजकारणाच्या प्रदेशांत त्यांचा शिरकाव होऊन या घराण्यांतील पुरुष मराठी राष्ट्राचे पुढारी बनले. मठ पेशव्यांच्या राजकारणात झालेल्या शिरकावा पासून घडून आलेल्या स्थित्यंतराच्या योगाने शिवाजी महाराजांच्या काळाच्या देशस्थ राजकारणी पुढान्यांस अर्थात्च विपाद वाटू लागला. प्रतिनिधी व मठ पेशवे यांच्या वैमनस्याच्या बुढाशां हा च विपाद वसत होता. या विपादा मुळे प्रतिनिधी घराण्यांतील पुरुषांनी बाजीरावास व त्याच्या पश्चात् नानासाहेब पेशवे यास खाली ओढण्याचा आढोकाट प्रयत्न केला व या मुळे या दोन घराण्यांतील वैमनस्याचा अपायकारक परिणाम मराठ्यांच्या राजकारणावर घडल्या वांचून राहिला नाहीं. मठ पेशवे घराण्यांच्या हातांत पेशवाईची सूत्रे गेल्या मुळे देशस्थ ब्राह्मण मराठ्यांच्या राजकारणाच्या प्रदेशांतून अंतर्धान पवले असा प्रकार बरीक घडला नाहीं. मठ पेशवे घराण्याशी ऋणानुबंध व अह अक्षणाच्या पुरंदरे, विजुरकर, राजे बहादूर, पानथे, योडील, मुजूमदार इत्यादि नूतन देशस्थ घराण्यांतील पुरुष उदयास येऊन त्यांचा मराठ्यांच्या राजकारणांत प्रवेश झाला. तथापि देशस्थ व कोंकणस्थ ह्या भिन्न भावांच्या अस्तित्वाचा अनिष्ट परिणाम मराठी राजकारणावर झाल्या संबंध

रहात नसे. मराठी राज्याच्या पूर्वार्धात शिवाजी महाराजांच्या अष्ट प्रधाना पैकीं सारस्वत ब्राह्मणाचे मंत्री घराणें हें एकटेंच प्रसिद्धीस आलें होतें. या शाही पैकीं जिवबा दादा बक्षी हे शिवाच्या पदरीं मुत्सदी व लढवय्ये या नात्यांनं पेशवाईच्या उत्तरार्धात प्रसिद्धीस आले. यांच्या मुळें शिवाच्या दरबारी कित्यक सारस्वत ब्राह्मण घराण्याचा प्रवेश झाला. महादजी शिंदे व नाना फडणीस या उभयता मध्य पेशवाईच्या उत्तरार्धात जेव्हा स्पर्धा मुरू झाली, तेव्हा शिवाचे आश्रित या नात्यांनं जिवबा दादा बक्षी यांची पेशव्याच्या दरबारातील पुण्याच्या कोंकणस्थ व देशस्थ मुत्सदी मढळींशीं स्वाभाविकपणें तेंढ उप्तन्न झाली. कऱ्हाडे ब्राह्मण शार्तांतील ब्राह्मणाचा प्रवेश मराठ्यांच्या राजकारणात पेशवाईच्या उत्तरार्धात झाला, या शाही पैकीं प्रसिद्ध घराणें क्षणजे गोविंदपंत बुदले याचें होय. या घराण्याचा उदय थोरल्या बाजीराव पेशव्याच्या मुळेंच झाला. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यात या शाही पैकीं योळ्या च व्यक्ति असल्या कारणानें देशस्थ व कोंकणस्थ या भेदा मुळें उप्तन्न होणाऱ्या स्वार्थबुद्धीचे परिणाम मराठी राज्यास जितके जाचक झाले तितके या शार्तांतील राजकारणी पुढान्याच्या ठायीं असणाऱ्या भेदाभावा मुळें उप्तन्न होणाऱ्या स्वार्थबुद्धीचे परिणाम मराठी राज्यास जाचक झाले नाहींत. आता महाराष्ट्रातील दुसरी प्रमुख शात क्षाट्य क्षणजे मराठा क्षत्रियाचा होय. शिवाजा महाराजांच्या काळीं लष्करी स्वात्यांतील सर्व प्रमुख पुढारी या वर्गातील होते शिवाजी महाराजांचे सर्व सेनापति मराठा क्षत्रिय होते. त्यांच्या पश्चात् सभाजी व राजाराम यांच्या कारकीर्दीत हि मराठ्यांच्या सर्व लष्करी हालचालींचें धूरिणत्व या च वर्गातील पुरुषा कडे होतें. महाराष्ट्राच्या स्वातंत्र्य रक्षणार्थ सतत पंचवीस वर्षे मुरू असलेल्या युद्धाचा सर्व भार घनाजी जाधवराव व सताजी घोरपडे यांनीं आपल्या शिग वर घेतला होता. मराठी राज्य व महाराष्ट्राचें स्वातंत्र्य शावूत टेंवण्याचें सर्व भय या दोन व्यक्ति व ब्राह्मण शाही पैकीं रामचंद्र निळकंठ अमात्य यास च देणें प्राप्त आहे. शाहू महाराजास छत्रपतिपद प्राप्त झाल्या नंतर घनाजी जाधवराव शाहू महाराजा थर नाखुप होऊन निजामास जाऊन मिळाले. त्या नंतर बाळाजी विश्वनाथ यास सेनाकर्ते हें पद प्राप्त होऊन मराठी राष्ट्राचें लष्करी पुढारिण हि मट पेशव घराण्या कडे आलें. या मुळें शिवाजी महाराजांच्या काळचीं जीं लष्करी पेशवां मराठा क्षत्रिय घराणां होती तीं मट पेशव घराण्या वर नाराज

झालीं. अशा घराण्यांच्या स्वार्थ बुद्धीच्या योगानें मराठी राष्ट्रस घातुक अशा प्रकारच्या योद्ध्या बहुत खटपटी त्यांच्या कडून होत असत. तथापि पुरातन मराठा क्षत्रिय घराण्यां पैकीं कित्येक लोक पेशव्यांच्या वाजूचे होते व मराठ्यांच्या लष्करी मोहिमांत हे लोक प्रामुख्यानें भाग घेत असत. शाहू महाराजांच्या कारकीर्दीत उदयास आलेले नूतन मराठा क्षत्रिय घराणें द्वाणजे नागपूरकर मोसल्यांचें होय. या घराण्यांचें व भट पेशवे घराण्यांचें रहस्य नव्हतें. यांच्या मुळें मराठी राज्या वर थोडा बहुत अनिष्ट परिणाम घडल्या खेरीज राहिला नाहीं. या दोन घराण्यांचा परस्परांशीं विशेष संबंध येऊं नये झणून प्रथम पासून च वंगाल, ओरीसा इत्यादि प्रांत काबीज करून त्यां वर मराठ्यांची सत्ता स्थापित करण्याचा कार्यभाग शाहू छत्रपतींनीं नागपूरकर मोसले घराण्या कडे सोंपविला होता. नागपूरकर मोसल्या खेरीज गायकवाड, शिंदे, होळकर, पवार इत्यादि मराठा क्षत्रिय घराण्यांतील पुरुषांस त्यांच्या अंगाच्या शौर्य, कर्तव्यगारी इत्यादि गुणां मुळें सरदार पदाप्रत पहिल्या बाजीरावानें चढाविलें. शिवछत्रपतींच्या काळाच्या सरदार घराण्यांना पेशव्यांनीं निर्माण केलेल्या या नूतन सरदारवृहल हेवा व मत्सर घाटत असे. परंतु हे सर्व सरदार आद्वितीय कर्तव्यगारीचे असल्या कारणानें त्यांच्या विषयीं इतरांस वाटणाऱ्या हेव्या मुळें अगर मत्सरा मुळें स्वराज्यास झणण्यांसारखा अपाय झाला नाहीं. मराठा क्षत्रिय जातीच्या खालोखाल मराठ्यांच्या राजकारणाशीं ज्या जातीचा संबंध होता अशी जात झटली द्वाणजे चांद्रसेनोय कायस्थ प्रभूंची होय. शिवपूर्वकांनीं देवगिरीच्या यादव घराण्याचा मोड मुसलमानांनीं केल्या नंतर ठाणें कोंकण प्रांतांत ज्या राजकीय उलाढाली झाल्या त्या काळीं ह्या जातीचे लोक अधिकारी या नात्यानें महाराष्ट्रांत प्रथम आले. स्वराज्यातील लेखनाचें कार्य या घराण्या कडे शिवाजी महाराजांनीं सोंपविलें होतें. शिवाजी महाराजांच्या पश्चात् औरंगजेबा वरोबर स्वराज्य रक्षणार्थें लें युद्ध राजारामाच्या कारकीर्दीत मुळें होतें त्या युद्धांत या जातीतील काहीं पुढान्शनीं महंमदीचीं कामें केलीं. शाहू छत्रपतींच्या कारकीर्दीत भट पेशवे घराणें पुढें आलें. त्या समयीं चिटणोस घराण्यांतील पुरुषांची सशानुभूति पेशवे घराण्यांतील पुरुषां विषयीं होती. परंतु ही स्थिति योरच्या माघवराय पेशव्यांच्या निघना नंतर नारायणराव पेशव्यांन्ना हाठीं पेशवाईचीं सृष्टे आल्या पासून पालटल्यास मुरुजात झाली. कायस्थ प्रभूंच्या आचार विषयक वादा मुळें



पेशव्या विषयी या शातीच्या लोकांच्या मनात तेढ उपस्थित झाली. श्रुति-स्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून कायस्थ प्रभूनीं मुज, विवाह इत्यादि सस्कार वेदोक्त मंत्रांनीं करावें कीं पुराणोक्त मंत्रांनीं करावें हा वाद उपस्थित होऊन त्या मुळें ही तेढ उपस्थित झाली. ब्राह्मण शातीच्या शास्त्रीमंडळात कायस्थ प्रभूचे सस्कार वेदोक्त मंत्रांनीं करण्यास प्रत्यवाय नाही असें प्रतिपादन करणारे काहीं लोक होते. काहीं या मताच्या विरुद्ध मत प्रतिपादन करणारे व कायस्थ प्रभूनीं आपले सस्कार पुराणोक्त मंत्रांनीं करावें असें ह्मणणारे होते. अशा प्रकारचा विरोध ह्या प्रश्ना संबंधी उत्पन्न झाल्या कारणानें या बाबतीत श्रेष्ठ राजसत्ताधिकारी या नात्यानें हुकूम करणें पेशव्यास प्राप्त झालें. महाराष्ट्रीय समाजातील प्रत्येक व्यक्तीनें ती व्यक्ति ज्या शातीची असेल त्या शातीच्या आचारास अनुसरून वर्तन केलें पाहिजे असा धर्माचा निर्बंध होता. त्याच प्रमाणें या नियमास अनुसरून एखाद्या व्यक्तीनें आचरण न केल्यास त्या बदल शासन करणें हें धर्मा प्रमाणें राजसत्ताधिकार्याचें कर्तव्य समजलें जात होतें. या मुळें कायस्थ प्रभू शातीतील लोकांच्या आचार विषयक वावती संबंधी श्रुतिस्मृत्युक्तधर्मास अनुसरून पेशव्यानीं त्या काळीं विशिष्ट प्रकारचे हुकूम केले. वेदोक्त मंत्रांनीं मुज, विवाह इत्यादि सस्कार करण्याचा कायस्थ प्रभू शातीतील लोकांस अधिकार नाही असा या हुकूमाचा मतिवार्थ होता. पेशव्यानीं केलेल्या ह्या हुकूमान्वयें त्या काळाच्या कायस्थ प्रभू शातीतील पुढारी नारायणराव पेशव्या विरुद्ध होऊन राघोबा दादाच्या पक्षास सामिल झाले. नारायणराव पेशव्याच्या खुनाशीं राघोबा दादाचा संबंध असल्या कारणानें त्याच्या पक्षास सामिल झालेल्या कायस्थ प्रभू शातीतील पुढान्या वर राघोबा दादाच्या विरुद्ध पक्षाचा अत्यंत रोष झाला. ह्या रोषा मुळें कायस्थ प्रभू शातीतील काहीं पुढान्यास अत्यंत हालअपेष्टा सोसाव्या लागल्या. प्रस्तुत काळीं कोंकणस्थ भट पेशव्यानीं निव्वळ जातीमत्तरा मुळें कायस्थ प्रभू शातीच्या आचार विषयक वादाच्या बाबतीत धर्मा विरुद्ध हुकूम सोडण्याचा अभ्यापारेपु व्यापार केला असे या प्रश्नाची चर्चा करणाऱ्या लेखकाचें मत असल्याचें दृष्टोत्पत्तीस येतें. परंतु हें मत कितपत योग्य आहे ह्या प्रश्नाचा विचारत्या काळ ची वर दर्शविलेली जी शासन पद्धति अस्तित्वात होती ती लक्षात घेऊन केला पाहिजे. मराठ्यानीं स्थापिलेल्या स्वराज्यात मनु, याज्ञवल्क्य इत्यादि स्मृति ग्रंथ, विशानेश्वरादि टीका ग्रंथ व निरनिराळ्या धर्म वाचा संबंधी वेळोवेळीं रच-

प्यांत आलेले प्रबंध ग्रंथ यांत सांगितलेल्या विधिनिषेधरूपी आज्ञास अनुसरून स्वराज्यांतील प्रजेने वागले पाहिजे व या आज्ञा विरुद्ध आचरण करणारा राजसत्ताधिकार्यां कडून दंडास पात्र समजला जात असे, असा त्या काळी दंडक होता. ही वाव लक्षांत घेतली असतां नारायणराय पेशव्यांच्या कारकीर्दीत कायस्थ प्रभु शातीच्या आचारा संबंधी करण्यांत आलेले हुकूम अव्यापारेपु व्यापार अशा स्वरूपाचे होते असे विधान करणे न्यायास व वस्तुस्थितीस धरून होणार नाही. प्रस्तुत काळी धार्मिक आचाराच्या बाबतीत सर्वत्र वेबंददाही माजून महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मणा पासून चांडाला पावेतो सर्वांस मनोक्त आचार करण्याची मुभा मिळाल्या कारणाने व मराठ्यांच्या राज्यांत अस्तित्वांत असलेल्या शासनपद्धती विपर्याया अज्ञाना मुळे वरील प्रश्ना संबंधी प्रस्तुत काळाच्या लेखकांचा प्रह वरील प्रकारचा व्हावा यांत कांहीं आश्चर्य नाही. प्रभू शातीच्या आचार विषयक बाबीं मुळे ब्राह्मण व प्रभू शातींत जी तेढ उत्पन्न झाली त्या तेदींचे दुष्परिणाम मराठ्यांच्या स्वराज्यास चांगले च भोगाचे लागले हे इतिहासा वरून सहज दिसून येण्या सरखे आहे. वर्ण व जातीभेदा मुळे उत्पन्न होणाऱ्या स्वार्थ, मत्सर, द्वेष इत्यादि आत्म्याच्या अवनत वृत्ती पासून मराठ्यांच्या स्वराज्या वर अनिष्ट परिणाम कशा प्रकारचे घडले या संबंधाचे थोटक दिग्दर्शन येथ पावेतो केले आहे. या च स्वरूपाची आणखी एक बाव या ठिकाणी नमूद करणे जरूर आहे. महाराष्ट्रीय समाजांत अस्पृश्य मानलेल्या महार, मांग शातीच्या लोकांची संख्या बरी च मोठी आहे. इंग्रजांचा महाराष्ट्रांत प्रवेश होऊन इंग्रजी राज्य स्थापन करण्याची महत्त्वाकांक्षा इंग्रजां मध्ये उत्पन्न झाल्या नंतर इंग्रजांनी त्यांच्या सैन्यांत एतद्देशीय लोकांची भरती करण्यास सुरवात केली. इंग्रज हे चातुर्वर्ण्य बाह्य असल्या कारणाने महाराष्ट्रीय समाजांतील ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्यादि जातींतील लोक सुरवातीस त्यांना मिळणे दुरासक्त झाले. जातीभेद, वर्णभेद या बाबी इंग्रजास पारख्या होत्या. त्या च प्रमाणे स्पृश्यता व अस्पृश्यता या दि बाबींची त्यांस धातां नव्हती. अशा स्थितीत महाराष्ट्रीय समाजांतील अस्पृश्य मानलेल्या महार मांगादि जातीच्या लोकांची इंग्रजांनी आपल्या सैन्यांत सुरवातीस भरती केली. या लोकांस इंग्रज अस्पृश्य मानीत नसल्या कारणाने या वर्गातील लोकांस इंग्रजां विषयी सहायिक

रीतीनें प्रेम वाटूं लागले. इंग्रजांच्या मराठ्यां बरोबर ज्या लढाया झाल्या त्या लढायांत इंग्रजांच्या घतीनें मराठ्यांच्या बरोबर लढणाऱ्या सैन्यांत अस्पृश्य मानलेल्या शतीचे पुष्कळ लोक असत. या शतांतिल लोकांस मराठ्यांनी ज्या ध्येयास्तव स्वराज्याची स्थापना केली त्या ध्येयाची जाणीव हि नव्हती व स्वराज्या बद्दल त्यांना प्रेम असें कधी च वाटलें नाहीं. या मुळें या वर्गांतिल लोकांना मराठ्यांचे प्रतिस्पर्धि व शत्रु जे इंग्रज त्यांना सामील होणें आत्मघातकीपणाचें आहे असें कधी च भासलें नाहीं. अस्पृश्य मानण्यात आलेल्या वर्गांतिल लोक मराठी राज्याचा पाडाव करण्यास कोणत्या कारणाने मुळें व कदा रीतीनें कारणीभूत झाले हें आझी बरील विवेचनांत स्पष्ट करून दाखविलें आहे. वर्ण व जाति यांनी युक्त नसलेल्या राष्ट्रांत आत्म्याच्या अनवत वृत्ती पासून राष्ट्र रूपी देहा वर अपायकारक परिणाम घडण्यास ज्या बाबी कारणीभूत होतात त्या पैक्षां निराळ्या स्वरूपाच्या वरील बाबी मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासाची चर्चा करतांना दृष्टोत्पत्तीस आल्या त्या आम्हां नमूद केल्या आहेत. महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यां पैकीं सखाराम बापू बोकील, नाना फडणीस, मोरोबादादा फडणीस, महादजी शिंदे, तुकोजी होळकर, दौलतराव शिंदे, परदारामभाऊ पटवर्धन इत्यादि अनेक व्यक्तींत निरनिराळ्या राजकारणप्रसंगानुसार परस्परा विपर्यां मत्सर व द्वेष उत्पन्न होऊन मराठ्यांच्या राष्ट्ररूपी देहा वर अनिष्ट परिणाम घडल्या खेरीज राहिले नाहींत. या सर्व प्रसंगांची साद्यत हकिगत दिल्ली असता बराच पाह्याळ होणार असल्या मुळें आझी या भानगदींत पढत नाहीं. मत्सर व द्वेष इत्यादि आत्म्याच्या अनवत वृत्तींच्या योगानें मराठी राष्ट्र वर जे अनिष्ट परिणाम घडले त्या हि पैक्षां पेशवे, शिंदे, होळकर, नागपूरकर भोसले, गायकवाड, पटवर्धन इत्यादि मराठी राज्याच्या प्रमुख घटकांत आत्म्याच्या अनवत वृत्ती पासून उदयास आलेल्या स्वार्थबुद्धीचे परिणाम मराठी राष्ट्रस अत्यंत अपायकारक होऊन त्याच्या च योगानें मराठी राज्याचा अंत झाला. परंतु प्रकरणात ही स्वार्थबुद्धि मराठी राष्ट्रास कशी घातुक झाली या संबंधी थोडे पार विवेचन करणें जरूर आहे. मनुष्य प्राण्याचा स्वाभाविक फल वैयक्तिक स्वार्थ साधण्या कडे असतो. तथापि ही स्वार्थबुद्धि आटोक्यात ठेऊन कोणत्या हि मानवी समाजाच्या अथवा राष्ट्राच्या सामुदायिक हितास विपातक होणार नाहीं अशी खबरदारी राष्ट्राच्या पुढान्यांना घेणें यात च त्यांचें श्रेष्ठत्व असतें. परंतु कित्येक प्रसंगां या वैयक्तिक स्वार्थ-

बुद्धीचा राष्ट्रीय पुढान्यांत अतिरेक होऊन कित्येक राष्ट्रे लयास जातात. मराठी साम्राज्याच्या उत्तरार्धात महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांच्या वैयक्तिक स्वार्थबुद्धीचा अतिरेक होऊन त्याच्या योगाने मराठी राज्याचा लय झाला, असे मराठ्यांच्या इतिहासावरून दिसून येते. मराठी साम्राज्यरूपी वृद्ध अस्तित्वांत आल्या नंतर त्याच्या शाखा भरतखंडाच्या निरनिराळ्या प्रांतांत गायकवाड, शिंदे, होळकर, नागपूरकर भोसले, पवार, पटवर्धन; रास्ते इत्यादि महाराष्ट्रीय राजकारणी घराण्यांच्या पुढान्यांच्या कर्तवगारी मुळे अल्पावर्धात पसरल्या गेल्या. मुरवातीस बऱ्याच काळ पावेतों या सर्व पुढान्यांच्या हालचाली मराठी राज्याचे मुख्य प्रधान या नात्याने पेशवे घराण्याच्या सुत्राने होत असत. मराठी राज्याचे घटक या नात्याने मराठी राज्याच्या प्रसाराची जी कामगिरी शिंदे, होळकरादि घराण्यांतील पुढान्यांनी निरनिराळ्या प्रदेशांत केली त्या योगाने ज्या ज्या प्रांतांत या पुढान्यांनी राज्यविस्तार केला त्या त्या प्रांतांत त्यांना कायमचे वास्तव्य करणे प्राप्त झाले. या मुळे वरील सरदार घराण्यांचे ज्या ज्या प्रांतांत कायमचे वास्तव्य झाले त्या त्या प्रांतांत त्यांची राजकीय सत्ता दृढ होऊन त्यांना फार मोठे राजकीय महत्त्व प्राप्त झाले. मराठी राज्याच्या पूर्वार्धात वरील घराण्यांचे पुढारी महाराष्ट्रधर्मस्थापनेच्या उच्च ध्येयाने प्रेरित होऊन मध्यवर्ती सत्तेशी राजनिष्ठेने वागत असत. परंतु मराठी राज्याची षष्ठी एकदा नीट बसून त्या राज्याचा विस्तार सर्व भरतखंड भर झाल्या वर मध्यवर्ती अशा पेशवे घराण्या विपर्यायांच्या मनांत वैयक्तिक उत्पन्न होण्यास सुध्वात झाली व पेशव्यांचे वर्चस्व झुगारून देऊन स्वतःचे प्रत्येक वाढावण्याच्या व वैयक्तिक स्वार्थ साधण्याच्या खटपटी त्यांच्या कडून सुरू झाल्या. उत्तर हिंदुस्थानांत महादजी शिंदे यांचे वरील प्रकारचे धोरण मराठी राज्याच्या उत्तरार्धात स्पष्टपणे दिसू लागले. पानिपतच्या युद्धप्रसंगी महाराष्ट्र व होळकर यांनी अशाच प्रकारच्या स्वार्थबुद्धीने प्रेरित होऊन ते युद्ध यशस्वी करण्याच्या कामां कुचराई केली असा त्यांच्या वर आरोप आहे. शिंदे व होळकरांच्या स्वार्थीपणाचे उत्तम चित्र आहे बहादुर याने इ. स. १७८८ सालांत नाना फडणीस यांस लीहलेल्या एका पत्रांत खालील दर्शविल्या प्रमाणे काढले आहे.

“ कच्ची हकिमत समजण्यांत येत नाही. त्यांची त्यांची [ गुलाम कादर व शिंद्यांचे सरदार ] काय खलबते होता, त्यांचे वकील तेथे जातात

व त्यांचे येथे येतात. मजकूर गुप्त आहेत. सारांश द्रव्याचें कार्य आहे. कळ सान्यासच लागली आहे. या करितां सरकारांत समजावयास मानस दुसऱ्याचें होत नाहीं. जरवेनें विचारावे तर जाची जमियत अधिक तो जबरदस्त. राजश्री तुकोजी बाबा जवळ होतो तेव्हांहि हीच अवस्था जाहली. आंतूनच खंडण्या करीत. सरकारांत एक पैसा देखील दिल्या नाहीं. ऐसे मजकूर आहे. मुख्य ज्याची फौज तो जबरदस्त..... राजश्री पाटील बाबा जवळ पैक्याची विसी बहुत निकट केली. परंतु देऊं दिलाउ करितात.”

मराठी राज्याचे शिंदे होळकरादि जे निरनिराळे घटक त्यांच्या ठायीं मराठी राज्याच्या उत्तरार्धांत स्वार्थ किती प्रबळ होत चालला होता; हे वरील वर्णना वरून उत्तम प्रकारें दृष्टोत्पत्तीस येते. दुसऱ्या बाजीरावाच्या कारकीर्दीत यशवंतराव होळकर यांचे जे उद्गार आहोतीं मागे दिले आहेत त्यां वरून हि या स्वार्थबुद्धीचा वेवढा भयंकर अतिरेक झाला होता हे स्पष्ट होत आहे. मराठी राज्याच्या नाशास जीं अनेक कारणे झालीं त्यां पैकीं वरील स्वार्थबुद्धि हे एक प्रमुख कारण होतें हे केव्हांहि नाकबूल करून चालावयाचें नाहीं. मराठ्यांच्या स्वराज्यस्थापनेच्या आरंभीच्या काळांत व नंतर हि कित्येक वर्षे महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांनीं वैयक्तिक स्वार्थास पूर्णपणें तिलांजली देऊन स्वराज्यस्थापनेची व विस्ताराची अनुपमेय कामगिरी केली ही गोष्ट निर्विवाद आहे. उच्च ध्येयाच्या सिद्धीस्तव वैयक्तिक स्वार्थाची राखरांगोळी करण्यास तयार होणें ही जी आत्म्याची उन्नत वृत्ति ती अनेक महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांच्या ठायीं वसत असल्या मुळेंच स्वराज्यस्थापनेचें व त्याच्या विस्ताराचें महात्कार्य महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांच्या हातून सिद्ध झालें. मराठेशाहीच्या पूर्वार्धांत ही आत्म्याची उन्नत वृत्ति दर्शविणारे एका थोर मराठा घराण्यांतील स्त्रीचे नमुनेदार उद्गार या ठिकाणीं आहोतीं नमूद करितों. थोरले बाजीराव पेशवे यांनीं कान्होजी आंग्रे यांची स्त्री लक्ष्मीबाई इजला तिचा मुलगा सेखोजीच्या मरणा नंतर दुसऱ्याच्याचें पत्र लिहिलें होतें. या पत्रास लक्ष्मीबाईनें दिलेल्या उत्तरातील खालील उद्गार वरील मुद्याच्या दृष्टीनें लक्षांत ठेवण्यासारखे आहेत. “ ईश्वराच्या इच्छेनें जो प्रसंग ज्या समयीं यावयाचा

तो। येतच आहे. भवितव्य कधीही टळणार नाही. तेव्हां घडलेल्या गोष्टीबद्दल खेद करण्यांत काय अर्थ आहे ! दुःखाचे परिमार्जन करून आमच्या घराण्याने जो पूर्वापार लौकिक संपादला आहे त्याचे संरक्षण करणे हाच माझा स्वधर्म आहे असें मी समजते. आणि स्वामीकार्यावर दृष्टि देऊन, ते सिद्धिस नेण्यांतच सर्व कृतार्थता आहे असें मी मानते. मजला माझ्या पुत्रापेक्षां स्वाभिकार्यांच्या यशः सिद्धीचे महत्त्व अधिक वाटते. पुत्रशोकांत गुंतून मी सरदारीचा लौकिक कधीही गमविणार नाही." लक्ष्मीबाईच्या वरील उद्गारात व्यक्त होणारी मनोवृत्ति अनेक महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या ठायीं मराठेशाहीच्या पूर्वाघात वसत होती यात संशय नाही व द्वाणून च औरंगजेब सारख्या प्रबल शत्रूच्या कचाटीतून मराठ्यांचे स्वराज्य शाबूत राहू शकले. मराठी राज्याच्या उत्तराघात ह्या उच्च मनोवृत्तीचा महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांस विषर पडल्यां कारणाने मराठ्यांच्या सत्तेचा जितक्या अल्प काळांत सर्व भरतखंड मर प्रसार झाला तितक्या च अल्प काळांत ती सत्ता लयास गेली हें उघड आहे.

आतां मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासांत अंतर्भूत होणाऱ्या एका चिह्नक राहिलेल्या महत्त्वाच्या वाचीचे दिग्दर्शन करून आम्ही हें प्रकरण आटोपते घेतों. समर्थ रामदास स्वामींची सुप्रसिद्ध उक्ति " मुख्य हरिकथा निरूपण, दुसरें तें राजकारण, तिसरें तें सावधपण, सर्व विषयी " ही सर्वश्रुत च आहे. हा च आशय " हरिकथा निरूपण नेमस्तपणें राजकारण वर्तायाचे लक्षण ते हो असावे " [ ११-६-४ ]. हरिकथा निरूपण । बरेपणें राजकारण । प्रसंग पाहिल्या विण । सकळ खेडे ॥ १-२२-२९. इत्यादि ओव्यांत समर्थानां निराड्या रीतीनें व्यक्त केला आहे. समर्थान्या या उक्ती विषयी थोडीबहुत चर्चा प्रस्तुत स्थळां करणे जरूर आहे. पार पुरातन काळा पासून भरतखंडांत जें तत्वज्ञान अस्तित्वांत आहे त्या तत्वज्ञान पद्धती प्रमाणें मानवी प्राण्यांच्या ऐहिक अस्तित्वा पेशां त्याच्या पारलौकिक अस्तित्वाचें महत्त्व अधिक मानण्यांत येतें. या मज्जूती मुळें भरतखंडाच्या निरानिराड्या प्रांतांतील मानवी प्राणि हरिकथानिरूपण [ पारलौकिक कल्याण साध्य करण्याचा मार्ग ] हें मानवी जीविताचें भेट कर्तव्य मानित आले असून या कर्तव्यास अनुसरून आचरण करित आहेत. या तत्वज्ञानात्मक समजुतीची भरतखंडातील अखिल मानवी प्राण्यां वर इतकी जबरदस्त

छाप बसली आहे की, या समजूतीच्या योगाने भरतखंडांतील आखिल मानवी प्राण्यांचा एक विशिष्ट प्रकारचा स्वभाव बनून गेला आहे. समर्थ रामदास स्वामींनी वयाच्या चौथीस वर्षे पावेतो तप करून भरतखंडांतील तीर्थे व क्षेत्रे यांच्या दर्शना निमित्त सर्व भरतखंड भर बारा वर्षे पर्यटन केले. या पर्यटनांत निरनिराळ्या प्रांतांतील मानवी प्राण्यांच्या समाजाचे समर्थानीं निरीक्षण केले. समर्थानीं केलेल्या या निरीक्षणांत त्यांस ज्ञात झालेली बाब त्यांनीं बरील उक्तींत ग्रथित केली आहे. आपल्या कडोल प्राचीन तत्वज्ञानाची शिफवण हि समर्थींच्या निदर्शनास आलेल्या भरतखंडांतील मानवी प्राण्यांच्या बरील स्वभाव विशेषास पोषक असल्याचें हि त्यांस दिसून आलें. या दोन्ही कारणां मुळें बरील उक्तींत समर्थानीं हरिकथा निरूपणास प्रथम स्थान देऊन त्या नंतर राजकारणाचा उल्लेख केला आहे व शेवटीं सावधपण सर्वत्र विपर्यां बाळगण्या बद्दल सांगितलें आहे. मानवी प्राण्यांच्या पारलौकिक कल्याणाच्या दृष्टीनें हरिकथा निरूपणास अग्रस्थान समर्थानीं दिल्या नंतर ऐहिक अस्तित्वाच्या दृष्टीनें मानवी प्राण्यांचें श्रेष्ठ कर्तव्य कोणतें हा प्रश्न स्वाभाविकपणें समर्थी पुढें येऊन राजकारणास त्यांनीं दुय्यम स्थान दिलें आहे. या प्रमाणें भरतखंडांतील मानवी प्राण्यांच्या स्वभावावरून दृष्टोत्पत्तीस आलेली त्यांच्या ऐहिक व पारलौकिक अवस्थांच्या दृष्टीनें त्यांची श्रेष्ठ कर्तव्ये, त्या कर्तव्यांच्या महत्त्वाच्या दृष्टीनें समर्थानीं दर्शवून सावधपण सर्वत्र विपर्यां बाळगण्या बद्दल मानवी प्राण्यांस इशारा दिला आहे. हा बहुमोल उपदेश महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीला समर्थानीं केलेला आहे इतकें च नव्हे परंतु अनेक मानवी व्यक्ति मिळून बनलेल्या महाराष्ट्रीय समाजास उद्देशून हि हा उपदेश त्यांनीं केलेला आहे. सजीव कीर्तीतील अत्यंत सूक्ष्म कीटक पासून तो श्रेष्ठ प्रकारच्या मानवी प्राण्या पर्यंत देहांत वसणाऱ्या आत्माचें देहा वर अत्यंत प्रेम असतें व यामुळें स्वशरीर रक्षणाच्या बाबतींत जीवकीर्तीतील प्रत्येक प्राणि दक्ष असतो. मानवी देहाच्या द्वारे च समर्थानीं सांगितलेली हरिकथा निरूपण व राजकारण हीं श्रेष्ठ कर्तव्ये साध्य करणें शक्य असल्या कारणानें वैयक्तिक मानवी देहाचें त्या च प्रमाणें अनेक मानवी व्यक्ति मिळून बनलेल्या मानवी समाजाच्या देहाच रक्षण होणें अत्यंत अवश्य आहे. ही महत्त्वाची बाब साध्य होण्यास्तव समर्थानीं 'सावधपण सर्वत्र विपर्यां' बाळगण्याचा

महाराष्ट्रीय समाजांतील व्यक्तीस व महाराष्ट्रीय समाजास इशारा दिला आहे. गांधीलपणा मुळें देहाचा नाश झाल्यास हरिकथा निरूपण व राजकारण हीं जीं महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीनें साध्य करावयाचीं श्रेष्ठ कर्तव्ये त्यांस तो मुकणार हें निश्चितपणें ठरलें असल्या कारणानें सावधपण सर्वत्र विषयी बाळगण्याचा उपदेश करणें समर्थाना प्राप्त झालें. महाराष्ट्रीय समाजांतील प्रत्येक व्यक्तीनें समर्थानां केलेला हा उपदेश पाळणें जितकें महत्वाचें आहे तितकें च हा उपदेश अनेक व्यक्तिः मिळून बनलेल्या महाराष्ट्रीय समाजांनें अथवा राष्ट्रानें पाळणें महत्वाचें आहे, असें या बाबींचा जरा बारकाईनें विचार केला असतां दिसून येणार आहे. मानवी समाजांतील प्रत्येक मानवी प्राण्याच्या समोबती जसे अनेक शत्रु असतात व त्यांच्या कडून त्यांच्या देहास जसा अपाय होण्याचा अगर त्यांचा देह नष्ट होण्याचा संभव असतो त्या च प्रमाणें या पृथ्वीतलाच्या ठायीं अस्तित्वांत असलेल्या अनेक मानवी प्राण्यांच्या समाजास अथवा राष्ट्रास त्या समाजाच्या अगर राष्ट्राच्या समोबती असणाऱ्या इतर प्रतिस्पर्धि मानवी समाजा कडून अथवा राष्ट्रा कडून अपाय होण्याची भीति असते. पृथ्वीच्या पाठीवर अस्तित्वांत असलेल्या निरनिराळ्या मानवी समाजांत स्वार्थबुद्धीच्या योगानें परस्परां विषयी वैर, हेवा, मत्सर इत्यादि विकार उत्पन्न होत व या विकारांनीं प्रेरित होऊन एक मानवी समाज दुसऱ्या मानवी समाजास आपल्या दास्यत्वा खालीं आणण्याचा प्रयत्न करित असतो. एका मानवी समाजांनें दुसऱ्या मानवी समाजास अंकित करणें किंवा आपल्या दास्यत्वा खालीं आणण ह्मणजे च परदास्यत्वा खालीं जाणारा मानवी समाज मृत होणें आहे. ह्या विचारसरणीच्या दृष्टीनें पाहिले असतां व्यक्तिः प्रत्येक मानवी प्राण्यास मृत्यु टाळण्याची खबरदारी घेणें जितकें महत्वाचें आहे तितके च एका मानवी समाजांनें दुसऱ्या मानवी समाजाच्या अंकित होण्याचें किंवा त्या समाजाच्या दास्यत्वांत जाण्याचें टाळणें हें महत्वाचें आहे.

आतां मराठ्यांनीं स्थापन केलेल्या स्वराज्याच्या काळीं समर्थींच्या वरील उक्तीत दर्शविलेल्या उपदेशाच्या दृष्टीनें मराठा राष्ट्ररूपी देहाच्या रक्षणार्थ "सावधपण सर्वत्र विषयी" बाळगण्यांत आलें होतें कीं नाहीं हा एक महत्वाचा प्रश्न स्वामाविकपणें आपल्या पुढें येतो. मराठ्यांनीं स्थापन केलेल्या



स्वराज्याच्या आवती भोंवती निजाम, इमज, फ्रेंच, पोर्तुगीज, हैदर इत्यादि प्रतिस्पर्धि राजसत्ता अस्तित्वात असून या राजसत्ता धारण करणाऱ्या पैकी प्रत्येकाचे इतरास आपल्या कक्षात आणून आपले राज्य त्याच्या वर स्थापण्याचे कसून प्रयत्न चालले होते. अशा प्रकारच्या परिस्थितीत वरील प्रतिस्पर्धि शत्रुराष्ट्रां कडून मराठी राष्ट्ररूपी देहास अपाय पावणार नाही अशा प्रकारची खबरदारी समर्थोक्तीस अनुसरून महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यानी घेतली होती की नाही याची शहानिशा करणे जरूर आहे. मराठ्यांच्या स्वराज्याचा लय होऊन मराठी राष्ट्र इमजाच्या दास्यत्वा खाली कसे गेले या संवधाच्या इतिहासाचा बारकाईने विचार केला असता मराठ्यांच्या स्वराज्यरूपी देहाचे रक्षण करण्या करिता जशा प्रकारचा सावधपणा महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यानी बाळगावयास पाहिजे होता तशा प्रकारचा सावधपणा बाळगला नाही अशी कोणाची हि खात्री झाल्या वाचून राहणार नाही. शिवाजी महाराजाचा जन्म होण्या पूर्वी शें दीडशें वर्षे अगोदर युरोप खंडातील पोर्तुगीज डच, इमज, फ्रेंच, इत्यादि पाश्चात्य राष्ट्रांची नजर भरतखंडा कडे बळकी होती. भरतखंड ही सुवर्णभूमि असून तीत अलोट संपत्ति आहे अशा प्रकारच्या अफवा युरोपिअन राष्ट्रांच्या काना वर गेल्या मुळे त्या देशातील दर्यावर्दी धाडसी लोकांनी भरतखंडाचा समुद्रा वरील मार्ग शोधून काढण्याच्या प्रयत्नास सुरुवात केली. या प्रयत्नात पोर्तुगीज लोकाना प्रथम यश येऊन त्यांचा व त्यांच्या मागोमाग डच लोकांचा भरतखंडात प्रवेश झाला व्यापाराच्या मिष्ठाने या दोन राष्ट्रांनी या देशात प्रवेश केल्या नंतर थोडक्याच वर्षांत त्यांनी आपली सत्ता भरतखंडातील काही प्रदेशा वर स्थापित केली. या दोन लोका पैकी पोर्तुगीज लोकांचा महाराष्ट्राशी निकट संवध घडून आला. हिंदुस्थानाच्या पश्चिम किनाऱ्या वरील मुबई, ठाणे, वसई इत्यादि ठिकाणे व त्यांच्या आसपासच्या प्रदेशा वर त्यांनी आपली सत्ता स्थापित केली. पोर्तुगीज लोका प्रमाणेच डच, फ्रेंच, इमज इत्यादि लोकांनी हि मुद्दस संपादण्याचा क्रम सुरू केला हजारो मैल दूर असलेल्या देशातून आलेले पोर्तुगीज, डच, इमज, फ्रेंच इत्यादि लोक हिंदुस्थानात आपली राजकीय सत्ता कशाच्या जोरावर स्थापित करू शकतात या बाबीचा लढा लढण्या कडे त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यांचे बिलकूल लक्ष गेले नाही असे दिसते. पोर्तुगीज, डच, फ्रेंच, इमज इत्यादि पाश्चात्य राष्ट्रा

तील लोक आपले हातपाय पसरून या देशांत बद्धमूल होतील सबब त्यास स्वराज्याच्या मुलखांत जागा देणें इष्ट नाही ही बाब महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांच्या मनांत येऊन चुकली होती. परंतु हे लोक कोणत्या शक्तीच्या जोरावर परकीय मुलखांत आपली राजसत्ता स्थापन करूं शकतात या बाबीचा छडा महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढान्यां करून लावण्याचा जशा प्रकारचा प्रयत्न व्हावयास पाहिजे होता तशा प्रकारचा प्रयत्न महाराष्ट्राच्या हुद्देंवाणें मागें नमूद केलेल्या समर्थोक्तोंचें महत्त्व त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांच्या लक्षांत न आल्यामुळें झाला नाही ही गोष्ट बरीच निर्विवाद आहे. युरोप खंडांतील पोर्तुगीज, डच, इंग्रज, मॅच इत्यादि पाश्चात्य लोकांनी व्यापाराच्या मिषानें भरतखंडांत प्रवेश करून त्यांनी आपलें राजकीय वर्चस्व ज्या दोन बाबींच्या जोरावर स्थापित केलें त्या दोन बाबी इष्टल्या क्षणजे क्वारिंत शिफलेल्या पायदळाचे कंपू व तोकखाना या होत. या दोन बाबींच्या जोरावर हिंदुस्थानांतील राजेरजवाड्यांच्या सैन्याचा मोड पाश्चात्य लोक करितात ही बाब हिंदुस्थानांतील लोकांस शिवाजी महाराज उदयास येण्या पूर्वीच विदित झाली असली पाहिजे. शिवाजी महाराज उदयास येण्या पूर्वी इंग्लंडांत ईस्ट इंडिया कंपनीची स्थापना होऊन मुंबई, सुरत, राजापूर इत्यादि ठिकाणी त्यांच्या व्यापारी वखार्यांची स्थापना होऊन मेराठ्यांच्या भावी शत्रूंचें बीजारोपण महाराष्ट्रांत मराठ्यांच्या उदया बरोबरच झालें होतें. पोर्तुगीज लोकांनी आपली सत्ता महाराष्ट्रांत ज्या बरील दोन बाबींच्या जोरावर स्थापित केली होती त्याच दोन बाबी पोर्तुगीज लोकां पेशा हि इंग्रजां जवळ भेट प्रकारच्या होत्या. या दोन बाबी पुढें मराठे कंठे इतार होऊन टेकीस येत असत यांचें वर्णन त्या काळां पोर्तुगीज व इंग्रजांच्या मराठ्यां बरोबर झालेल्या सुद्धांच्या हकिक्तीनून आढळून येतें. वसईच्या वेढ्याच्या प्रसंगां मराठ्यांनीं केलेल्या शेवटच्या हस्स्याच्या वर्णनांतील खालील उतारा बरील विधानाच्या पुष्टकरणार्थ आम्ही येथे देतोः—“ वरकंदाजी व तोंफाजी फिरंगीयाची निस्तीम क्षणावी तैशी.....फिरंगीयांनी सकेलींच्या आंतून मेढा घादून पेटी मरून तोंफा लाऊन तथार होतांच तेथें फिरंगी बळाऊन हुके गरनाळाच्या दारूच्या पोत्यांस आगा लाऊन मार केला व रेजगिरीचा मार समे परता केला. लोकांवरी अमीचा पर्जन्य करून भाजून काढलें. लष्करचे व इशमचे लोक मुरंगानें उडाले व जाया ठार बदमासे पाच हजार किंबहुना विधेय होताळ. तैसे व फिरंगीयाचे राव

आठशें माणूस ठार व या निराळे जखमी जाले. श्रीचें सुदर्शन धर्मद्वेष्याचे मस्तकीं वज्रप्रहार होऊन टोपीकर ग्लानत्व पावले. अन्यथा वसई व सर्ई न होती व फिरगी अग्नीचा पुला होता. ' या वर्णना वरून पाश्चात्य राष्ट्रांचा तोखाना मराठ्यांच्या सैन्यात किती कहर उडवून देत असे हें दिसून येतें. मराठ्यांच्या इतिहासाच्या साधन ग्रथातून मराठ्यांची इमजार्शी झालेल्या युद्धाची जी वर्णनें आढळतात त्यात इमजाच्या तोफाजींची वर्णनें वरील प्रकारचीं आलीं असून इमजाची आग अखण असतें असें या वर्णनात नमूद केलेलें आढळतें. इमजी राज्याचा प्रसार करण्या कारिता भरतखंडात जे इमज राजकारणी पुरुष प्रथम आले त्यांच्या लक्षात मराठ्यांची लढाई बाबू कोणती आहे हें ताकाळ येऊन चुकलें होतें व सर्व भरतखंड पुढें मार्गे थोडक्या च अवघीत आपल्या ताब्यात घेणार अशी त्यांची बाल-बाल खात्री केव्हा च झाली होती. इ. स. १७६७ सालातील अले-क्सॅन्डर डाऊ या इमज इतिहासकाराच्या खालील उद्गारा वरून आर्मी वर जें विधान केलें आहे त्याची सत्यता वाचकास पटल्याखेरीज राहणार नाहीं.

" It is apparent that the immense regions of Hindustan might well be reduced by a handful of regular troops Ten thousand European infantry together with the sepoy's in the Company's service are not only sufficient to conquer all India, but with proper policy to maintain it for ages as an appanage of the British crown

अर्थ — " हिंदुस्थान सारखा अवाढव्य मुख्य थोडक्याशा क्वार्टर शिकलेल्या सैन्याच्या सहाय्यानें पादाक्रांत करिता येईल ही बाब उपर्युक्त येणारी आहे. दहा हजार गेरे पायदळ आणि कपनीचे हिंदी शिपाई हिंदुस्थान देश पादाक्रांत करण्यास पुरे आहेत इतकें च नाहीं परंतु यांच्या आधारा वर इमजी राज्याच्या दास्यत्वा खालचा एक प्रदेश या नात्यानें हा देश अनेक शतकें इमजास आपल्या ताब्यात ठवणें शक्य आहे "

वर जे उतारे आर्मी दिले आहेत त्या वरून पाश्चात्य राष्ट्रांचा शक्तिस्थानें आणि मराठ्यांचा मर्मस्थानें कोणतीं होती हें उपर्युक्त होत आहे इमजाच्या शक्तीची ही दान स्थानें लक्षात घेऊन मराठा राज्यरूपा दहाचें रक्षण कशा रीतीने करावयाचें या बद्दलची विवचना करण व या विवचनेच्या अर्ती मुच-

अर्थः—कलाकौशल्य आणि भौतिक शास्त्रांचें ज्ञान या दोन बाबतींत त्यांच्या स्वदेश बांधवां पेशां आमच्या [ इंग्रजांचा ] भेटपणा किती आहे हें पारखण्याची त्यांच्या ठिकाणी ऐपत होती. हिंदुस्थानां-  
तील लोकांच्या ठिकाणी साधारणपणें आढळून येणारे स्वभाव दोष त्यांच्या ठिकाणी नसल्या कारणानें व सर्व विषयांचें ज्ञान करून घेण्याच्या बाबतींत त्यांच्या ठिकाणी मनाच्या अकुंचितपणाचा अभाव असल्या मुळें आमच्या भौतिक कलाकौशल्यांतील व भौतिक शास्त्रांतील सुधारणांची माहिती करून घेण्याची त्यांची उत्कंठा पार दिसून आली. त्यानें आझांस पुष्कळ ग्रंथ दाखविले. त्यांत ब्रिटिश विश्वकोशाची दुसरी प्रत आझी पाहिली. या पुस्तकांत असलेल्या चित्रपटाचें तरजुमे त्यांच्या पदरें असलेल्या चिंताच्या फडून त्यानें नीट रीतीनें तयार करविले होते. या ग्रंथांतील शास्त्रीय ज्ञानाचा सांडा हस्तगत करण्या करितां त्यानें त्याचें उतार वय झालें असून हि इंग्रजीचा अभ्यास करण्याचें ठरविलें होतें. त्यानें आझाला एक विजेचें यंत्र त्याच्या नोकरीनें तयार केलें दाखविलें. या यंत्राच्या प्रयोगाकडे कोणत्या हि नवीन गोष्टी विषयी दिसून येणाऱ्या शिशु जिज्ञासेच्या दृष्टीनें तो पहात नसून त्या यंत्राच्या हालचालीचा कारणें शोधून काढण्याच्या बुद्धीनें तो पहात असल्याचे आमच्या निदर्शनास आलें. ' पाश्चात्य लोकांच्या कला-  
कौशल्याच्या आणि भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानाच्या बाबतींतील श्रेष्ठत्वाची जाणीव महाराष्ट्रीय समाजातील पुढाऱ्या मध्ये उत्पन्न झाली असून तें ज्ञान संपादन करण्याच्या जिज्ञासेचा उदय महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांत मराठी राज्याच्या उत्तरार्धांत होण्यास सुरुवात झाली होती हें वरील उताऱ्या वरून उघड दिसून येत आहे. पाश्चात्य राष्ट्रांची शस्त्रां व तोफखाना इत्यादिकांचें महत्त्व मराठ्यांच्या लक्षांत आलें होतें. इनाहिमखान गारदी यास पेशव्यांनी त्यांच्या तोफखान्याच्या नैपुण्या बद्दल मुद्दाम आपल्या नोकरीत दाखल करून घेतलें होतें. बडगांवच्या लढाईत प्रसिद्ध इस्दुर फाकड्यास तोफेचा गोळा अचूक नेमानें मारून त्यास ठार मारणारा पानट्यांच्या तोफखान्याचा कप्तान मुसा नारज हा पोर्तुगीज होता. ( रा. व. पारसनिस टिपणें पान ७७ ). नाना फडणीस यांनीं दिलावरजग या नांवाच्या फिरंगी इसमास मराठी सैन्यास लष्करी फवाईत शिकविण्या करितां इ. स. १७८२-८३ सालाच्या सुमारास नोकर ठेविले

लेले उपाय तावडतोच अमलांत आणणें हें त्या काळाच्या महाराष्ट्रीय पुढाऱ्यांचें निःसंशयपणें आद्य कर्तव्य होतें. या कर्तव्याच्या दृष्टीनें महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनीं कोणत्या योजना अंमलांत आणल्या व कोणत्या आणल्या नाहींत व ज्या योजना अंमलांत आणण्याची त्यांनीं कसूरी केली त्यांचे अनिष्ट परिणाम मराठ्यांच्या स्वराज्यरूपी राष्ट्रदेहा वर कोणते घडले या संबंधी थोडी फार चर्चा प्रस्तुत स्थळां करणें अवश्य आहे. मराठी राज्याच्या पूर्वाघात पाश्चात्य राष्ट्रांशीं महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांचें विषेश संग्रहण घडलें नसल्या कारणानें त्यांच्या श्रेष्ठत्वाच्या ज्या बाबी त्यांच्या लक्षांत आल्या नव्हत्या या बाबी मराठी राज्याच्या उत्तराघातांत महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढारी कृणजे नाना फडणीस, महादजी शिंदे, तुकोजी होळकर यांच्या लक्षांत येऊन गेल्या होत्या असें त्या काळाच्या उपलब्ध झालेल्या पुराव्या वरून दिसून येतें. इ. स. १७९६ सालीं झांशीचे मुभेदार रघुनाथ हरी व बुहल्यम इंटर या नांवाच्या एका इंग्रज रहस्याच्या मुलाखतीचें वर्णन एके ठिकाणीं झालील प्रमाणें केलेलें आढळतें.

He had discernment enough to perceive our superiority in arts & sciences over his countrymen and possessing spirit of liberal inquiry and an exemption from national prejudices which is very uncommon among the natives of Hindustan. He was very desirous of gaining a knowledge of our improvements. He showed us several books among which was the second edition of Encyclopedia Britannica. Of this त्या काळीं प्रकृत all the plates neatly copied by artists of his own. To get at the stores of science which those volumes contain, he had even at that advanced period of life formed the project of studying the English language. He exhibited an electrical machine constructed by a man of his own service. He did not look on the experiments with an eye of mere childish curiosity which is amused with novelty, but had a desire to investigate the cause of the phenomena (रा. व. पारसनिस यांच्या इत्या ऐतिहासिक गोष्टी पान ४२ )

होते. रा. च. पारसनिष यांच्या " जुन्या ऐतिहासिक गोष्टी " पान ६५ वर या अधिकाऱ्यास देण्यांत येणाऱ्या पगाराची यादी छापली आहे. या यादीत मुसा दराने कुली यांचे वर्णन " तोफा, वंदुका वगैरे ओतणार व पलटणे तयार करणार " अशा प्रकारचे केले आहे. नाना फडणीस प्रमाणे च लष्करी कवाईत व तोफखान्याच्या बाबतीतील इंग्रजांचे श्रेष्ठत्व महादजी शिंदे यांच्या लक्षांत येऊन चुकले होते. डिबाईन, पेरू फिलोज, स्टिकनर इत्यादि फ्रेंच युद्धकलाविशारद सेनापति महादजी शिंदे यांनी नोकर ठेऊन कवाईत शिकलेल्या शिपायांचे कंपू व तोफखाना तयार केला व त्याच्या जोरावर उत्तर हिंदुस्थानांत अजिंक्य पद प्राप्त करून घेतले. महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांचे लक्ष बरील बाबींच्या महत्त्वाकडे वेधले जाऊन पाश्चात्य लोकांपासून स्वतःचे रक्षण करण्या करितां या बाबींचा त्यांनी अंगिकार करण्यांत तत्परता दाखविली ही बाब जरी खरी असली तथापि. बरील बाबी ज्या भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानापासून प्राप्त होतात ते भौतिकशास्त्रज्ञान महाराष्ट्रातील लोकांस प्राप्त करून देण्याची कोणत्या हि प्रकारची तजवीज महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांनी केली नाही व त्या मुळे परदेशाचा घाला मराठ्यांवर अखेर पडल्या खरीज राहिला नाही. त्या काळाचे पोर्तुगीज, इंग्रज, फ्रेंच इत्यादि पाश्चात्य राष्ट्रांतील लोक व महाराष्ट्रातील ब्राह्मण क्षत्रियादि वरिष्ठ लोक यांच्या शास्त्रीय ज्ञानांत किती अंतर होते हे दहाविणारा इतिहास साधन ग्रंथांत आझास आढळलेला एक महत्त्वाचा लेख आहे या ठिकाणी सादर करितो.

### फराशीसांची युद्धविद्या

मादी टोपीवाले फिरंगी गोंवेकर शिपाई मर्द माणूस चांगले मुमातिघेन मया व अलफ. कलमबंदी कलमे.

कवाईत फराशीस गारदो तयार करून हिक्मतोने लढाई बुरज बांधोन वगैरे करूं. फराशीस कवाईत इंग्रजापक्षां व फिरंग्यापक्षां अधिक आहे. फराशीस रेजमो गाढदो अठामी २४००. तोफ पाहून गोळा व दासू किटी पाहजे ती सांगूं.

कलम १

१ गोव्यांतील कोणी फिरंगी युद्धकलानिपुणने पेशव्यांच्या बरीलमर्दनांना फरणविद्यांस हे पत्र लिहिले आहे.

दारू तयार करण्यावद्दल सामान

- १ पाण्यावरील राहाट करून मुसळे लावून दारू कुटून तयार करूं.  
१ सरजाम असल्यास सातवे दिवशीं दारू तयार करूं. कलम १

२

किल्ला नवा जिन्नसवार बांधोन तयार करूं. कलम १

किल्ल्यातून बाहेरले मोरच्यावर सुरग चालवून दारू घालून मोरचा उडवून देऊ. सुरगामध्ये वारें जावयाची हिंमत बेमालूम करून देऊ. कलम १

बस तयार करून पावकोस पर्यंत पाणी उडवून देऊ. किल्ल्यातूनजिक पाणी असल्यास बस लावून किल्ल्यावर पाणी टाकूं. कलम १

हातगरनालाचे गोळे तयार करवूं. कलम १

प्राहाणाची चाल ठाऊक आहे. कलम १

निमान उडवावयाचें तयार करूं. कलम १

सोन्याचा गोळा शेरचा करावयाचा पर्मा पाहेन वरकड घातूचे गोळे केवढे होतील त्याचे परमे व वर्जेन सागों. कलम १

५ मुलखातील रचनेचे नक्ष, प्राचीन कोणते शहर कोठ, कोणत्या शहरापासून कोणतें शहर किती कोस हें सागोन देऊ. प्राचीन रचनेचा नक्षाच दाखवूं. कलम १

बिलायती मॅथेमेटिक शास्त्रविद्या निपुण शिकलीं आहों. जी हिंमत शास्त्राचे आधारानें पुसाल तितकी सागोन देऊ. याचा दाखला इमजाचे वयल आहेत त्यास पुसावा. कलम १

आरमारचीं तिरकटीं तराही चालवूं व नवीन तयार करवून आरमार लढाई इमजाची व फरासो करूं. फिरगी लढाई कमी. कलम १

साहा भाषाचे अक्षराचे परमे आहेत १ ब्राह्मण भाषा, १ सिरयाला, १ ग्रहक, १ कलदाईक, १ मलनार, १ एफरा ६ कलम १

६

तोपा व गरनालाची मारणीची कवाईती गोलदाज तयार करूं. कलम १  
तोफेचा गोळा दाहा शेरचा असल्यास दास सव्वातीन शेर घालून दाईद कोस गोळा चालवूं. दारू आमचे हिंमतीची तयार पाहिजे. कलम १

कारागीरांचे हातों तयारी करवूं येणें प्रमाणें:—

१ दारू १ गरनाला मोर्त्येल

१ तोफा फानो १ बंदूक फुजील

कलम १

४

सदरहू प्रमाणें तयार करून देऊं

पीठ करावयास हिकमत

१ पाणचक्की. १ वान्यावरची चक्की

२

कलम १

किल्ला पाडावयासी हिकमती

१ बाहेरून सुरंग चालवून आंत दारू मरून किल्ला दासवून देऊं.

१ तोफा लागू करून भिताड पाडूं.

२

कलम १

१ दरवाजा फोडावयासी पंचरसी पेटाड करूं. त्यानें दरवाजा फुटेल.

कलम १

३

गलीमाचा किल्ला आहे तो दुसून पाहोन, त्याचा लांबी व उंचीचा पहा कितकीक आहे हें सांगों. किल्ला शास्त्राचे आघाणें बांधिला असल्यास, एकीकडून एक आंग दृष्टीस पडल्यास, त्याचा नशा लांबी, रुंदी उंचीचा, वुरूज दरवाजे सुदां, नशा काडून दाखवूं. त्याप्रमाणें लढवय्यी सामान तरतूद करून मोरचे बसवूं.

कलम १

सोन्याची अगर इतर धातूची चौकी लांबी, रुंदी, उंची सामान करून घायी. त्या चौकीचे मोज घेऊन वजन सांगों.

कलम १

गोळा तयार करून तोपेंदून उडवूं. तो गोळा दाहा जागां टोंप खात जाईल, अकरावे जागां फुटेल आणि कारीगर करील. गोळ्यांत रेजमाण असेत.

कलम १

सोन्यामध्ये रूपें अगर तांबें घातून गोळा केला, त्यांतोळ तांबे किती व रूपें किती व सोनें किती आहे हें सांगूं. या प्रमाणें सार धातूंचें सांगूं. कलम १

१ दुसऱ्याचा नशा करून देऊं.

कलम १



माणसाचे अंगातील शिरा व हाडे कसकशी, कोणत्या ठिकाणी शिर व हाड कसे राहाते हे चांगोन देऊं. कलम १

सदरहू कलमें लिहिली आहेत. त्यास आग्नी कारागिरी फूरावयासी आलों नाहीं; शिपाईं आहों. आमची गौरवी करून आशा होईल त्या प्रमाणें चतुंगुकेस हंजीर आहों. आग्नी चाकरी करूं तेव्हां दाखला पदंत जाईल.

( रा. व. पारसनिघ संचे ऐतिहासिक स्फुट लेख पान ५९ )

वरील यादीतील प्रत्येक कलमाचा विचार केला असतां त्या वरून भौतिक शास्त्रांत पाश्चात्यांचे तत्कालिन महाराष्ट्रीय लोकां पेशां केवढे श्रेष्ठत्व होते हे दिसून येते. या भौतिक शास्त्राच्या जोरा वर इंद्रजांनीं मराठ्यांचा मोड करून त्यांच्या माने वर पारतंत्र्याचे जूं अडकवून दिले ही भाव येष पावेतो केलेल्या विवेचना वरून सिद्ध झाली आहे. स्वराष्ट्र रक्षणार्थ " सावधपण सर्वत्र विषयो " बाळगण्या-विषयींच्या उपदेशाचें मर्म महाराष्ट्रीय समाजाच्या राजकारणी पुढाऱ्यांच्या लक्षांत न आल्यामुळे परदास्याचा दारुण प्रभंग मराठ्या वर कसा ओढवला यांचे दिग्दर्शन केल्या नंतर पाश्चात्य राष्ट्रांत ज्या भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानाचा उदय व विकास झाला तशा प्रकारच्या ज्ञानाचा उदय व विकास महाराष्ट्रीय लोकांत कां झाला नाहीं याचें हि या स्थळीं थोडें फार दिग्दर्शन व विवेचन करणें जरूर आहे. प्रस्तुत काळीं ज्या पाश्चात्य राष्ट्रांनीं भौतिक शास्त्रीय ज्ञानांत प्राविण्य संपादन केलें आहे, त्यांच्यांत भौतिक शास्त्रीय ज्ञानाचा उदय व विकास केव्हां, कोणत्या परिस्थितींत व कोणत्या कारणा मुळे झाला याचा बारकाईनें विचार केला असतां खालील बाबी आपल्या निदर्शनास येतात. इ. स. १५०० च्या सुमारास इंग्लंड व फ्रान्स या दोन देशा मध्ये या ज्ञानाचें प्रथम बीजारोपण झालें असें दिसून येते. तत्पूर्वी त्या देशांतील विद्वान् लोक आपल्या कडील शाब्दिक वेदांत तत्त्वज्ञाना सारख्या तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या चर्चेत बुद्ध्या मारण्यांत आनंद मानीत होते. परंतु इ. स. १५०० च्या सुमारास वरील पाश्चात्य देशांतील विद्वान् लोकांत एक मोठी विचारक्रांति घडून आली. शाब्दिक तत्त्वज्ञानाचा कसि काढून त्याचा काश्माकूट करीत बसण्याचा तिकडील विद्वानांस वीट येऊन सध्यांतील निरनिराल्या शक्तींची गूढ तत्वे उकतून काढून त्याचें ज्ञान करून घेण्याची नवीन मानसिक प्रवृत्ति त्यांच्या मध्ये उदयास आली व या प्रवृत्तीचें

अखेर पर्यवसान भौतिकशास्त्रज्ञानाच्या उदयांत झाले. भौतिकशास्त्रांचा अभ्यास करणारास या ज्ञानाची एकदां चटक लागली की, तो वेडावून जाऊन त्यास ज्ञात झालेल्या गूढ तत्त्वांच्या योगानें त्याचें समाधान न होतं अज्ञात अशी गूढ तत्त्वे हस्तगत करून घेण्या कडे त्याची बुद्धि धांवठोकू लागते व अशा रीतीनें या शास्त्रांचा अभ्यास करणाऱ्या कडून या ज्ञानाची सारखी प्रगति होत जाते. इ. स. १५०० पासून आज मितो पावेतो पाश्चात्य राष्ट्रां पैकीं फ्रान्स, जर्मनी, इंग्लंड इत्यादि देशांतील भौतिकशास्त्रीयज्ञानाच्या प्रगतीचा व विकासाचा इतिहास लक्षांत घेतला तर आर्सी केलेल्या बरील विधानाची कोणास हि सत्यता पटल्या वांचून राहणार नाही. इ. स. १५०० पासून इ. स. १८०० पावेतो पाश्चात्य देशांत भौतिकशास्त्रीयज्ञानाची जितकी प्रगति झाली त्या मानानें इ. स. १८०० पासून १९०० पावेतो या ज्ञानाची फार च भयंकर प्रगति झाली आहे. भौतिकशास्त्रीयज्ञानाच्या प्रगतीचें प्रमाण यूरोपखंडांत हें च कायम राहिल्यास इ. स. २००० च्या सुमारास ज्या गोष्टी आज मितोस स्वप्नांत येणें हि संभवनीय नाहींत अशा गोष्टी प्रत्यक्ष अस्तित्वांत येतील असा संभव आहे. पाश्चात्य राष्ट्रांत भौतिक शास्त्राच्या ज्ञानाचा उदय होण्यापूर्वी कोणत्या स्वरूपाचें तत्वज्ञान अस्तित्वांत होतें व हें तत्वज्ञान मागे पडून भौतिकशास्त्रीयज्ञानाच्या नव्या युगाचा उदय केवदां व कसा झाला याचें मार्मिक वर्णन लॉर्ड वेकनच्या चरित्रा वर मेकॉलेनें लिहिलेल्या एका टीकारूपी निबंधांत केले आहे. या निबंधा पैकीं बरील मुद्या संबंधी कांहीं महत्त्वाचे उतारे आम्ही खाली देतो. पाश्चात्य देशांतील जुन्या तत्वज्ञानाच्या स्वरूपाचें वर्णन मेकॉलेनें खाली दर्शविल्या प्रमाणें केले आहे.

The ancient philosophy disdained to be useful, and was content to be stationary. It dealt largely in theories of moral perfection which were so sublime that they never could be more than theories; in attempts to solve unsolvable enigmas; in exhortations to the attainment of unattainable frames of mind. It could not condescend to the humble office of ministering to the comfort of human beings. All the schools condemned that office as degrading; some considered it as immoral. Once indeed Posidonius, a distinguished writer of the

age of Cicero and Ceasar, so far forgot himself as to enumerate among the humbler blessings which mankind owed to philosophy, the discovery of the principle of the arch and the introduction of the use of metals. This eulogy was considered as an affront and was taken up with proper spirit. Seneca vehemently disclaims these insulting compliments. Philosophy according to them has nothing to do with teaching men to rear arched roof or any roof. Philosophy has nothing to do with teaching men the use of metals. She teaches us to be independent of all material substances, of all mechanical contrivances. The wise man lives according to nature. Instead of attempting to add to the physical comforts of his species, he regrets that his lot was not cast in that golden age, when the human race had no protection against the cold but the skins of the wild beasts, no screen from the sun but a cavern. To impute to such a man any share in the invention or improvement of a plough, a ship or a mill is an insult. "In my own time" says Seneca "there have been inventions of this sort, transparent windows, tubes for diffusing warmth, equally through all parts of a building, short—hand which has been carried to such a perfection that a writer can keep pace with the most rapid speaker. But the invention of such things is drudgery for the lowest slaves; philosophy lies deeper. It is not her office to treat, men how to use their hands. The object of her lessons is to form the soul.

The ancient philosophy was a treadmill, not a path. It was made up of revolving questions, of controversies which were always begining again. It was a contrivance for having most exertion and no progress.....what is the highest good, whether pain be an evil, whether

all things be fated, whether we can be certain of any thing, whether we can be certain that we are certain of nothing, whether a wise man can be unhappy, whether all departures from right be equally reprehensible; these and all other questions of the same sort occupied the brains, the tongues and the pens of the ablest men in the civilised world during several centuries. This sort of philosophy it is evident could not be progressive. It might indeed sharpen and invigorate the minds of those who devoted themselves to it. But such disputes could add nothing to the stock of knowledge. The human mind accordingly instead of marching merely marked time. It took as much trouble as would have sufficed to carry it forward; and yet remained in the same spot. There was no accumulation of truth, no heritage of truth acquired by the labour of one generation and bequeathed to another, to be again transmitted with large addition, to a third. Where this philosophy was in the time of Cicero, there it continued to be in the time of Seneca and there it continued to be in the time of Favorianus. The same sects were still battling with the same unsatisfactory arguments about the same interminable questions. There had been no want of ingenuity, of zeal, of industry. Every trace of intellectual cultivation was there, except a harvest. There had been plenty of ploughing, harrowing, reaping, thrashing. But the same garner contained only Smut & and stubble."

अर्थः—“ पुरातन तत्त्वज्ञान उपयुक्ततेषु तुच्छ लेशून् रक्षेयान् संतोष मानीत अथे. उपपत्त्या चर्चे पलीकडे ज्याची मजल कधी जावपाची नाही अशा नैतिकगुणत्व साध्य करण्याच्या निरुपेयत्वा उग्रत म.गोळे विवेचन, कधी दि न मुटणारीं दूरे सोडविण्याचा एटाटोप आनि जी

मन.स्थिति कर्षा हि प्राप्त व्हावयाची नाही ती साध्य करण्या वद्दलचा उपदेश या विषयाचें निवेचन प्राप्त्यानें या तत्त्वज्ञान पद्धतीत केलेलें आढळते. मानवी प्राण्याच्या सामान्य प्रकारच्या गरजा भागविण्याच्या मार्गाविषयी चर्चा करणें क्षुद्रपणाचें व तत्त्वज्ञान पद्धतीस कमीपणा आणणारे आहे असें या पुरातन तत्त्वज्ञान पद्धतीचें अभिमानी समजत. पुरातन काळी ज्या निरनिराळ्या तत्त्वज्ञान पद्धति अस्तित्वात होत्या त्या सर्वांच्या मताप्रमाणें असल्या प्रकारच्या विषयाची चर्चा करणें अशिष्टपणाचें समजत इतकेंच नव्हे, तर काही तत्त्वज्ञानाच्या मता प्रमाणें असल्या विषयाची चर्चा करणें अनीतिकारक समजले जात असे. सिधेरो आणि सिशरचा समकालीन पॅसिडोनियस या नावाच्या एका प्रसिद्ध तत्त्वज्ञान्यानें नकळत तत्त्वज्ञानात्मक शोधापासून मानवी प्राण्यास झालेल्या अनेक फायद्या पैकीं कमानीच्या तत्त्वाच्या शोध आणि धातूचा उपयोग हे हलक्या सल्ल्या प्रतीचे फायदे असल्याचें त्यानें नमूद केले. हें त्या तत्त्वज्ञान्यानें केलेलें वर्णन तत्त्वज्ञानाची स्तुति नसून बदनामी आहे असें समजण्यात येऊन त्याची यात्रद्वल सभावना करण्यात आली. सेनेकानें तत्त्वज्ञानाची बदनामी करणाऱ्या या स्तुतीचा जोरानें निषेध केला आहे. त्याच्या मता प्रमाणें मानवी प्राण्यास कमानीचें तत्व शिकविणें, अगर घरावर दगडाचे अगर विटेचें छत घर झाकण्या करिता तयार करण्यास शिकविणें, अथवा धातूचा उपयोग काय आहे याचें ज्ञान करून देणें हें तत्त्वज्ञानाचें काम नाही. सृष्ट पदार्थांचा उपयोग, त्याच प्रमाणें यात्रिक युक्त्या याच्या वाचून मानवी प्राण्यास कसे राहता येईल हें त्यास शिकविणें हें सेनेकाच्या मता प्रमाणें तत्त्वज्ञानाचें काम आहे. मानवी प्राणि ज्या निसर्गसिद्ध स्थितीत निर्माण झाला त्या च स्थितीत त्यास कसे जगता येईल हें त्यास शिकविणें हें खऱ्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय आहे. मानवी प्राण्याच्या सुखाची अभिवृद्धि करण्याची खरी तत्त्वज्ञानी खटपट करीत नाही वन्य पशूच्या कातळ्यानें थडी पासून व गुहाचा आश्रय केल्यान सर्वांच्या तापा पासून मानवी प्राण्याचा वचाव ज्या सुवर्ण युगात होत असे त्या युगात जन्म न झाल्या वद्दल खऱ्या तत्त्वज्ञान्यास खेद वाट. एखादा नागर, जहाज अथवा गिरणी या सगळ्या शोध अगर त्यात सुधारणा करण्याचा एखाद्या तत्त्वज्ञान्यानें प्रयत्न केला अशा प्रकारचें विधान करणें क्षणजे त्या तत्त्वज्ञानाची नालस्ती करणें असें

पुरातन काळी समजत असते. सेनेका क्षणतो असले अगर असल्याच प्रकारचे दुसरे शोध क्षणजे खिडक्यांची पारदर्शक तावदाने तयार करणे, घरांत सर्वत्र ठिकाणी सारखी उष्णता निर्माण करण्या करितां उष्ण पाण्याच्या नळ्या वसविणे, बाटेल तितक्या जलद बोलणाऱ्या वक्त्याचें मापण जसेंच्या तसें उतरून घेण्याची लघुलेखन पद्धति निर्माण करणे इत्यादि नवीन कला शोधून काढण्यांत आल्या आहेत; परंतु असल्या कलांचे शोध लावणे ही अत्यंत नीच प्रकारची गुलामास उचित अशी गुलामगिरी आहे. असल्या कला शोधून काढण्या पेक्षां तत्त्वज्ञानाचें कार्य अधिक श्रेष्ठ स्वरूपाचें आहे. मनुष्य प्राण्यानें आपल्या हाताचा उपयोग कसा करावा हें त्यास शिकविणे हें तत्त्वज्ञानाचें काम नसून मानवी प्राण्याचा आत्मा कसा धनवाक्याचा हें तत्त्वज्ञानाचें खरें काम आहे असे त्या काळीं समजत.

पुरातन तत्त्वज्ञान हा एखाद्या विशिष्ट घेया कडे जाणारा मार्ग नसून स्वतः भोंवती फिरणाऱ्या चक्रा सारखें आहे. स्वतः भोंवती फिरणाऱ्या भोंवत्याच्या स्वरूपाचे प्रश्न व चर्चित चर्चण स्वरूपाचे वाद हे पुरातन तत्त्वज्ञानाचे मुख्य विषय होते. बुद्धीला पुष्कळ शक्ति परंतु प्रगतीचा अभाव अशा प्रकारची पुरातन तत्त्वज्ञान ही एक अजब चीज होती. सर्वांत श्रेष्ठ प्रकारचें कल्याण कशांत आहे, वेदना हें दुःख आहे कीं काय, जगांत घटणाऱ्या गोष्टीं देवा मुळें घडतात किंवा कसें, कोणत्या हि गोष्टी बद्दल निश्चित असें कांहीं च विधान करितां येत नाहीं असें खात्रीनें क्षणतां येणें शक्य आहे कीं काय, ज्ञानी मनुष्य दुःखी असणें शक्य आहे किंवा कसें, राग्या मार्गा पासून निरनिराळ्या मानवी प्राण्याचे परिवर्तन हें सारखें च दोषास्तद आहे कीं काय या व असल्या प्रकारच्या प्रश्नांचा उद्‌घाट करण्यांत मुद्धारलेल्या यष्टीतील अत्यंत दुग्धार माणसांचे मेंदु, जिमा व लेम्बण्या अनेक शतके गुंतल्या होत्या. असल्या प्रकारच्या प्रश्नांची चर्चा करण्यांत गुंतलेल्या लोकांची मनें तरतरीत आणि तीव्र होण्याचा समज आहे. परन्तु त्यांच्या योगाने ज्ञानाच्या साठ्यांत भर पडणें अशक्य होतें. मानवी बुद्धीचे या मुळें पुढें पाऊल पाहण्या ऐवजें ती एका च ठिकाणी स्थिरचली गेली. मानवी बुद्धीची प्रगति करण्यास क्षितक्या परिधमाची आवश्यकता आहे तितके च परिधम घरील म.गांत बसरे लागत. परन्तु मानवी बुद्धी जागच्या

जागी च राही. या पुरातन तत्त्वज्ञान पद्धतीत ज्ञानाचा सचय होत नव्हता. एका मानवी पिढीने कमाविलेल्या ज्ञानाचा साठा दुसऱ्या पिढीस देऊन तिने त्यात भर टाकून व तो वृद्धिंगत करून तो पुढील पिढीस द्यावयाचा असा प्रकार त्या काळी घडत नव्हता. सिसेरोच्या काळी हें तत्त्वज्ञान ज्या स्थितीत होते त्यास स्थितीत तें सेनेकाच्या काळी होतें आणि फाव्होरानियुसच्या काळी कोणत्या हि प्रभारचा परक न होता तें सुरवातीस ज्या स्थितीत होतें त्याच स्थितीत तें कायम राहिलें. ज्याच्या योगानें कधी हि कोणाचें समाधान व्हावयाचें नाहीं अशा कारणाच्या आधारानें ज्या वादाचा कधी हि निकाल लागावयाचा नाहीं असे वाद करण्यात ते च ते च तत्त्वज्ञानात्मक पथ परस्परांशीं झगडत असल्याचें आढळतें. बौद्धिक-कौशल्य, दक्षता, परिश्रम, इत्यादि बाबींची वरील वाद करणारात कमतरता नव्हती. प्रत्यक्ष पत्ता खेरीज बुद्धीची मद्यागत केल्याची सर्व चिन्हें आढळून येत असत. जमीनीची नागरणी, वस्त्रणी, पेरणी, धान्याची मळणी, इत्यादि सर्व गोष्टी भरपूर रीतीनें केलेल्या आढळत. परंतु धान्य साठविण्याच्या कोठ्यात पत्त भूस आणि वोंडा या खेरीज दुसरे काहीं सापडत नसे. '

पार पुरातन काळा पासून भरत खंडाच्या महाराष्ट्र व इतर प्रांतातील विद्वान लोक अद्वैत, द्वैत, विशिष्टाद्वैत इत्यादि ज्या निरनिराळ्या तत्त्वज्ञानपद्धति आपल्या या भरतखंडात अस्तित्वात आहेत त्याच्या अभ्यासात व चर्चेत गढून गेलेले आहेत. या स्थितीत इंग्रजी राज्य सुरू झाल्या नंतर पन्नास पाउणशें वर्षांनीं उभी च कोठें थोडें बहुत स्थित्यंतर घडण्यास सुरवात झाली असून भौतिक शास्त्राच्या अभ्यासा कडे महाराष्ट्रातील लोकांचें किंचित् लक्ष अलीकडे वेधू लागलें आहे. या नूतन स्थित्यंतरास सुरवात होण्या पूर्वी महाराष्ट्रात प्रचलित असलेल्या वरील पुरातन तत्त्वज्ञानपद्धतीस पाश्चात्य राष्ट्रांत भौतिक शास्त्राचा उदय होण्या पूर्वी अस्तित्वात असलेल्या पद्धतींचें मेकळेंलेनें केलेलें वरील वर्णन शब्दशः लागू पडतें. वाळूच्या रगडण्या पासून तेलाची निष्पत्ति जितकी व्हावयाचा तितकी च निष्पत्ति वेदात तत्त्वज्ञानाच्या चर्चितचर्चणा पासून महाराष्ट्रातील लोकांच्या ऐहिक अम्युदयास होत असे. शके ११०० पासून १६०० पावेतो महाराष्ट्रात जे अनेक हरिकयानिरुपणी पुढारी होऊन गेले त्यांनीं रचलेल्या ग्रंथाचा साकल्यानें विचार केल्या असता

त्या पैकीं एक हि पुढारी असा सांपडावयाचा नाही कीं, ज्यानें वर दर्शविलेल्या तत्त्वज्ञानात्मक पद्धतींत अंतर्भूत होणाऱ्या एखाद्या विषयाची चर्चा केलेली नाही. या पुढाऱ्यांनीं निर्माण केलेल्या वाङ्मयां पैकीं प्रमुख माग वरील तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या प्राकृत भाषेत केलेल्या विवरणाच्या स्वरूपाचा आहे. मेकॉलेच्या वरील ठतान्यांत दर्शविलेली पाश्चात्य देशांत प्रचलित असलेली तत्त्वज्ञान पद्धति कोणत्या कारणा मुळे मागे पडली गेली, मौतिकशास्त्रांच्या ज्ञानाचा उदय युरोप खंडांतील देशांत कसा झाला, या उदयास कोणती व्यक्ति कारणोभूत झाली, या व्यक्तीनें निर्माण केलेल्या नूतन तत्त्वज्ञान पद्धतीचें स्वरूप व ध्येय कोणत्या प्रकारचें होतें व या नूतन तत्त्वज्ञान पद्धती पासून मानवी जातीस कोणता लाभ झाला इत्यादि मुद्या संबंधाचे या व निबंधांतील विवेचन महत्त्वाचें असल्या कारणानें त्या पैकीं अवश्य तितका उतारा आम्ही येथें देतो.

At length time arrived when the barren philosophy which had during so many ages, employed the faculties of the ablest of men was destined to fall. Words and more words had been all the toil of all the most renowned sages of sixty generations. But the days of this sterile exuberance were numbered. Many causes predisposed the public mind to a change. The study of a great variety of ancient writers, though it did not give a right direction to Philosophical Research did much towards destroying that blind reverence for authority which had prevailed when Aristotle ruled alone..... Thus before the birth of Bacon the Empire of Scholastic Philosophy had been shaken to its foundations. There was in the intellectual world an anarchy resembling that which in the political world often follows the overthrow of an old and deeply rooted Govt. Antiquity, prescription, the sound of great names had ceased to awe mankind. The Dynasty which had reigned for ages was at an end and the vacant throne was left to be sturggled for by pretenders.



That leader at length arose The philosophy which he taught was essentially new. It differed from that of the celebrated ancient teachers, not merely in method but also in its object Its object was the good of man kind, in the sense in which the mass of mankind always have understood the word good.

To sum up the whole, we should say that the aim of Platonic Philosophy was to exalt man into a god The aim of the Baconian Philosophy was to provide man with what he requires while he continues to be man The aim of Platonic Philosophy was to raise us far above vulgar wants The aim of the Baconian Philosophy was to supply our vulgar wants. The former aim was noble, but the latter was attainable Plato drew a good bow, but like Aneas in Virgil, he aimed at the stars, and therefore, though there was no want of strength or skill, the shot was thrown away His arrow was indeed followed by a track of dazzling radiance, but it struck nothing ..... Bacon fixed his eye on a mark which was placed on the earth and within bow shot and hit it in the whole. The Philosophy of Plato began in words and ended in words, noble words indeed, words such as were to be expected from the finest of human intellects exercising boundless dominion over the nest of human languages The Philosophy of Bacon began in observations and ended in arts. ..They (ancient philosophers) promised what was impracticable, they despised what was practicable they filled the world with long words and long beards, and they left it as wicked and as ignorant as they found it

What was then the end which Bacon proposed to himself? It was to use his own emphatic expression

“ fruit. ” It was the multiplying of human enjoyments and the mitigating of human sufferings. It was the “ relief of man’s estate. ” This was the object of all his speculations in every department of science, natural Philosophy, in legislation, in politics, in morals. These words form the key of Baconian Doctrine, Utility and Progress.

What Bacon did for inductive Philosophy, may, we think be fairly stated thus. The objects of preceding speculators were objects which could be attained without careful induction. Those speculators therefore, did not perform the inductive Process carefully. Bacon stirred up men to pursue an object which could only be attained by induction and induction carefully performed; and consequently induction was carefully performed. It was not by furnishing philosophers with rules for performing the induction Process well but by furnishing them with a motive for performing it well, that he conferred so vast a benefit on society.

Some people may think the object of Baconian Philosophy a low object, but they cannot deny that high or low, it has been attained. They cannot deny that mankind have made and are making great and constant progress in the road which he (Bacon) pointed out to them. Was there any such progressive movement among the ancient Philosophies? After they had been declaiming eight hundred years had they made the world better than when they began?

अर्थ:—शेवटी एक काळ असा आला की अनेक शतके अस्तित् दुसार लोकांची बुद्धि वेधून घेणारे हे पोळूळ तत्वज्ञान दांभळून पडले. साठ पिढ्यां-तील नामांकित विद्वानांच्या परिश्रमाचे फल हाणजे शब्द आणि शब्दांचे

अवडंबर हें होय. या शाब्दिक अवडंबराचा घडा अखेर भरत आला. अनेक कारणांच्या योगानें पुष्कळ लोकांचीं मनं स्थित्यंतरा कडे झुकत चालली होती. कित्येक पुरातन ग्रथकारांच्या ग्रथवाचनानें तत्त्वज्ञानात्मक संशोधनास योग्य बळण जरी मिळालें नाहीं, तरी पण तत्त्वज्ञानाच्या प्रदेशात एकट्या आरिस्टॉटलनें साम्राज्य असताना अधिकारी माणसाच्या शब्दास आघळेपणानें जो मान देण्याची पद्धत पडली होती ती नष्ट झाली. बेकनच्या जन्मा पूर्वी स्कॉलॉस्टिक तत्त्वज्ञानाच्या साम्राज्यास घक्का बसला होता. राजकारणाच्या प्रदेशात फार दिवस बहूमूल झालेल्या एका घराण्याची सत्ता नष्ट झाली झणजे ज्या प्रकारची वेबंदशाहीं माजते त्या प्रकारची वेबंदशाहीं मानवी जातीच्या बौद्धिक प्रदेशात उत्पन्न झाली. मोठ्या घेंड्यांना नांवाचा उच्चार करितां च मानवी मन दच्चकून जाण्याचें बंद झालें. अनेक शतकें पावेतों तत्त्वज्ञानाच्या प्रदेशांत ज्या पद्धतीचें साम्राज्य अस्तित्वांत होतें तें नष्ट होऊन या साम्राज्याच्या रिकाम्या पडलेल्या सिंहासना वर अधिष्ठित होण्याचे प्रयत्न अनेक तोतयां ( तत्त्वज्ञान पद्धती ) कडून होण्यास सुरवात झाली.

सरते शेवटीं एक महान् पुढारी उदयास आला. त्यानें ज्या तत्त्वज्ञानाचा उपदेश केला तें तत्त्वज्ञान प्राधान्यें करून नवीन स्वरूपाचें होतें. तत्त्वज्ञानाचें ध्येय आणि पद्धत या दोन्ही बाबतींत हें नवीन तत्त्वज्ञान जुन्या तत्त्वज्ञाना पासून भिन्न होतें. या नवीन तत्त्वज्ञानाचें ध्येय मानवी प्राण्याच्या मुलाची ( आतिल मानवी प्राणि मुख या शब्दाचा जो अर्थ समजतात तो या शब्दाचा अर्थ या ठिकाणीं समजावयाचा ) वृद्धि करणें हें होतें.

थोडक्यात सांगाययाचें हाटलें झणजे प्रेटोच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय मानवी प्राण्यास ईश्वर बनविणें हें होतें. मानवी प्राणि हा मानवी प्राणि या नात्यानें जो पावेतो अस्तित्वात आहे तो पावेतो त्यास जरूर असलेल्या सर्व गोष्टींची तरतूद करणें हें बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय होतें. मानवी प्राण्याच्या ज्या सामान्य गरजा आहेत त्या त्यास भासू नयेत अशी तरतूद करणें हें प्रेटोच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय होतें. बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय अशा गरजा भागविण्याची तरतूद करणें हें होतें. प्रेटोचें ध्येय उदात्त होतें. परंतु बेकननें ध्येय उदात्त नसलें तरी शाप्य कोर्टांतलें होतें. एखाद्या निष्पात तिरंदाजा प्रमाणें प्रेटो धनुष्य खेचण्यात सरबेज होता. परंतु धरजिल मधील असेटास प्रमाणें तो आकाशांतील तान्याकडे नेत्र धरित असण्या मुळें त्याच्या ठावीं गळीची किंवा कौशल्याची बरी

क्रमतरता नव्हती तथापि त्याच्या घनुष्या पासून सुटणाऱ्या बाणाच्या योगाने कोणत्या हि प्रकारची फलप्राप्ति न होतां तो फुकट जात असे. ग्रेटोच्या घनुष्या पासून सुटणाऱ्या बाणाच्या मार्गे चकाकणाऱ्या ठिणग्यांची रांग लागलेली दिसे परंतु त्या बाणाचा आघात कोणत्या हि वस्तू वर होत नसे. बेकनने आपले लक्ष पृथ्वीतला वरील बाणाच्या टप्प्यांतील ध्येया वर ठेविलें होतें, आणि त्याच्या बाणांचा आघात नेमक्या वस्तू वर होत असे. ग्रेटोच्या तत्त्वज्ञानाचा उगम शब्दांत, खरोखर अत्यंत उदात्त अशा शब्दांत—जे शब्द पृथ्वी वरील अत्यंत सुरेल अशा ग्रीक भाषे वर प्रभुत्व गाजविणाऱ्या सर्वोत्कृष्ट बुद्धिमान् माणसाच्या शोक्यांतून निर्माण होत—होऊन त्यांत च त्यांचा लय होत असे. बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचा उगम सृष्ट पदार्थांच्या पृथक्करणांत होऊन त्याचा लय फला-कौशल्याच्या निर्मितींत होत असे. पुरातन तत्त्वज्ञानी शक्यतेच्या कोटी बाहेरील गोष्टी साध्य करण्याची आशा दाखवून साध्य कोटांतील गोष्टी विषयी तिरस्कार प्रगट करीत. लांबलचक शब्दांनी व लांबलचक दाढ्यांनी पुरातन तत्त्वज्ञान्यांनी हे जग भरून काढलें व त्यांना हे जग जितकें अज्ञानांत बुडालेलें व दुष्ट स्वभावाचे आढळलें त्या च अज्ञानांत व दुष्ट स्वभावांत त्यांनी त्यास सोडून दिलें.

बेकनचें ध्येय कोणतें होतें ! त्यानें च वापरलेल्या जोरदार शब्दप्रयोगांत सांगावयाचें झणजे फल हे त्याच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय होतें. मानवी प्राण्याच्या सुखांत भर घालून त्याच्या दुःखाचें निराकरण करणें हा बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचा मुख्य कटाक्ष होता. भौतिकशास्त्रज्ञान, कायदा, राजकारण, नीति इत्यादि तत्त्वज्ञानाच्या प्रदेशांत समाविष्ट होणाऱ्या निरनिराळ्या विषया संबंधी बेकनने ज्या कल्पना प्रतिपादलेल्या आहेत त्या सर्वांचें धोरण मानवी प्राण्यांच्या ऐहिक सुखाची अभिवृद्धि करणें हे आहे. बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचें दोन च शब्दांत वर्णन करावयाचें असल्यास ते दोन शब्द क्षटले झणजे उपयुक्तता आणि प्रगति हे होत.

बेकनने इन्डक्टिव्ह (Induction=विशेष गोष्टी वरून सामान्य सिद्धांत काढणें, inductive हे विशेषण) तत्त्वज्ञाना संबंधी जी कामगिरी केली आहे तिचें रास्त वर्णन खालील प्रमाणें करितां येईल. पुरातन तत्त्वज्ञानास ज्या वारी सिद्ध करावयाच्या होत्या त्या वारी विशेष प्रकारचें इन्डक्शन न करितां साध्य होण्या शकल्या होत्या. या मुळे इन्डक्शन काळजी पूर्वक करण्याची खबरदारी घेण्याचें

त्या काळाच्या तत्त्वज्ञान्यांस प्रयोजन नव्हतें व तथा प्रकारची खबरदारी ते कधी घेत हि नसत. कोणता हि सिद्धांत इन्डक्शन पद्धतीनें करण्याविषयी व तें इन्डक्शन काळजी पूर्वक व योग्य रीतीनें करून तो स्थापित करण्या विषयी बेकनेनें उपदेश केला व या मुळें इन्डक्शन योग्य प्रकारें करण्याचा परिपाठ सुल्लं झाला. तत्त्वज्ञान्यांनीं कोणत्या पद्धतीनें इन्डक्शन करावयाचें या संबंधाचे नियम बनविण्याच्या बेकनच्या कामगिरी पेशां कोणत्या ध्येयास्तव इन्डक्शन योग्य प्रकारें करावयाचें हें त्यानें दर्शविल्या मुळें मानवी समाजाचें फार मोठें कल्याण साधण्यास तो कारणीभूत झाला.

बेकनच्या तत्त्वज्ञानाचें ध्येय सामान्य प्रकारचें आहे असें त्यानें प्रतिपादिलेल्या तत्त्वज्ञाना संबंधीं कित्येक लोकांचें मत होण्याचा संभव आहे. बेकनचें ध्येय उच्च प्रकारचें असो अगर सामान्य प्रकारचें असो तें ध्येय सिद्ध झालें आहे ही गोष्ट मात्र कोणास हि नाकबूल करतां येणें शक्य नाहीं. बेकननें मानवी समाजास जो मार्ग दर्शविला त्याच्या योगानें मानवी समाजाची फार मोठी अशी सतत टिकणारी प्रगति झाली असून हल्लीं हि ती प्रगति चालूं आहे. अशा प्रकारची प्रगति पुरातन तत्त्वज्ञान्यांच्या तत्त्वज्ञान पद्धतीनें झाल्याचें दृष्टोत्पत्तीस येतें काय ? सतत आठवें वर्षे ज्या तत्त्वज्ञान पद्धतीचा पुरातन तत्त्वज्ञान्यांनीं उपदेश केला तिच्या योगानें जगाचें पाऊल सुधारणेच्या बाबतीत पुढें पाहलें असें क्षणतां येणें शक्य आहे काय ?

वरील उत्तारे बरेच विस्तृत आहेत. परंतु महाराष्ट्रा बर पारतंत्र्याची आपत्ति ओढविण्यास जी एक बाब प्रामुख्यानें कारणीभूत झाली त्या बाबीचें खरें मर्म व महत्व वाचकांच्या लक्षांत आणून देण्या करितां आह्मांस निरुपायानें एवढें विस्तृत उत्तारे देणें भाग पडत आहे. बेकनचा जन्म इ. स. १५९१ सालीं झाला, व तो इ. स. १६२६ सालांत मरण पावला; क्षणजे शके १४८३ पासून १५४८ पावेतो तो इयात होता. बेकन हा महाराष्ट्रातील प्रसिद्ध हरिकयानिरुपणी पुढारी एकनाथ यांचा समकालीन होता ( एकनाथाचा समाधी शक १५२१ क्षणजे इ. स. १५९९ हा होता. ). पाश्चात्य देशांतील ज्या पुरातन तत्त्वज्ञान पद्धती पाहून तिकडील विद्वान लोकांचीं मनें परावर्त होऊन बेकननें प्रतिपादिलेल्या मौक्तिक शास्त्राच्या उदयास कारणीभूत होणाऱ्या नवीन तत्त्वज्ञान पद्धती कडे [ Inductive Philosophy या नांवानें जी

तत्त्वज्ञान पद्धति प्रसिद्ध आहे ] वेधली गेली होती तथा प्रकारच्या तत्त्वज्ञान पद्धतीचा प्रवर्तक व प्रसारक महाराष्ट्राच्या दुर्दैवाने त्या सुमारच कोणी निर्माण झाला नाही. ज्या तत्त्वज्ञान पद्धतीचा युरोपांतील विद्वान् लोकांनी त्याग करण्यास सुरवात केली होती त्याच स्वरूपाच्या तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या तत्वांचा महाराष्ट्रीय जनांत प्राकृत भाषेच्या द्वारे प्रसार करण्यांत त्याच सुमारच एकनाथ गुंतले होते. या मुळे पाश्चात्य देशांत घडून आलेल्या स्वरूपाची विचारक्रांति महाराष्ट्रांत अस्तित्वांत आली नाही; व आपल्या देशांतील विद्वान् घटपटादि शाब्दिकवादप्रचुर अद्वैतादि तत्त्वज्ञान पद्धतीच्या चर्चित चर्चणांत गटांगळ्या खात राहिले. याचा परिणाम असा झाला की, पाश्चात्य देशांतील व महाराष्ट्रांतील लोकांचा संबंध बेकनच्या निघना नंतर थोड्याच वर्षां नंतर जेव्हां घडून आला त्या वेळीं मौक्तिक शास्त्रीय ज्ञान व त्या ज्ञानाच्या योगाने प्राप्त होणारी कला कौशल्ये या बाबतींत महाराष्ट्रीय व इंग्रजादि पाश्चात्य देशांतील लोक यांच्या मध्ये महदंतर पडून महाराष्ट्रीयीयांचा पाश्चात्य लोकांनी पाडाव केला; व त्यांच्या वर त्यांनी आपले राजकीय वर्चस्व प्रस्थापित केले. नाना फडणीस यास एका फरसीस रहस्याने लिहिलेले जें पत्र मागे आर्शा दिले आहे त्या पत्राच्या प्रत्येक कलमांत नमूद केलेल्या बाबींचा विचार केला असतां तीं पाश्चात्य राष्ट्रांस मौक्तिक शास्त्रीय ज्ञानाने प्राप्त झाली असल्याचें वरील उक्तान्याने रहस्य ज्यांच्या लक्षांत आले असेल त्यांस दिसून आल्या वांचून राहणार नाही. समर्थोक्तीतील " सावधपण सर्वत्र विपरी " या उपदेशाचें पूर्ण रहस्य महाराष्ट्रीय समाजांतील राजकारणी पुढान्यांच्या ध्यानांत त्या काळीं काय कारणा मुळे आले नाही याचा खुलासा वरील प्रमाणे आर्शा यथामति केला आहे. वरील विवेचना वरून आपल्या कडील वेदांतादि तत्त्वज्ञान पद्धति कुचक्रामाच्या व निरुपयोगी आहेत असा मात्र कोणी आपला समज करून घेतल्यास तो चुकीचा होईल. सांगण्याचा मुख्य कटाक्ष हा आहे कीं आधुनिक काळीं जगाची जी प्रगति मौक्तिक शास्त्राच्या योगाने होत चालली आहे ती लक्षांत घेतली असतां वेदांत तत्त्वज्ञाना पुढे जगांतील बाकीच्या तत्त्वज्ञान पद्धति तुच्छ असून त्यांच्या कडे लक्ष देण्याचें कारण नाही अर्शा समाधान वृत्ति महाराष्ट्रीय जनतेस वाळगून भागावयाचें नाही. वेदांतादि तत्त्वज्ञान पद्धतीचें आपल्या राष्ट्रात्म दोन हजार वर्षांचे अजोणं शालें आहे व तें मोडण्याकरितां मौक्तिक शास्त्रीय ज्ञान

हे च पच्यकर औपघ असून हे औपघ घेतल्या खेरीज आपली राष्ट्रकृति कधी हि ताळ्यावर येणार नाही. ही बाब आपल्या देशाची गत कालची व प्रस्तुतची स्थिति लक्षात घेतली असता कोणास हि कबूल करणे भाग आहे. मेकॉलेने पुरातन पाश्चात्य तत्वज्ञान पद्धती सरघी जो अभिप्राय व्यक्त केला आहे तो शिळा असल्या मुळे कुचकामाचा आहे व शिवाय मेकॉलेच्या विवेचनात वेदात तत्वज्ञान प्रदत्तीचा साक्षात् उल्लेख नसल्या कारणाने तो विचारात घेण्या सारखा नाही असा कित्येका कडून आक्षेप येण्याचा समभव आहे. असल्या प्रकारच्या आक्षेपास वाव मिळू नये ह्मणून आपल्या कडाल तत्वज्ञान पद्धती विषयी अगदी अलीकडे लॉर्ड हॉल्डेन यांनी व्यक्त केलेला महत्वाचा व विचार करण्या सारखा अभिप्राय आम्ही खाली देतो:—

“ Indian philosophy has a larger History than that even of Grecian thought which it precedes I am struck at the same time, with the way in which some of the most complete developments of post Kantian objective Idealism in Europe are anticipated in several of the Indian systems which you describe. Where the west however, appears, to have been stronger is the strenuous effort which it has made since the days of Bacon to avoid losing touch with actual experience. It is difficult to think for instance, that Einstein or Niels Bhor could have done their work under any but European moulding influence ” (Modern Review January 1925 page 110)

अर्थ:—“ ग्रीक तत्वज्ञानाच्या पूर्वी उदयास आलेल्या भारतीय तत्वज्ञानाचा इतिहास ग्रीक तत्वज्ञाना पेक्षा पार च विस्तृत आहे. भारतीय तत्वज्ञान पद्धतीचे तुम्हां जे वर्णन केले आहे ते वाचून काट तत्वज्ञानाच्या पश्चात् उदयास येऊन पूर्णत्वास पावलेल्या ऑव्जेक्टिव्ह आय-डियालिझमच्या स्वरूपाची तर जे तुम्हां वर्णिलेल्या भारतीय तत्वज्ञान पद्धती पैकी कित्येक आढळून आल्या मुळे मला विस्मय घाटला. तथापि प्रत्यक्ष अनुभवास न सोडण्याच्या बाबतीत येदनाच्या काळा पासून पाश्चात्य तत्वज्ञान पद्धतीने जे फक्त प्रयत्न केले ते लक्षात घेता पाश्चात्य तत्वज्ञान भारतीय तत्त्व

चें अस्तित्व हि मानण्यांत येत नाही त्या तत्त्वज्ञानाच्या योगानें कर्मप्रवृत्ति होते असें खात्रीनें झणतां येत नाही. वेदांत तत्त्वज्ञान ज्या वरील कल्पने वर रचलें आहे तिच्या योगानें जैम्स झणतो त्या प्रमाणें पूर्ण निर्धास्त स्थिति उत्तम होते. मानवी प्राण्या पैकीं कोमल अंतःकरणाच्या प्राण्यांचा जो एक वर्ग आहे त्या वर्गास वेदांत तत्त्वज्ञान हा सर्वोत्कृष्ट सांप्रदाय यादवो. निष्कळ अशा जन्ममरणाच्या फेऱ्यांच्या योगानें ज्यांचीं मनें गांगरून जाऊन भयभीत होतात असे मानवी प्राणि ह्या सांप्रदायाचा आश्रय करितात. जे मानवी प्राणि शेवटच्या रोगी स्थितीप्रत पोहोचले आहेत, ज्यांच्या ठिकाणीं नूतन अनुभव घेण्यास लागणाऱ्या नैतिक धैर्याचा अभाव आहे; योद्धव्यांत सांगावयाचें झणजे जे जगण्यास मीतात अशा मानवी प्राण्यांना हा सांप्रदाय आवडतो.

अनेक देवतांच्या अस्तित्वाच्या कल्पने पासून निर्माण झालेला हा एक तत्त्ववाद शिल्लक झणतो त्या प्रमाणें सत्यामासात्मक आहे. या एक-तत्त्ववादाच्या विकासाच्या निरनिराळ्या स्थितींत सर्व मानवी प्राण्यांचें समाधान करण्याची शक्ति असल्याचें दिवसें व विचारमग्न असणाऱ्या मानवी प्राण्यांची एक च वांछा शेवट पावेतो या च योगानें तृप्त होते. दृश्य सृष्टीच्या बुढाऱ्या असलेल्या एकतत्वाचें बौद्धिक ज्ञान प्राप्त करून घेणें या पेक्षां धर्माचें घ्येय दुसरें काहीं नाही अशी ज्यांची समजूत आहे त्यांनीं ईश्वरमयत्ववादा (Pantheism) वर समाधान मानून त्यांच्या योगानें देता पासून उत्तम होणाऱ्या सर्व अडचणींचें निरसन होत असल्या मुळें ग्रामक समाधान मानून प्योरे. एकतत्त्ववादानें प्रतिपदिले-ल्या सृष्टीच्या उपपत्ती पेक्षां हि मानवी प्राण्या विपरीत सहाय्युत्ति बाळगणाऱ्या व्यक्तींच्या स्फूर्तीनें सृष्टि चालली आहे अशा प्रकारचा सृष्टीचा निर्मितीची निराळी उपपत्ति असली पाहिजे असें ज्यांचें मन आहे अशा लोकांनें समाधान दृश्य सृष्टि आणि ज्या तऱ्या पासून ती निर्माण झाली आहे तें तत्व यांचें समी-करण केल्यानें कधीं हि होणार नाही. जे एकतत्त्व सर्व गोष्टींचा उद्भवदा करतें मग त्यास दुसरी ईश्वर झणा अथवा सैतान झणा अथवा या दोघाचें हि भेद स्वरूपाचें संयोगिकरण झणा त्यांच्या योगानें कोणता च गोष्टींचा स्वरोदार उद्भवदा होत नसल्या कारणानें ते शास्त्रीय दृष्ट्या तसें च नैतिक दृष्ट्या निव-पयोगी आहे. ज्या एक वस्तूचें ज्ञान करून घेण्या करितां सर्व सहाय्येन कस-बपाचा ती यष्ट झणजेचें मूल आहे आणि बहुविधता हा मायारूपी धर्म



## एक शंका आणि तिचा खुलासा

या प्रबंधाच्या पान २०५ वर नादगाव मुरुड येथील जोशी व उपाध्ये यांच्या मिश्रुकी वृत्ती सबंधाचा निवाडा छापला आहे. त्या निवाड्यात आलेल्या “ महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ करण्यात आमची चूक झाली आहे असें रा. पांडुरंग यादव पेंढसे वकील मुरुड जजिरा यांनी आमचे मित्र रा. शंकर श्रीकृष्ण देव यास पत्रद्वारे कळविले. या निवाड्यातील “ महाराष्ट्रधर्म ” या संज्ञेचा अर्थ रा. पेंढसे यांच्या मता प्रमाणे काय करावयाचा याचे दिग्दर्शन त्यांनी आपल्या पत्रात केले आहे ते जसेच्या तसे च आसी येथे देतो:-

“ कलमातील साहा खुमाखेरीज महाराष्ट्रधर्म आहे ” याचा अर्थ त्या लेखात दर्शविलेल्या साहा खुमाखेरीज वैदिक, पुराणोक्त, किंवा इतर हिंदुधर्मां ह्मणजे भंडारी, कोळी, आग्नी, कुणबी, परीट, न्हावी, बुसड, साली, मराठे, मोकाशी, लोहार, जिनगर, कुमार, घनगर, चाभार, वगैरे प्रचलित हिंदुधर्मां प्रमाणे आचरण करणाऱ्या जाती असा आहे. “ पुढे जगम क्रिया, कुमार क्रिया व कारळे याची क्रिया ज्याची आहे, त्याचे अशुभाचे त्रियेस आह्मी जात नाही या वाक्यात कुमार, जगम व कारळे हे शब्द जातवाचक नाहीत. अशुभाची क्रिया चालविण्याचे हे प्रकार आहेत. या प्रकारात ज्या प्रमाणे जोशी क्रिया चालवितात, त्या प्रमाणे वर सांगितलेल्या काही जातीत अशुभाची क्रिया जोशी किंवा उपाध्ये यात कडून चालवून न घेता जगम किंवा कारळे याचे कडून करण्यात येते ह्मणजे क्रिया चालविण्याचे काम जगम, कुमार किंवा कारळे हा उपाध्या जोशी यांच्या ऐवजी करितो. ह्मणून पुढे या च कलमात सदरहू जवळोन ते च क्रिया कारितात वाकी यहिवाट आह्मा फडे असें जोशी यांचे ह्मणणे आहे.

याचा एकदर अर्थ असा स्पष्ट आहे की, साहा खुमात शुभाशुभ सर्वे कर्मे चालविण्याचा एक उभयता जोशी व उपाध्य यांचा. साहा खुमा शिवाय बाकी सर्वे खुमात सर्वे प्रकारची शुभाशुभ कर्मे चालविण्याचा एक एकट्या जोशीचा व त्यास पक्त अपवाद ह्मणजे ज्या जातीत अगर कुळात जगम, कुमार किंवा कारळे यात कडून अशुभाची क्रिया करून घेणे इतका च. हा अर्थ स्पष्टांत न आल्यामुळे महाराष्ट्रधर्माचा अर्थ भलता च झाला आहे. ”

चे अस्तित्व हि मानण्यांत येत नाही त्या तत्वज्ञानाच्या योगानें कर्मप्रवृत्ति होत असें स्वार्थानें दृष्टतां येत नाही. वेदांत तत्वज्ञान ज्या वरील कल्पने वर रचले आहे तिच्या योगानें जेम्स दणतो त्या प्रमाणे पूर्ण निर्घास्त स्थिति उत्तम होते. मानवी प्राण्या पैकीं कोमल अंतःकरणाच्या प्राण्यांचा जो एक वर्ग आहे त्या वर्गास वेदांत तत्वज्ञान हा सर्वोत्कृष्ट सांप्रदाय वाटतो. निरपेक्ष अशा जन्ममरणाच्या देव्यांच्या योगानें ज्यांचीं मनें गांगरून जाऊन भयभीत होतात असे मानवी प्राणि ह्या सांप्रदायाचा आश्रय करितात. जे मानवी प्राणि देव-टप्प्या रोगी रियतीप्रत पोहोचले आहेत, ज्यांच्या ठिकाणीं नूतन अनुभव घेण्यास लागणाऱ्या नैतिक धैर्याचा अभाव आहे; योद्धक्यांत सांगावयाचे झगजे जे जगण्यास भीतात अशा मानवी प्राण्यांना हा सांप्रदाय आवडतो.

अनेक देवतांच्या अस्तित्वाच्या कल्पने पासून निर्माण झालेला हा एक तत्ववाद शिखर दणतो त्या प्रमाणें सत्यामासात्मक आहे. या एक-तत्ववादाच्या विकासाच्या निरनिराळ्या स्थितींत सर्व मानवी प्राण्यांचें समाधान करण्याची शक्ती असल्याचें दिसतें व विचारमग्न अस्वप्नाच्या मानवी प्राण्यांची एक च बांधा देवट पावतों या च योगानें सुप्त होते. हरय सृष्टीच्या बुडार्था असलेल्या एकतत्वाचें बौद्धिक ज्ञान प्राप्त करून घेणें या पेशां घर्मांचें ध्येय दुसरें कांहीं नाही अशी ज्यांची समजूत आहे त्यांनीं ईश्वरमयत्ववादा (Pantheism) वर समाधान मानून त्यांच्या योगानें द्वैता पासून उत्तम होणाऱ्या सर्व अदृक्कांचें निरसन होत असल्या मुळें भ्रामक समाधान मानून घ्यावें. एकतत्ववादानें प्रतिपादिले-ल्या सृष्टीच्या उपपत्ती पेशां हि मानवी प्राण्या विपर्याय सहानुभूति बाळगणाऱ्या म्यक्तीच्या स्फूर्तीनें सृष्टि चालडी आहे अशा प्रकारची सृष्टीच्या निर्मितीची निराळी उपपत्ति असली पाहिजे असें ज्यांचे मन आहे अशा लोकांचें समाधान द्याय सृष्टि आणि ज्या तत्वा पासून ती निर्माण झाली आहे तें तत्व यांचें समी-करण केल्यानें कधीं हि होणार नाही. जें एकतत्व सर्व गोष्टींचा उद्गमदा करते

## एक शंका आणि तिचा खुलासा

या प्रबंधाच्या पान २०५ वर नादगाव मुरूड येथील जोशी व उपाध्ये यांच्या मिश्रुकी वृत्ती सवधाचा निवाडा छापला आहे. त्या नेवाढ्यात आलेल्या “महाराष्ट्रधर्म वा सत्तेचा अर्थ करण्यात आमची चुक झाली आहे असें रा. पादुरग यादव पेंडसे वकील मुरूड जजिरा पानी आमचे मित्र रा. शंकर भ्राकृष्ण देव यास पत्रद्वारे कळविलें. या नेवाढ्यातील “महाराष्ट्रधर्म” वा सत्तेचा अर्थ रा. पेंडसे यांच्या मता प्रमाणें फाय करावयाचा याचें दिव्दर्शन त्यांनीं आपल्या पत्रात केलें आहे तें जसेंच्या तसें च आम्ही येथें देतो:-

“कलमातील साहा खुमाखेरीज महाराष्ट्रधर्म आहे” याचा अर्थ त्या लेखात दर्शविलेल्या साहा खुमाखेरीज वैदिक, पुराणोक्त, किंवा इतर हिंदुधर्मां क्षणजे भहारी, कोळी, आग्नी, कुणबी, परीट, न्हावी, बुरड, साळी, भयठे, मोकाशी, लोहार, जिनगर, कुमार, घनगर, चाभार, वगैरे प्रचलित हिंदुधर्मां प्रमाणें आचरण करणाऱ्या जाती असा आहे. “पुढें जगम क्रिया, कुमार क्रिया व कावळे याची क्रिया ज्याची आहे, त्याचें अशुभाचे क्रियेस आम्ही जात नाहीं या वाक्यात कुमार, जगम व कावळे हे शब्द जातीवाचक नाहींत. अशुभाची क्रिया चालविण्याचे हे प्रकार आहेत. या प्रकारात ज्या प्रमाणें जोशी क्रिया चालवितात, त्या प्रमाणें वर सांगितलेल्या काहीं जातींत अशुभाची क्रिया जोशी किंवा उपाध्ये याज कडून चालवून न घेता जगम किंवा कावळे यांचे कडून करण्यात येते क्षणजे क्रिया चालविण्याचें काम जगम, कुमार किंवा कावळे हा उपाध्या जोशी यांच्या पेंवनीं करितो. क्षणून पुढें या च कलमात सदरहू जवळोन ते च क्रिया कारितात बाकी बाहिवाट आढा कडे असें जोशी यांचें दाणणें आहे.

याचा एकदर अर्थ असा स्पष्ट आहे कीं, सहा खुमात शुभाशुभ सर्वे कर्मे चालविण्याचा एक उभयता जोशी व उपाध्ये यांचा. साहा खुमा शिवाय बाकी सर्वे खुमात सर्वे प्रकारची शुभाशुभ कर्मे चालविण्याचा एक एकट्या जाणाचा व त्याच पक्ष अपवाद क्षणजे ज्या जातींत अगर कुळात जगम, कुमार किंवा कावळे याज कडून अशुभाची क्रिया कडून घेणें इतरा च. हा अर्थ सध्यांत न आल्या मुळें महाराष्ट्रधर्माचा अर्थ भटता च झाला आहे.”

चें अस्तित्व हि मानण्यांत येत नाही त्या तत्वज्ञानाच्या योगानें कर्मप्रवृत्ति होते असें स्तानीनें क्षणतां येत नाही. वेदांत तत्वज्ञान ज्या बरील कल्पने वर रचवें आहे तिच्या योगानें जेम्स क्षणतो त्या प्रमाणे पूर्ण निर्वास्त स्थिति उत्पन्न होते. मानवी प्राण्या पैकीं कोमळ अंतःकरणाच्या प्राण्यांचा जो एक वर्ग आहे त्या वर्गास वेदांत तत्वज्ञान हा सर्वोत्कृष्ट सांप्रदाय वाटतो. निष्कळ अशा जन्ममरणाच्या घेऱ्यांच्या योगानें ज्यांचां मनें गांगरून जाऊन मयमांत होतात असे मानवी प्राणि ह्या सांप्रदायाचा आश्रय करितात. जे मानवी प्राणि शैव-टच्या रोगी स्थितीप्रत पोहोंचले आहेत, ज्यांच्या ठिकाणीं नूतन अनुभव घेण्यास लागणाऱ्या नैतिक धैर्याचा अभाव आहे; योढक्यांत सांगावयाचें क्षणजे जे जगण्यास भीतात अशा मानवी प्राण्यांना हा सांप्रदाय आवडतो.

अनेक देवतांच्या अस्तित्वाच्या कल्पने पासून निर्माण झालेला हा एक तत्ववाद शिखर क्षणतो त्या प्रमाणे सत्यामासात्मक आहे. या एक-तत्ववादाच्या विकासाच्या निरनिराळ्या स्थितींत सर्व मानवी प्राण्यांचें समाधान करण्याची शक्ती असल्याचें दिसतें व विचारमग्न असणाऱ्या मानवी प्राण्यांची एक च वांट्या शैवट पावेतो या च योगानें दृढ होते. दृश्य सृष्टीच्या सुडाशीं असलेल्या एकतत्वाचें बौद्धिक ज्ञान प्राप्त करून घेणें या पेशां घर्माचें ज्येष्ठ दुसरें काहीं नाही अशी ज्यांची समजूत आहे त्यांनीं ईश्वरमयत्ववादा (Pantheism) वर समाधान मानून त्याच्या योगानें द्वैता पासून उत्तम होणाऱ्या सर्व अडचणांचें निरसन होत असल्या मुळें भ्रामक समाधान मानून घ्यावें. एकतत्ववादानें प्रतिपदि-ल्या सृष्टीच्या उपपत्ती पेशां हि मानवी प्राण्या विषयीं सहानुभूति बाळगणाऱ्या व्यक्तीच्या स्फूर्तीनें सृष्टि चाटली आहे अशा प्रकारची सृष्टीच्या निर्मितीची निराळी उपपत्ति असली पाहिजे असें ज्यांचें मन आहे अशा लोकांचें समाधान दृश्य सृष्टि आणि ज्या तत्वा पासून ती निर्माण झाली आहे तें तत्व यांचें समी-करण केल्यानें कधीं हि होणार नाही. जे एकतत्व सर्व गोष्टींचा उल्लगडा करतें मग त्यास दुसरी ईश्वर क्षणा अथवा सैतान क्षणा अगर या दोघाचें हि भेद स्वरूपाचें संयोगिकरण क्षणा त्याच्या योगानें कोणताच न गोष्टींचा खरोखर उल्लगडा होत नसल्या कारणानें तें शास्त्रीय दृष्ट्या तसें च नैतिक दृष्ट्या निर-पयोगी आहे. ज्या एक वस्तूचें ज्ञान करून घेण्या करितां सर्व खटाटोव वृ-थवाचा ही वस्तु क्षणजे सर्व मत्त आहे आणि बहुविधत्व हा मायास्फी भ्रम

## एक शंका आणि तिचा खुलासा

या प्रबंधाच्या पान २०५ वर नादगाव मुरूड येथील जोशी व उपाध्ये यांच्या भिक्षुकी वृत्ती सबंधाचा निवाडा छापला आहे. त्या निवाह्यात आलेल्या “महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ करण्यात आमची चुक झाली आहे असे रा. पांडुरंग यादव पेंडसे वकील मुरूड-जंजिरा यानीं आमचे मित्र रा. शंकर श्रीकृष्ण देव यास पत्रद्वारे कळविले, या निवाह्यातील “महाराष्ट्रधर्म” या संज्ञेचा अर्थ रा. पेंडसे यांच्या मता प्रमाणे काय करावयाचा याचे दिग्दर्शन त्यांनी आपल्या पत्रात केले आहे ते जसेच्या तसे च आम्ही येथे देतो:-

“कलमार्ताळ साहा खुमाखेरीज माहाराष्ट्रधर्म आहे” याचा अर्थ त्या लेखात दर्शविलेल्या साहा खुमाखेरीज वैदिक, पुराणोक्त, किंवा इतर हिंदुधर्मां क्षणजे भडारी, कोळी, आग्नी, कुणबी, परीट, न्हावी, बुसड, साळी, मराठे, मोकाशी, लोहार, जिनगर, कुमार, धनगर, चाभार, वगैरे प्रचलित हिंदुधर्मां प्रमाणे आचरण करणाऱ्या जाती असा आहे. “पुढे जगम क्रिया, कुमार क्रिया व कावळे याची क्रिया व्याची आहे, त्याचे अशुभाचे क्रियेस आही जात नाही या वाक्यात कुमार, जगम व कावळे हे शब्द जातीवाचक नाहीत. अशुभाची क्रिया चालविण्याचे हे प्रकार आहेत. या प्रकारात ज्या प्रमाणे जोशी क्रिया चालवितात, त्या प्रमाणे वर सांगितलेल्या काही जातीत अशुभाची क्रिया जोशी किंवा उपाध्ये यां कडून चालवून न घेतां जगम किंवा कावळे यांचे कडून करण्यात येते क्षणजे क्रिया चालविण्याचे काम जगम, कुमार किंवा कावळे हा उपाध्या जोशी यांच्या ऐवजी करितो. क्षणून पुढे या च कलमात सदरहू जवळोन ते च क्रिया कारितात बाकी बाहिवाट आसा कडे असे जोशी यांचे क्षणजे आहे.

याचा एकंदर अर्थ असा स्पष्ट आहे कीं, साहा खुमात शुभाशुभ सर्वे कर्मे चालविण्याचा हक्क उभयता जोशी व उपाध्ये यांचा. साहा खुमा शिवाय बाकी सर्वे खुमात सर्वे प्रकारची शुभाशुभ कर्मे चालविण्याचा हक्क एकट्या जोशांचा व त्यास पक्क अपवाद क्षणजे ज्या जातीत अगर कुळात जगम, कुमार किंवा कावळे यां कडून अशुभाची क्रिया करून घेणे इतका च. हा अर्थ लक्षांत न आल्या मुळे महाराष्ट्रधर्माचा अर्थ भलता च झाला आहे.”

ज्ञाना पेशां मात्र निःसंशय जोरदार आहे. एन्स्टीन अथवा निल्सभोर सारखे तत्त्वज्ञ युरोपियन तत्त्वज्ञानाच्या संस्कारा खेरीज निर्माण झाले असते अशी कल्पना हि करणे दुरापास्त आहे. ”

लॉर्ड हॉलडेन यांनी बरीच अभिप्रायांत दर्शविल्या पेशां हि अधिक खुलासेवार रीतीने घेतात तत्त्वज्ञान भौतिक शास्त्राच्या अभ्यासाच्या प्रवृत्तीस कदा रीतीने विघातक आहे याचे दिग्दर्शन प्रबुद्ध भारताच्या सन १९२५ च्या जून महिन्याच्या अंकांत “ *Mysticism* ” “ गूढतत्त्ववाद ” या मधल्या खाली प्रसिद्ध झालेल्या एका लेखांत करण्यांत आले आहे. त्या लेखा पैकीं महत्त्वाचा तेवढाच भाग आम्ही येथे देतोः-

Nevertheless, the mystic state of consciousness and the ‘ faith ’ that it engenders, cannot be said invariably to make for action the positive side of Life. It certainly cannot be said to do so in Vedantism, that apotheosis of Monism, where separation with all its attendant difficulties, is not simply overcome by the one, but its very existence is denied! Such a conception as this affords, as James points out “ a perfect Sumptuousness of security. ” This is the faith par excellence of the “ tender hearted ” section of humanity. It is also the religion for those who are bewildered and frightened by the endless round of adventures of futile existence. It is the religion of men reduced to their last sick extremity, of men who are morally afraid of more experience in short afraid of Life.

“ This sort of Pantheistic monism is, moreover, not only easy but as Schiller observes specious. At the various stages of its development it seems capable of satisfying all men’s needs; to the end it satisfies one craving of only perhaps the most reflective Soul. Whoever conceives religion as nothing more than an emotional appreciation of the Unity of the Universe may rest content with Pantheism and ever

derive from its obliteration of all difficulties the most delicious satisfaction. Whoever demands more, such as, e g a moral order and a guiding and sympathising personality will ultimately fail to get it from any theory which equates God with the totality of being. A mighty effort of clear and persistent thinking is needed to perceive those limitations and scientifically at first pantheism seems adequate enough ' It needs a very clear grasp of the nature of science to perceive that the one is useless scientifically as it is morally, because a principle which explains every thing whether it be called " God " or the " devil " or can be conceived as the " higher synthesis, " of both really explains nothing If however, we seem to ourselves to have reached the conviction *that the one thing really worth the goal of knowing is that a l is Brahman or the Absolute and that plurality is phenomenal illusion, why should we trouble labouriously to unravel the intricate web of a multitude of partial processes, to study the relations of a multitude of partial beings as if they were real and important and independent and as if any thing they could do or suffer could in any wise affect the absolute and immutable truth of the one reality ?*

No real Indian mystic can ever have this " clear grasp of the nature of Science, for Monistic Pantheism is prejudicial to Science "

अर्थ -आत्मसाक्षात्काररूपी गूढ स्वरूपाच्या ज्ञानाच्या योगाने व त्या ज्ञाना पासून उत्पन्न होणाऱ्या भद्रेच्या योगाने मानवी चारित्र्याच्या सगुण भागास उपकारक होणाऱ्या कर्माची प्रवृत्ति मानवी प्राण्याच्या ठायी निर्माण होते च जसे नाही द्वैत भाव आणि द्वैत भावा पासून उत्पन्न होणाऱ्या सर्व अदृचणी ज्या एकतत्वादाच्या अत्यंत श्रेष्ठ स्वरूपाच्या अद्वैत वेदात तव ज्ञानाच्या योगाने लयास जातात इतकं च नाही परंतु ज्या तत्वज्ञानात एकतत्वा-

“ निबंधकार म्हणतात त्या प्रमाणे चर्चाविषयक लेखांतील महाराष्ट्रधर्म या शब्दाचा अर्थ जंगम, लिगायत वेगळे वेदशास्त्रानुयायी नसणारे लोक नैमित्तिक कर्मे ते ब्राह्मण उपाध्यायां कडूनच करवीत, अशा प्रकारच्या महाराष्ट्र प्रांतांतील आचारांचा निर्देश महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेने केला आहे, असा नसून त्या ठिकाणी महाराष्ट्रधर्म हा शब्द साहा खुमा खेरिज याकीच्या वेदशास्त्रानुयायी जातीच्या लोकांच्या धर्मशास्त्रान्वये ठरलेल्या आचारांचा निर्देश करण्या करितां योजिला आहे. ”

रा. वापट यांचे कडून आलेल्या या पत्राचे उत्तर देण्या करितां माझे मित्र रा. देव यांनीं तें माझ्या स्वाधिन केलें. त्या नंतर रा. वापट यांच्या पत्रास ते च वेळीं आझीं उत्तर देऊन आमचा खुलासा कळविला आहे. मुंबई प्रांतांत ज्या निरनिराळ्या जाती आहेत त्यांच्या आचारा संबंधाची त्या प्रांतांत आमचे कधी जाणें झालें नसल्या कारणानें आझांस प्रत्यक्ष माहिती कांहीं एक नाहीं. त्या प्रांतांतील हिंदुधर्मानुयायी लोकां पैकीं कांहीं कनिष्ठ जातीतील लोक जोशी अगर उपाध्यायांच्या ऐवजीं अशुभाची क्रिया जंगम, कुंभार अथवा कांबळे या जातीतील लोकां कडून करण्यात ही माहिती वरील लेखांतील “ महाराष्ट्रधर्म ” या संज्ञेचा अर्थ आझीं केला ते वेळीं आझांस नव्हती ती रा. वापट यांच्या पत्रावरून आझाला प्रथम समजली. ज्या वेळीं या प्रबंधाच्या २०९ व्या पृष्ठा वरील मजकूर आझीं लिहिला ते वेळीं ही माहिती आम्हास नसल्या कारणानें महाराष्ट्र प्रांतांतील विविध जातींच्या अशुभाच्या क्रिया चालविण्याच्या पद्धतीस अनुसरून महाराष्ट्रधर्म ही संज्ञा निवादा करणाऱ्यानें योजिली असावी असा समज होण्या कडे आमची स्वामाविक प्रवृत्ति झाली. तथापि रा. वापट यांच्या पत्रांतील घर जो उतारा आझीं दिल्या आहे व जंगम क्रिया, कांबळे क्रिया, कुंभार क्रिया या संज्ञांचा अर्थ त्या प्रांतांतील प्रत्यक्ष वस्तुस्थिति पाहून रा. वापट यांनीं त्यांच्या पत्रांतील वरील उतारान्यात जो नमूद केला आहे तो लक्षांत घेतां या प्रबंधाच्या २०९ व्या पाना वरील निवाद्यांत उल्लेखिलेल्या महाराष्ट्रधर्म या संज्ञेचा अर्थ आझीं केला आहे तो बरोबर नसून रा. वापट जो अर्थ करितात तो च बरोबर आहे ते आझीं नमूद करून रा. वापट यांनीं केलेल्या म्बने बद्दल ध्यामी त्यांचे आमार मानतो.



आहे ही च होय अशी जर आपली पकी खात्री असेल तर अपूर्ण अशा निरनिराळ्या दृष्य पदार्थांच्या संयोगाने बनलेल्या सृष्टिरूपी जाळ्याची सुतासुत सोडविण्याचे परिश्रम, त्याच प्रमाणे अपूर्ण अशा नानाविध दृष्य वस्तूंच्या परस्पर संबंधाचा (त्या वस्तु सत्यरूपी, महत्त्वाच्या व स्वतंत्र आहेत असे समजून) अभ्यास करण्याचे परिश्रम, (जर या परिश्रमाच्या योगाने ब्रह्मरूपी विकार न पावणाऱ्या व परिपूर्ण अशा सत्यात काही फेरफार अगर बदल व्हावयाचा नाही तर) आपण का करावे हा प्रश्न आहे.

कोणत्या हि सन्या हिंदी गूढतत्ववादाच्या लक्षात भौतिक शास्त्राच्या सन्या स्वरूपाची कल्पना येणे शक्य नाही, कारण अनेक देवतांच्या कल्पना पासून निर्माण झालेला एकतत्त्ववाद हा भौतिक शास्त्रास अपकारक आहे.

वेदात तत्वज्ञान भौतिक शास्त्राच्या अभ्यासास कसे अपकारक आहे याचे थोडक्यात दिग्दर्शन कराल उतान्यात उत्तम रीतीने करण्यात आलेले आहे व याच उतान्यात नमूद केलेल्या कारणांमुळे भौतिक शास्त्राची प्रगती व विकास आपल्या या भरतखंडात झाला नाही ही गोष्ट आपल्या देशाच्या पूर्वोत्तिहासाचा विचार केला असता कोणास हि पटण्यासारखी आहे. समर्थोर्त्तीतील 'सावधपण सर्वत्र विपर्यय' या सपदे याचे खरे महत्त्व महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढाऱ्यांच्या लक्षात कोणत्या कारणामुळे आले नाही व त्याचा दारुण परिणाम महाराष्ट्रास कशा रीतीने भोगावा लागला याचे दिग्दर्शन आम्हां याथ पावेतो केले आहे. मराठी राज्याच्या पूर्व चारिऱ्याची मीमांसा करिताना त्याच्या नाशाला कोणत्या यावी किती प्रमाणात कारणीभूत झाल्या या विपर्ययाची सत्य मीमांसा करणे अत्यंत महत्त्वाचे आहे. मराठी राज्याच्या नाशाला ज्या अनेक बाबी कारणीभूत झाल्या त्या पैकी कोणती बाब प्रामुख्याने कारणीभूत झाली व त्या बाबीचे महत्त्व कितीपत आहे या संबंधाची मीमांसा करिताना जर प्रमाद घडला तर त्याच्या योगाने महाराष्ट्राचा दिशाभूल होऊन भविष्यकाळी खऱ्या राष्ट्राच्या मार्गास महाराष्ट्रीय जनता लागणे दुरापास्त आहे ही गोष्ट कोणी हि कसूल करील या दृष्टीने विचार करिता मराठ्यांच्या आत्मिक इतिहासात अंतर्भूत होणाऱ्या मार्गे दर्शविहिल्या गौण यावी मराठी राज्याच्या नाशाला अंशत कारणीभूत झाल्या ही गोष्ट जरी खरी असली तथापि पाश्चात्य लोकांच्या भौतिक शास्त्रातील प्राविण्यामुळे महाराष्ट्रास त्याच्या पुढे हात टेकावे लागले ही बाब बरीच आपण कधी हि विसरता कामा नये.

वाराव्या शतकांत महाराष्ट्र देशा वर आलेल्या पारतंत्र्याच्या संकटांतून आपल्या या देशाची सुटका महाराष्ट्रीय राजकारणी पुढान्यांनी शके १७०० च्या सुमारास कोणत्या ध्येयाने प्रेरित होऊन केली व कोणत्या साधनांनी केली या संदर्भात आहोती या प्रबंधांत यथामती चर्चा केली आहे. त्याच प्रमाणे आपल्या या देशास कोणत्या कारणा मुळे परवशता आली याचे सत्य दिग्दर्शन आहोती या प्रबंधांत केले आहे. पूर्वेतिहासाचा अभ्यास, मनन व चिंतन भविष्य काळां आपल्या राष्ट्राच्या अभ्युदयाचा खरा मार्ग आपणास समजूत आपण त्या मार्गाने पुढे पाऊल टाकावे या हेतूच्या सिद्धीस्तव करावयाचे असते. हा हेतू प्रत्येक प्रकारे साध्य होण्यास आहोती या प्रबंधांत केलेले विवेचन उपकारक होईल अशी आम्हास थोडी बहुत आशा वाटत आहे. " नरदेह हा स्वाधेन सहसा नव्हे पराधेन " ( दासबोध द. १-१०-२५ ) ही अखिल मानवी प्राण्यांची स्वाभाविक स्थिति समर्थानां वर्णिली आहे. प्रस्तुतच्या परदास्थाच्या स्थितीतून सुटका करून आपणा महाराष्ट्रीयानां समर्थानां वर्णिलेली वरील स्थिति साध्य करावयाची आहे. या प्रबंधांत वर्णिलेल्या महाराष्ट्राचा आरंभिक पूर्वेतिहास लक्षांत घेतला असतां प्रस्तुतच्या परदास्थांतून डोकें वर फाडून स्वाधिन स्थिति प्राप्त करून घेण्याच्या यावर्तीत महाराष्ट्रीयानां निराश होण्याचे कारण नाहीं इतकी भावना या प्रबंधाच्या योगाने महाराष्ट्रीयानां उद्भूत होऊन ती त्यास पटल्यास या प्रबंधाच्या योगाने थोडे बहुत कार्य शक्य असे पाहून आम्हास समाधान झाल्या खेरीज राहणार नाहीं इतके नमूद करून हा प्रबंध आहोती समाप्त करितों.

समाप्त

